



# ملفوظات مُحَمَّد نور شاہ کشمیری

امام العصر علامہ محمد انصار شاہ کشمیری

کے گرانقدر ملفوظات کا نادر خزانہ

دارالتألیفۃ (شرفیہ)  
پاک فوارہ نکشان پاکستان  
061-540513-519240

# ملفوظت مُحَمَّثْ كِسْمِيْرِي

(کمپیوٹر ایڈیشن مع عنوانات)

امام العصر علامہ سید محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ  
کے گرانقدر ملفوظات کا نادر غزانہ

حضرۃ مولانا سید الحمد رضا صاحب بجنوری

ادارۃ تالیفۃ اشرفیہ

چوک فوارہ نعمت آن پاکستان

فون: 4540513-4519240-4517501

# مفوظت محمد شمسیری

تاریخ اشاعت ..... ربيع الاول ۱۴۳۱ھ  
 ناشر ..... ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان  
 طباعت ..... سلامت اقبال پریس ملتان

## انتباہ

اس کتاب کی کاپی رائٹ کے جملہ حقوق محفوظ ہیں  
 کسی بھی طریقہ سے اس کی اشاعت غیر قانونی ہے

قانون د مشیر

قیصر احمد خان

(ایڈوکیٹ ہائی کورٹ ملتان)

## قارئین سے گذارش

ادارہ کی حتی الامکان کوشش ہوتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔  
 الحمد للہ اس کام کیلئے ادارہ میں علماء کی ایک جماعت موجود ہتی ہے۔  
 پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو برائے مہربانی مطلع فرمائی فرمون فرمائی  
 تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاکم اللہ

ادارہ تالیفات اشرفیہ ..... چوک فوارہ ..... ملتان

ادارہ اسلامیات ..... ادارگلی ..... لاہور ..... دارالاشاعت ..... اردو بازار ..... کراچی

مکتبہ سید احمد شہید ..... اردو بازار ..... لاہور ..... ادارۃ الانور ..... نیو ٹاؤن ..... کراچی

مکتبہ رحمانی ..... اردو بازار ..... لاہور ..... مکتبہ دارالاخلاق ..... قص خوانی بازار ..... پشاور

ISLAMIC EDUCATIONAL TRUST U.K 119-121 - HALLIWELL ROAD  
 (ISLAMIC BOOKS CENTER) BOLTON BL1 3NE. (U.K.)

مدنی  
پرنٹ

# کلام شورش کشمیری

در مرح

علامہ کشمیری رحمہ اللہ

حاشیہ بردار دربار رسول اللہ کا  
ماضیٰ مرحوم کے اعجاز دھلاتا رہا  
آدمی کے روپ میں قدرت کا روشن مجزہ  
علم کی ہیبت سے رزم و بزم پر چھاتا رہا  
سادگی میں عہد اول کے صحابہ کی مثال  
سیرت پیغمبر کو نین سمجھاتا رہا

یہ جہاں فانی ہے کوئی چیز لافانی نہیں  
پھر بھی اس دنیا میں انور شاہ کا ثانی نہیں

شورش کشمیری - مدیر چٹان لاہور

# فہرست مصاہیں

## علمی خصوصیات

۳۹	جامعیت علوم فتوں
۴۳	مقدمہ بہاولپور
۴۴	سب تعریضی
۴۵	حضرت شیخ المہندس کے ایک شعر پر قادیانیوں کے وکیل کا اعتراض ..... سب صریحی
۴۷	ختم نبوت کا عقیدہ ..... آیات قرآنی کا تو اتر
۴۸	مرزا نے آیات قرآنی کو اپنے اوپر چھپا کیا ہے
۴۹	مدحیہ اشعار کا غیر تحقیقی ہونا ..... انہیاء علیہم السلام میں باہمی فضیلت
<b>تعريفات</b>	
۵۲	مرزا صاحب کے عقائد
۵۳	مرزا کے ایک قول کا رد ..... مرزا کی کتابوں میں تکرار و تضاد
۵۵	قادیانی وکیل کے اعتراضات اور انکے جوابات
۵۹	حضرت ناتوتی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک مضمون سے قادیانی وکیل کا استدلال اور حضرت شاہ صاحب کی طرف سے جواب
۶۰	بالذات ..... خاتمیت زمانی
۶۱	حضرت امام مالکؓ کی طرف غلط نسبت ..... بریلوی علماء کا فتویٰ حکیم
۶۲	حدیث بنی الاسلام سے غلط استدلال ..... تارک صلوٰۃ کا حکم
۶۲	اجماع نزول مسیح پر ہے یا حیات پر؟
۶۳	ذکر اللہ
۶۴	اذکار قرآن مجید کے بعد افضل ہیں ..... ذکر اللہ جنت میں بھی ہوگا
۶۵	مومن عورتوں کو دیدار خداوندی
۶۵	سورہ فاتحہ کی فضیلت ..... تشریحات از مرتب
۶۷	نماز ..... کیفیات نماز کا ذکر
۶۸	علماء نمازوں کیلئے ..... نمازوں حج سے زیادہ جامع عبادت نہیں

۷۳	حُنفی نماز میں ابتداء سنت ..... نماز میں تقسیم
۷۴	خروج بصنعِ لمصلی
۷۵	صحابہ اور رفع یہین
۷۶	فتح الباری کی غلطی
۷۷	مالکیہ کا ارسال یہین ..... قرأت
۷۸	بُنیٰ صلوٰۃ اور صفت ..... تذکرہ آخرت
۷۹	تحقیق سموات اور علاقہ جہنم و جہات ..... ذکر اعمال
۸۰	علاقہ آخرت
۸۱	ذکر حضرت نانو توی رحمہ اللہ وجۃ الاسلام ..... اسلام اور جدید سائنس
۸۲	فلسفہ قدیم و جدید
۸۳	حضرت نانو توی رحمہ اللہ
۸۴	تحقیقات سائنس جدید و بیت جدیدہ ..... ستارہ و سیارہ ..... کہکشاں ..... عدسہ
۸۵	نوری سال ..... نظام شمسی ..... زمین
۸۶	چاند ..... سورج
۸۷	ایک غیر مخفی حقیقت
۸۸	ذی حیات مخلوق سیاروں میں
۸۹	تائیدی اشارات ..... فلک کی تفسیر
۹۰	علاقہ جہنم
۹۱	علاقہ جنت ..... لامتحن لہم ابواب السماء کی تفسیر
۹۲	روح کی گرفتاری اور صورت رہائی ..... حضرت مجدد کے ارشادات
۹۳	روح کی پرواز وغیرہ
۹۴	جزاء و سزا عین اعمال ہے
۹۵	حیات انبیاء علیہم السلام
۹۶	سماع موئی و بقیہ مسئلہ حیات انبیاء علیہم السلام
۹۷	فرق حیات نبوی و حیات مؤمنین

۱۱۶	ایک اشکال اور جواب
۱۱۸	مسئلہ حیات میں وجہ تردود
۱۱۹	امام اعظمؐ اور امام بخاریؓ
۱۲۳	اممہ حنفیہ اور محدثین
۱۲۸	امام اعظمؐ مرجعی نہیں تھے
۱۳۲	امام اعظمؐ کی عقل کامل تھی
۱۳۳	امام اعظمؐ اور مسئلہ خلق قرآن
۱۳۵	دارالحرب میں جواز عقود فاسدہ و باطلہ
۱۳۶	اسیر معاہد نہیں ہے..... ہندوستان انگریزی دور میں
۱۳۷	دارالاسلام و دارالحرب کا شرعی فرق..... عصمت کی دو قسمیں
۱۳۸	تنقیح مذاہب
۱۳۹	مولانا گیلانی کا مضمون..... مولانا مودودی کا مضمون
۱۴۱	فقہاء کے یہاں دارالکفر کی تفہیق نہیں ہے..... طرفین و امام مالک کے مذہب کا فرق
۱۴۲	دارالحرب کے کفار مباح الدم نہیں ہیں
۱۴۳	دارالحرب میں مسلمانوں کی سکونت..... دارالحرب کی بنے والی قوموں کا باہمی معاہدہ ضروری ہے
۱۴۴	دفاع وطن میں مسلمانوں کا حصہ
۱۴۵	مسلمانوں کے ساتھ منصفانہ و مخلصانہ معاہدہ کی ضرورت..... دارالحرب و دارالاسلام کی تشرع
۱۴۶	دارالامان و دارالخوف کی تشرع
۱۴۷	مستضعفین کیلئے عتاب اخروی کا خوف..... بحالت موجودہ دارالحرب کے مسلمانوں کیلئے جواز سود
۱۴۸	مزید افادہ اور ضروری تشرع
۱۴۹	حضرت تھانویؒ کی رائے اور ارشادات
۱۵۰	ارشاد حضرت شیخ الحدیث سہار پوری
۱۵۱	خلافت حضرت آدم علیہ السلام بوجہ فضیلت عبودیت
۱۵۲	علم و عبادت
۱۵۳	عبدیت سب سے اونچا مقام ہے..... عبدیت و مسئلہ تقدیر.... علم و سیلہ ہے..... فضیلت علم

۱۵۳	مطالعہ کتب کی اہمیت..... حدیث ان تعبد اللہ کی حقیقت..... حدیث کنست بصرہ کی حقیقت
۱۵۵	امکنہ مقدسہ کا تقدس
۱۵۶	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قطع شجرہ کا سبب
۱۵۷	مولود نبوی کا تقدس مثل مولد مسح..... حدیث نبائی سے ناداقیت
۱۵۸	حدیث طواف زاد المعاد کا ثبوت
۱۵۹	فتح الباری اور فتح الہم کی مباحثت..... حدیث حضرت عقبان سے استدلال
۱۶۰	ماڑا امکنہ مقدسہ مکہ معظمه سے غفلت..... سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم کا فرق
۱۶۲	غار حراء..... غار ثور
۱۶۳	مولدا نبی علیہ السلام..... مسکن حضرت خدیجہؓ
۱۶۴	ذکر دار ا رقم و دیگر ماڑا مکان مکہ معظمه
۱۶۵	آخری سطور
۱۶۶	عاجزانہ گزارش
۱۶۷	حکومت سعودیہ کی تاسید و نصرت..... مولود نبوی کا واجب الاحترام ہونا
۱۶۸	شب معراج میں بیت لمب کی نمازو نزول گیارہ کتب حدیث میں ہے
۱۶۹	لفظ سیدنا کیلئے تجدی علماء کا تشدد
۱۷۰	امکنہ مقدسہ میں انجذاب قلوب الی اللہ..... اہل نجد کے قبضہ حرمین سے متعلق تاریخی واقعات
۱۷۱	علامہ کشمیری کے فیصلوں کی قدر و قیمت
۱۷۲	ماڑا امکنہ مقدسہ نبویہ کی نشان وہی و حفاظت ضروری ہے
۱۷۳	حضرت شاہ عبدالعزیز کی طرف سے شیخ محمد بن عبد الوہاب کا دفاع
۱۷۴	کلام باری و صوت و حرف..... صوت باری اور امام بخاری کا تفرد
۱۷۵	فتح الباری میں علامہ ابن تیمیہ قیام حوادث باللہ کے قائل تھے..... حضرۃ علامہ کشمیری کے ضرب الخاتم کا ذکر
۱۷۶	حضور علیہ السلام کی نبوت زمانہ بعثت سے پہلے تھی
۱۷۷	حافظ ابن تیمیہ عرش کو قدیم مانتے تھے

۱۷۷	علامہ ابن تیمیہ نے بعض صحیح احادیث کو گردایا ہے..... تقویۃ الایمان کا ذکر
۱۷۸	رائے گرامی حضرت مدینی رحمہ اللہ
۱۷۹	حضرت شیخ الحدیث اور بذل الحجود
۱۷۹	علامہ ابن تیمیہ و ابن القیم کا دارمی کی کتاب الحقص کو متدل بنانا
۱۸۱	حدیثی فائدہ..... اول الحلق
۱۸۲	اشکال و جواب ..... افضل الحلق
۱۸۳	حدیث لولاک
۱۸۵	روا ابن تیمیہ و افادہ سکلی ..... حضور علیہ السلام کی تاو بے مثال ہیں
۱۸۶	حضور علیہ السلام کے کمالات نبویہ ..... حضرت تھانوی کا افادہ
۱۸۷	انبیاء علیہم السلام کی سواریاں ..... اذان بلاں بروز حشر
۱۸۷	رویت باری تعالیٰ جل مجدہ ..... تمام انبیاء کو حضور علیہ السلام کی معرفت حاصل تھی
۱۸۷	خصائص و فضائل امت محمدیہ
۱۸۸	نزول وحی ۲۳ ہزار مرتبہ ..... کلام و دید ارجمندی
۱۸۹	حضرت شاہ صاحبؒ کے خصوصی افادات ..... دارالکفر کے ساکن مسلمانوں کی امداد
۱۹۰	کتب تفسیر کی کثرت اور معیار تحقیق
۱۹۱	علامہ فراہی شیخ محمد عبدہ و مولانا آزاد وغیرہ برلنقد ..... دور حاضر کے مفسرین کی بے ضاعتی
۱۹۲	حدوث عالم اور وجود صانع کی تحقیق
۱۹۳	نظریہ ارتقاء کا ابطال ..... حق العبد
۱۹۵	حلف مع الحشف ..... مسائل کی ترجیح ذریعہ احادیث صحیح
۱۹۵	فقہاء کے مراتب ..... تقلید شخصی ضروری ہے
۱۹۶	علامہ ابن تیمیہ کا تشدد
۱۹۷	دوسرے مذاہب فقیہ پر فتوے ..... مسجد نبوی کا احترام اور دوسرے امکنہ کا تقدس و تبرک
۱۹۸	شیخ محمد عبد الوہاب کا ذکر ..... ایک اہم سوال
۱۹۹	ابن سعود وغیرہ کی مخالفت حفیت ..... حضرت عمرؓ کے قطع شجرہ کا سبب ..... جماعت ثانیہ

۲۰۰	کوفہ میں صحابہ کی تعداد
۲۰۱	دعا بعد الاذان میں وسیلہ کیا ہے؟..... مقام محمود کیا ہے؟
۲۰۲	دلائل الخیرات کا ذکر..... موت مر عالم اسلامی مکہ معظمہ کے فیصلے ناقص تھے
۲۰۳	ملک فہد امام طلہ پر اعتماد..... امام طحاوی کی منقبت..... امام شافعیؓ کی منقبت
۲۰۴	قلوب میں خدا کی وقعت..... شہید آخوند کون ہیں
۲۰۵	صحیح ابن خزیمہ..... ترک جماعت کا اعذر..... مہمه اور تبرک بالامکنہ
۲۰۶	ایک اہم توقع
۲۰۷	امام و خلیفہ کا قریشی ہوتا..... حضرت معاذ بن جبل کی دو نمازیں
۲۰۸	تعارض کے وقت ترجیح حدیث کا طریقہ
۲۰۹	نجوم کا استقلال و حرکت..... نہش و قریب جنم میں..... روح کب پیدا ہوئی؟..... فرق روح و نسمہ
۲۱۰	افعال برزخ..... قدم عالم کا رد
۲۱۱	نماز کا سلام..... نداء عائب..... تحریک اصلاح دار العلوم دیوبند
۲۱۲	زمانہ قیام و درس دار العلوم کے خاص حالات..... فقہاء کی فروگذائیں
۲۱۳	حضرت شاہ صاحب کے خاندانی حالات
۲۱۴	سنن ولیم..... مکافیر کا اصول
۲۱۵	اشعری کی تنزیہ اور ابن تیمیہ کی تشییہ
۲۱۶	برزخی زندگی میں ارواح مونین کا تمتع بالللہ ات..... بدن مثالی کیا ہے..... حیات شہداء
۲۱۷	جنت میں رضا عنۃ بھی ہے..... علاقہ جنت و جہنم موجود ہے..... جنت میں دودو بیویاں
۲۱۸	ذکر صدر شیرازی..... دنیا میں جنت کے نمونے زیادہ ہیں
۲۱۹	جنتی ملوک ہوں گے..... جنوں کو بھی ثواب و عقاب ہوگا
۲۲۰	کمھی کا ذہبونا اور رشید رضا مصری وغیرہ..... توسل قولی کا ثبوت
۲۲۱	بخاری میں روایت نعم سے..... کافر کے لئے تخفیف عذاب..... حضور علیہ السلام کا سایہ
۲۲۲	معروف و مکفر کیا ہیں..... فقہ سب سے زیادہ مشکل فتن ہے..... مسائل وقف میں موافقت بخاریؓ
۲۲۳	وقف نقدیج ہے..... وحیت مسحیب بے محروم الارث کیلئے..... قاعدہ باپتہ شہادت

۲۲۰	آن کل وقف سے بہتر صدقہ ہے..... شہادت بالشیعہ بالطلاق... حضرت مولانا عبدالحی کاذکر
۲۲۱	دیار کفر میں سکونت یا اجھرت؟..... قرآن مجید اور احادیث کے طریقوں میں فرق
۲۲۲	فائدہ: دیار کفر کے احکام
۲۲۳	ہندوستان کے حالات و احکام..... حضرت تھانوی کے افادات
۲۲۴	ضروری تنبیہ..... فتنوں اور زلزالوں وغیرہ کی کثرت
۲۲۵	مقبور کیلئے عذاب قبر پر اعتراض و جواب
۲۲۶	تقدیر نہایت بدیہی مسئلہ ہے..... "الاسلام يعلو ولا يعلى"
۲۲۷	فوٹو اور تصویر میں فرق..... واجب کا درجہ.... انصاب و نیت میں فرق..... کفار مخاطب بالفروع ہیں
۲۲۸	مشینہات سے مراد کیا ہے؟... مشابہات قرآن مجید کا اعلیٰ حصہ ہیں... داڑھی کی مقدار؟ اور طبعی فائدہ
۲۲۹	مال میں علاوه زکوٰۃ کے بھی حقوق ہیں... حضرت شاہ صاحبؒ کے ذاتی حالات، خود ان کی زبانی
۲۳۰	تائید مدد ہب خنفی کیلئے سعی مشکور..... فقہ خنفی اور حدیث..... علم کی خامی و پختگی
۲۳۱	حضرت شاہ صاحبؒ کی نظر اور وسعت مطالعہ..... حافظ کے حوالوں میں غلطیاں رواۃ بخاری کی غلطیاں..... مساجد رسول اللہ بطور یادگار..... صلوٰۃ علی غیر النبی کا جواز
۲۳۲	اطہار علمی وجہ اہمیت.... وقف و انصاص میں فرق..... سامان جہاد تیار کرنا..... زیادہ اور کم خوراکی
۲۳۳	اداء زکوٰۃ کی قیود..... امام اعظم سے روایت موجودہ
۲۳۴	سنن تیہق قلمی زیادہ صحیح ہے..... عورت کا کشف وجہ غیر
۲۳۵	چھے الوداع میں تعداد صحابہؐ..... اناج پر بیٹھنا جائز ہے..... واجب کا درجہ سب کے یہاں ہے
۲۳۶	بعض الناس سے مراد..... حضور علیہ السلام نے قرآن کیا ہے
۲۳۷	تبیہ و طواف کی اہمیت..... بہائم اور عظمت انبیاء علیہم السلام
۲۳۸	موت کے لئے پیر کا دن افضل ہے..... قبور روضہ نبویہ
۲۳۹	ذکر علامہ ابن تیمیہؓ کا..... عام خاص سے راجح ہے..... سید کیلئے زکوٰۃ
۲۴۰	رجوع فی الہبہ کی تحقیق..... قیام میلاد کے بارے میں تحقیق..... تفقہ کا فقدان
۲۴۱	زدنویؓ کے شاہکار..... رکوع میں جاتے ہوئے عجیب رکیسا تحریف یہ دین
۲۴۲	روضہ اطہر عرش سے افضل ہے
۲۴۳	تمام احادیث قرآن مجید سے ماخوذ ہیں..... بچوں کی نماز کا حکم

۲۳۹	نذر مشی الی بیت اللہ کا حکم..... خیر القرون سے مراد
۲۴۰	فضیلت و قرابت کا فیصلہ..... ترتیب خلافت کیلئے اہم تحقیق
۲۴۱	انوار انوری کا ابتدائیہ
۲۴۲	علامہ مفتی محمد کفایت اللہ کا قصیدہ مدحیہ
۲۴۳	مرلیع نعمتیہ فارسی
۲۴۶	عالم کے تغیرات کی قدرت تاہرہ کا پتہ دیتے ہیں
۲۴۸	عالم بزرگ و عالم صغیر کی تشرع
۲۴۹	فریضہ تبلیغ اسلام
۲۵۰	خدا نے قدوس کا ذکر ہر حال میں ضروری..... اکثر عقائد نصرانیت بت پرستوں سے ماخوذ ہیں
۲۵۱	قدیم بالذات تمام نقائص سے بری ہے
۲۵۳	بغیرہ مادہ کے عدم سے وجود اشیاء کی صورت
۲۵۴	سارا عالم فاعل حقیقی خدا کا فعل ہے..... مسئلہ ربط حادث بالقدمیم کی تحقیق
۲۵۵	اشارہ کن سے سارے عالم پیدا ہوئے
۲۵۶	اصول تبلیغ
۲۵۷	مدینہ منورہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معاہدہ..... عصمت مؤمنہ اور عصمت مقومہ کی تشرع
۲۵۸	دارالحرب میں غیر مسلموں سے معاہدہ..... حضرت شاہ صاحب کا بنے نظیر حافظہ
۲۵۸	حضرت شاہ صاحب کے استھنار کے واقعات
۲۵۹	ابی کی شرح مسلم کا حوالہ..... سنن تیہنی کا حوالہ
۲۶۱	حضرت شاہ صاحب کا سلسلہ بیعت..... ایک بزرگ عالم کا واقعہ..... مالیہ کوٹلہ کے اجتماع کا واقعہ
۲۶۲	دو سال کی عمر کا واقعہ..... حضرت شاہ صاحب کے درس بخاری میں حضرت تھانوی کی شرکت
۲۶۳	ترک موالاة کا فتویٰ سب سے پہلے شاہ صاحب نے دیا
۲۶۳	حضرت شیخ الہند کی غایت مرت اُس فتویٰ سے..... حضرت شاہ صاحب کا نعرہ جہاد
۲۶۴	حضرت کا اپنے اساتذہ کیلئے غایت ادب
۲۶۴	حضرت نے ایک پادری کو چالیس دلائل نبوت سن کر اتمام جحت کی
۲۶۴	حضرت شاہ صاحب اپنے زمانہ کے بنے نظیر عالم تھے

۲۶۵	حضرت شاہ صاحب سے متعلق علامہ کوثری مصری کے تاثرات..... علامہ سید سلیمان ندوی کا تاثر
۲۶۷	مکاتیب حرمین کا معاملہ
۲۶۸	آیت مسلک حق کی دلیل ..... شرک اور کفر میں فرق ..... حدیث اُنّقی الْمُسْلِمَانَ کی تشریع
۲۶۹	روافض کا انکار حدیث من قام لیلة القدر کی تشریع
۲۷۰	کفار کی طاعات و قربات نفع بخش ہیں
۲۷۱	حضرت کے ول میں مضامین عالیہ کا جوش مارنا ..... مفہی ابن قدامة کا صحیح نسخہ مکہ مکرمہ میں ہے
۲۷۲	غیر مقلد کی کتاب المستطاب پر فقد .....
۲۷۲	اعتماد کی صورت میں بغیر سے سن دینا ..... ۱۳۳۲ھ میں شیخ الاسلام فلپائن کا اور وودار العلوم
۲۷۳	حضرت شاہ صاحب کی عربی تقریر
۲۷۴	لماظر فیہ کی تحقیق ..... ذو کی اضافت مضری طرف جائز ہے ..... جمع کا صد مع آتا ہے
۲۷۵	علم کو مضاف استعمال کرنا ..... فلا تفعلوا الا بام القرآن کا مطلب
۲۷۷	علامہ ابن جریر رحمہ اللہ کا واقعہ ..... انما الاعمال بالنیات کی تشریع
۲۷۸	لقطہ سعی کی تحقیق ایسیق ..... سلطان عالمگیر کا فور علم و تقوی ..... عالم کی کی بقاء یادِ الہی پر منحصر ہے
۲۸۰	حدیث بخاری سجحان اللہ نصف المیزان
۲۸۱	ثُمَّ نَبَوتُ پَرْ أَيْكَ نَادِرْ تَحْقِيقْ
۲۸۲	حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حج کیا ہے
۲۸۵	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پورا دائرہ نبوت طے کیا ہے
۲۸۵	رسول کریم ﷺ کی پیشگوئیوں کی عملی ہٹکلی
۲۸۶	سفر مرحاج اور حضرت سعی علیہ السلام کا عروج و نزول
۲۸۷	معانی آخرت میں مجده ہو جائیں گے ..... بندوق کا شکار ..... نماز کیلئے رغبت ..... اختلاف میں اتحاد
۲۸۹	و حدت دعوت انبیاء
۲۹۰	تعظیم مفترط پر نکیر ..... سجدہ تجیہ کا عدم جواز ..... لقطہ قدر کی تحقیق
۲۹۱	روایت انبیاء مشاہدہ ہے ..... روایا کی تحقیق ..... قادیانی کا ایک اعتراض و جواب
۲۹۲	ایام قیام قبا کی تحقیق ..... فضیلت حضرت ابو بکر قطعی ہے
۲۹۳	امتناع قراءۃ خلف الامام ..... توسل فعلی و قولی ..... فقہاء سبعہ مدینہ

۲۹۳	لقطہ دون کی ادبی تحقیق
۲۹۵	اعجاز قرآنی ..... مقصود قرآنی کی تشریع
۲۹۶	قرآنی حقائق ..... حضرتؐ کے ابتدائی دور کے حالات ..... حضرت شیخ الہندؒ سے تلمیذ
۲۹۷	حسین الجسر طرابلسی ..... محمدث علامہ نیوی کا ذکر ..... تقویٰ کے معانی
۲۹۸	قرآن کریم میں متین آیات
۳۰۰	حضرت شاہ صاحبؒ کا نعتیہ کلام
۳۰۱	ڈاکٹر اقبال مرحوم اور حضرتؐ سے استفادات ..... قصیدہ صدیع النقاب مع ترجمہ
۳۰۳	قرآن کی ۱۱۲ آیات کا جلنے سے محفوظ رہنا ..... آیات خلاصہ ..... عمل شفایا
۳۰۴	حضرات صحابہؓ کرام کا تعلیم و تبلیغ کے لئے دنیا میں پھیل جانا
۳۰۵	علم خود وغیرہ کی مدد و مدد ..... حضور علیہ السلام کا پیغمبرؐ چھپے بھی دیکھنا بطور مجذہ تھا ..... فلسفہ جدیدہ
۳۰۵	نماز کا افتتاح ..... تعامل سلف ..... سورہ مزمل میں نصفہ بدل ہے
۳۰۶	وت رکے بارے میں تحقیق ..... یا یہا المزمل الخ میں رات کے تین حصے کر دیئے
۳۰۷	حضرت شاہ صاحبؒ کی دو پیشگوئیاں ..... حضرت شیخ الہندؒ کی وفات کا واقعہ
۳۰۸	تعزیتی جلسہ اور حضرت شاہ صاحبؒ کا عربی مرثیہ
۳۰۹	۱۹۲۹ء کا جلسہ لاہور اور میر شرعت کا تقریر
۳۱۰	تفسیر بلی من کسب سیئة الآية
۳۱۱	وابعوا ما تعلوا الشیاطین
۳۱۲	کان الناس امة واحدة ..... حضرتؐ کی تمناء شفاعت نبویہ
۳۱۳	حضرت ابوسفیانؓ کا ایمان ..... توفی حیات کیسا تھا جمع ہو سکتی ہے ..... عید مسلم کی حقیقت
۳۱۴	عید الہی
۳۱۵	استوئی علی العرش کی مقامی توجیہ ..... ایک حدیثی نکتہ
۳۱۶	یوم سبت کی تحقیق ..... غلطی ابن تیمیہ ..... عربوبہ و عرف
۳۱۷	انتخاب جمعہ کی حدیث مع توجیہات
۳۱۸	ایام ربانی کی تحدید
۳۱۹	یوم ربوبی ایک نکتہ لطیف

۳۲۰	بی اسرائیل کی عید یوم عاشوراء
۳۲۱	عاشورہ کی تحقیق اور ایک حدیث کی توضیح
۳۲۲	عیدِ رمضان
۳۲۳	اممام نعمت اور قرآن عزیز..... مربع نعتیہ فارسی
۳۲۵	محمد شاہ تحقیق بابت تراویح و تعامل سلف ..... فتنہ کے معنی
۳۲۶	شہید.... رفع عمل صالح کے معنی..... اذا اگلا و اشد..... بدیہی کے معنی..... حلول کے معنی
۳۲۷	جسم کے معنی..... علامہ ابن رشد کا علمی مرتبہ..... ضرب المثل اور علامہ اقبال
۳۲۸	شاہ صاحب کی تحقیقات علامہ اقبال کی زبانی
۳۲۹	الفاظ حدیث کی صحیح ترجمانی کا اہتمام
۳۲۹	حضرتؐ کی شہسواری اور شوق شکار..... حضرتؐ فلسفہ جدیدہ کے بھی عالم تھے
۳۲۹	حوالہ بائی کتب کا بے نظیر استحضار..... درس کے دوران ظرافت بھی
۳۲۹	مرزا غلام احمد قادریانی سے مناظرہ
۳۳۰	حضرت بلاں اور حدیث زیارت نبویہ
۳۳۱	لقدیر خیر و شر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے..... قادریانی کا اعتراض و جواب
۳۳۱	حضرت شاہ صاحبؒ کا کمال تقویٰ
۳۳۲	تحقیق انور کہ روزوں کی بھی کٹوتی ہو گی..... ایک قادریانی کو بر ملا جواب
۳۳۳	مرزا قادریانی کو مسکت..... قصیدہ معراجیہ
۳۳۹	قصیدہ انوریہ مع تشریح مولانا محمد انورؒ
۳۴۱	تقریر بابتہ بزرخ
۳۴۲	دنیا کے بعد آخرت کا ہونا عقلی طور سے..... حضرتؐ کی وصیت اور اس کا پورا ہونا
۳۴۳	حضرت شاہ صاحب اور شعر..... حضرتؐ سے حضرت مفتی اعظم کا استفادہ
۳۴۳	حضرتؐ نے شاہ اہل اللہ کا مشہور واقعہ سنایا
۳۴۴	حضرتؐ نے ظفر بادشاہ کا مشہور شعر پسند فرمایا
۳۴۵	تسمیہ کی عظمت..... سورہ فاتحہ
۳۴۸	اللَّمَّا اور ذلک الكتاب کی تفسیر

۳۵۱	الجزء عین اعمال ہے حضرت مجدد کی تحقیق.....حضرت مجدد کی تحقیق
۳۵۲	ایمان کی حقیقت
۳۵۳	انی جاعل فی الارض خلیفہ کے تحقیق حقائق عالیہ و نفائس فائقة
۳۵۴	ولقد آتینا موسیٰ الكتاب کے تحت تحقیق عجیب
۳۵۶	ایشوع کے معنی اور تحقیق.....حضرتؐ کی انگریزی سے واقفیت
۳۵۷	حضرتؐ کا تقویٰ.....معراج جسمانی کی تحقیق.....بھلی کا اسراف
۳۵۸	علامہ عراقی کون تھے؟.....حافظ شیرازی بڑے مفسر تھے
۳۵۹	حضرتؐ کے ہاتھ پر غیر مسلموں کا ایمان لانا.....حضرتؐ کی سیر چشمی اور مال سے بے رغبتی
۳۶۰	مولانا احمد سعید صاحب کا حضرت سے استفادہ.....مایکر کوٹلہ میں حضرتؐ کا درس حدیث
۳۶۱	تفہیم سورہ نجم.....قولہ تعالیٰ فتدلی کی تفہیم
۳۶۲	قولہ تعالیٰ ما کذب الفواد
۳۶۳	قولہ تعالیٰ افتخار و نہ علی ما یبری
۳۶۴	روئیت بصری حق تعالیٰ جل مجدہ.....مولانا شریف اللہ کابلی کے حالات
۳۶۵	من عرف نفسہ کا مطلب.....ڈاکٹر اقبال کے اشعار معرفت
۳۶۶	امیر خرو کے اشعار پر وقت.....حضرت شاہ صاحبؒ پرحضور دامنی کا غلبہ
۳۶۷	حضرت شاہ صاحبؒ کا تخلق بالحدیث
۳۶۸	حمد کے ساتھ نعمت پیغمبر بھی چاہئے
۳۶۹	ذکر اللہ مفرد ابھی ذکر ہی ہے
۳۷۰	حافظ ابن تیمیہ کا رد.....انبیاء علیہم السلام کی جائے پیدائش واجب الاحترام ہوتی ہے
۳۷۱	حافظ ابن تیمیہ وابن قیم کا تفرد
۳۷۰	معاملات مابین اللہ و مابین العبد کی حقیقت
۳۷۱	سفر حج فرض کیلئے کراہتہ بغیر محرم کی تحقیق
۳۷۳	”حج فرض کیلئے محرم کی شرط ضروری نہیں“.....لمحہ فکریہ



## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الحمد لٰهُ وَالصلوٰةُ لٰاهٰلِهَا

قطع نظر شرعی اصطلاحات و مصطلحات متکلمین سے بخدا آنے والی بات ذہنی ارتداد کا  
مظہر نہیں بلکہ تمام ہی اجزاء شریعت و متکلمین اسلام کی کاوشوں و دیدہ ریزیوں کو دل و جان  
سے تسلیم کرنے کے باوجود جو کچھ اس وقت کہنا اور لکھنا ہے وہ اس معدودت کے ساتھ  
قطع میں آپڑی ہے سخن گسترانہ بات

کیا ہے قرآن مجید سب کچھ تسلیم کرنے کے لینے کے باوجود بہر حال خدا تعالیٰ کے  
ملفوظات و ارشادات عالیہ کا مجموعہ اور تجیس سالہ عہد نبوت کا سارا ذخیرہ حدیث رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے بیش بہا ملفوظات گرامی) قدسی صفات صحابہ کا مجمع لگتا، حلقہ اندر حلقہ بیٹھتے اور  
قدسی الاصل صلے اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کا سلسلہ چلتا ہے چاہے تو انہیں حدیث کہہ دیجئے  
دل چاہے تو کلام رسول اور اگر تیج مدار کی تعبیر گوارا ہو تو ملفوظات النبی الامی صلے اللہ علیہ وسلم  
روحی فدایہ رسالت کا عہد میمون دھیرے دھیرے ختم ہوا اور ایک وجود اقدس صلے اللہ علیہ وسلم  
نے خاک دان ارضی کو چھوڑ چھاڑ کر دوسرے عالم کی رونقیں بڑھائیں تو اصحاب النبی صلے اللہ  
علیہ وسلم تابعین و تبع تابعین امت کی اصلاح کے ذمہ دار بن گئے یہ تنکاتنکا چن کر علم و آگہی کا  
آشیانہ بناتے مستفیدین قطار اندر قطار آتے اور النبی الامی صلے اللہ علیہ وسلم کے ملفوظات  
سے نہ صرف تیرہ باطنی کا علاج بلکہ تیرہ و تار ما حول کو انوار نبوت سے روشن و منور کرتے یہ قرن  
بھی نہت گیا تو علماء نے مندیں سنجا لیں درس گاہوں سے علم کی تقسیم اور دانش کدوں سے  
دانشوروں کی فیاضی پورے عالم میں موجودیں لینے لگی انوار نبوت حال سے دور ہو رہے تھے  
ماضی اپنی تمام برکات کے ساتھ دامن سمیت رہی تھی ظاہر تو ٹھیک ہو رہا تھا لیکن باطن کی  
کائنات انڈھیریوں سے روابط و صوابط بڑھا رہی تھی ٹھیک اس وقت میں صوفیہ صافیہ کھڑے  
ہوئے اور نہایا خانہ باطن کو صیقل کرنے کے لئے اذکار و اشغال کے کچھ مسنون اور کچھ طبع زاد

طور و طریق سنجال بیٹھے خانقاہیں ہوئیں سے لبریز ہو گئیں۔ نالہ سحر گاہی عرش تک جا پہنچ ارض و سما کی مسافتیں سمٹ گئیں) بشاشت ایمان دلوں میں رچی) اعمال کی نورانیت سراپا پر کھلی، غصہ میں دل چنکے معرفت ربانی کے زمزہے بلند ہوئے اور اس طرح اسلام کی گاڑی جسے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لائی پر ڈالا تھا تیز رفتاری سے منزل کی طرف بڑھ گئی۔

موجودہ رویوے نظام نے رویوے سسٹم کو شہروں، قصبات اور دیہات تک پہنچا دیا جلی کے قمیں قریبی نظر افروز ہیں۔ ڈپنسریاں گاؤں گاؤں کھل گئیں، مدارس و مکاتب کا جال اوہر سے ادھر تک پھیل گیا تو دین کی گاڑی بخوائے قول رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اگر خشکی تری شہر اور قریبی میں جا پہنچ تو استحالہ کیا ہے اور استجواب کیوں؟

حضرات صوفیاء مجالس جھاتے ان کے ملفوظات دلوں کو گرماتے دماغ روشن ہو جاتے نہیں خانہ باطن چمک اٹھتا۔ نکلی سے قرب بدی سے بعد شر سے بجانب خیر برائی سے بست بھلائی قافلے سرگرم سفر ہوتے یہ ملفوظات آج بھی امت کا اثاثہ ہیں۔ ان میں وہی سوز و گداز وہی گرم اگرمی اعمال خیر کی جانب متوجہ کرنے کی وہی قوت، مزکی و مقدس بناتے کی وہی استعداد زندہ و تو انا ہے۔

اشیخ عبدالقدار جیلانی المعروف ”بغوث عظیم“ کے ارشادات اب بھی لو ہے کو پارس بنانے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ شیخ رفاعی کا کلام بدستور تیز و تند ہے۔ فتوحات مکیہ اور فصوص الحکم کے نظرے آج بھی جوش زن ہیں۔ ابن جوزی کا کلام آشنا بیرون دت نہ ہوا۔ شیخ شہاب الدین سہروردی، خواجہ نقشبند داعی الی اللہ شیخ اجمیری کا سرمایہ بدستور باعث گرمی محفل ہے۔ محبوب الہی یعنی سلطان دہلی کے فوائد الفواد اور فضل الفوائد ہنوز دلوں کے تاریخیں تھیں خولجہ باقی باللہ کے ارشادات قلب و دماغ تک اثر دلانے میں کسی سے کم نہیں، مجدد الف ثانی کے مکتوبات کساد بازاری کی زد میں نہیں اور ذکر کیوں چھوڑ یئے قاضی شاء اللہ پانی پتی کے شیخ مرزا مظہر جان جاتاں کا اور ان کے مسٹر شد مولانا غلام علی کا اور جہاں آباد کے شیخ کلیم اللہ کا اور کیا فراموش کر سکتے ہیں ماضی قریب کی پر نور شخصیت حکیم الامم مولانا اشرف علی تھانوی کو کہ ان سب کے ملفوظات مختتمات بارده یا گنجینہ باداً ورد ہیں۔

اس سے کون انکار کر سکتا ہے کہ صوفیاء کے ملفوظات نے وہ کام کر دکھایا جو عصر حاضر کے قلم کاروں کے بھاری بھر کم لٹریچر سے ممکن نہ ہوا مولانا تھانوی علیہ الرحمۃ کے ملفوظات ہزار ہزار زندگیوں کو اسلام کی حقیقت سے آشنا، احسان کی گہرائیوں سے واقف، عرفان رب کے الہی سبق اور صفائی معاملات کے موثر درس دے رہے ہیں۔

پھر یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر شخص کا کلام اس کی افتاد طبع کا آئینہ دار اور اس کے مزاج کا ترجمان ہوتا ہے خدا تعالیٰ کا کلام کلاموں کی بادشاہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کاروان انسانیت کے سُنگ میل ہیں۔ صوفیہ کا لٹریچر سب سے ثوث کر خدائے واحد سے رشتے استوار کرنے کا مضبوط وسیلہ ہے اور اہل علم کے ملفوظات میں علم و دانش کا تموج مہیا ہے آج بھی تجربہ کر لیجئے اہل باطن کی چیزیں پڑھ کر باطن کی کائنات آ راستہ ہو گی اور زانیعنین کے لٹریچر کے مطالعہ سے قلوب تیرہ و تارہ ہوں گے۔

ہندوستان کے دور غلامی کی بارہویں صدی کا اختتام اور تیرھویں صدی کا آغاز انسانی زندگی کی فصل بہار ہے ہر گوشہ اور ہر شعبہ میں وہ عظیم ہستیاں پیدا ہوئیں جنہوں نے اپنے کارناموں سے اعلان کر دیا۔

### ثبت است بر جریدہ عالم دوام ما

صحافت ہو کے انشاء نشر نگاری ہو کے شاعری، سیاست ہو کے قیادت، طباعت ہو کے حذاقت، علم ہو کے دانش، دانش ہو کے بنیش، ہر گوشہ میں منفرد اشخاص ہوئے، منقطع انظیر اور بے مثال زمانہ قدم آئے بڑھا رہا ہے۔ جدید علوم اپنے پھریے اڑارہے ہیں۔ نت نئے اکتشافات اپنالوہا منوارے ہیں اور انسان سمندروں کی گہرائی تک جا پہنچا۔ مائل بہ پرواز ہوا تو چاند پر جا اترा۔ مارکیٹ جدید کتابوں سے لبریز ہے۔ طباعت کے نئے طریقوں نے حریت زدہ منظر دکھائے مگر بارہویں صدی کا خاتمه اور تیرھویں صدی کا اوائل اپنی بولموہیوں کے ساتھ لوٹ کر نہیں آ سکتا۔

### نکل گئی ہے وہ کوسوں دیار حرام سے

حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ علماء کی کثرت اور کثرت تصانیف اس امت کی خصوصیات میں سے ہے مگر خوب دیکھ لیا جائے کہ جامعیت و عقیریت، گہرائی و گیرائی کس

کے حصہ میں آئی کوئی حدیث میں لکھتا تو فقہ سے نا بلدگی کے علوم بلند و بالائیں منطق میں کمزور بلکہ عربیت میں بھی خام فتویٰ نویسی میں حذف اقت، لیکن حدیث سے سراسر تناول اقتیت، خال خال ہی افراد پوری امت میں نظر آئیں گے جنہیں تحریر کے ساتھ تعمق و سعیت کے ساتھ ٹرف نگاہی، عبقریت کے پہلو پہ پہلو جامعیت کی بے نظیر انفرادیت دی گئی کہیں اور نہیں اپنے اسی ہندوستان میں دیکھئے ملک العلماء قاضی شہاب الدین دولت آبادی بھی ہیں اور ملا عبدالعلیٰ بحر العلوم بھی۔ دہلی کا مشہور علمی خاندان بھی ہے اور علماء فرنگی محل کا ممتاز خانوادہ بھی، مگر شاہ عبدالعزیز دہلوی علیہ الرحمہ سر خلیل علماء ہیں لاریب کہ مولانا عبدالحیٰ فرنگی محلی کے علوم میں وسعت جلوہ گر ہے لیکن خاکم بدہن جسے گہرائی کہئے تو اس کو تلاش کرتا ہوگا۔

اور جب اکابر علم کا یہ حال ہے تو بدیگر اس چہ رسم میں جہاں تک جانتا ہوں اور سمجھتا ہوں ہندوستانی علماء میں شاہ عبدالعزیز الدہلوی منفرد حیثیت رکھتے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے ان کو پورے خاندان میں تحریر، تحقیق، وسعت و دقت نظری کی چند در چند خصوصیات سے وافر حصہ عطا فرمایا تھا۔ محققین نے لکھا ہے کہ عوامی قبولیت معیار قبولیت نہیں البتہ اگر خواص کسی کے علم و فن، سلوک و معرفت کو تسلیم کریں تو وہی معیاری قبولیت ہے۔

جاننے والے جانتے ہیں کہ مشہور مورخ ابن خلدون نے لکھا کہ بخاری شریف کے حل کا حق امت ادا نہیں کر سکتی۔ حافظ ابن حجر عسقلانی کی طویل و عریض شرح بنا م فتح الباری سامنے آئی تو ان کے ممتاز شاگرد سخاوی نے اعلان کیا کہ بخاری کا حق از جانب امت ہمارے شیخ نے ادا کر دیا۔ لاریب کہ ابن حجر کی حدیث میں دیدہ ریزی کے اعتراف کے باوصفت فقہ میں وہ بلند و بالا رسائی نہیں رکھتے جو ان کے شایان شان تھی۔ مزید حفیت کوزک پہنچانے کی جدوجہد میں بعض چیزیں اپنے منصب سے فروٹ بھی کر گئے تاہم ان کے کارنامہ کا اعتراف نہ کرنا خود اپنی جہالت و سفاہت کا اعلان ہے۔

بات دو رجا پڑی کہنا تو یہ تھا کہ کلام اللہ پر لکھنے والوں نے ایک بڑا ذخیرہ تیار کر دیا اور غالباً کوئی گوشہ قرآنیات سے متعلق ایسا نہیں جس پر علمی و تائیق و دستاویزات مہیا نہ ہوں مگر پھر بھی علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے (قرآن کے حل کرنے کا حق امت پر چلا آتا ہے

کاش کہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر پوری ہو جاتی تو امت سے یقین ادا ہو جاتا)

مجھے خوب یاد ہے کہ کراچی میں ایک صحیح ناشتہ کے دسترخوان پر مر حوم مولانا یوسف صاحب بنوری مجھہ ہی سے فرمایا ہے تھے کہ ہندوستانی علماء میں شاہ عبدالعزیز اس ممتاز حیثیت کے مالک ہیں کہ آنکھ بند کر کے اگر ان کی تقلید کی جائے تو آدمی مقصود تک پہنچ جائے گا۔ سطور بالا میں قبولیت کے معیار کی جس جانب اشارہ کر چکا ہوں اسے سامنے رکھ کر اب سنئے اور لکھئے والے پر ہرگز یہ بدگمانی نہ کیجئے کہ ایک بیٹا اپنے باپ کی تعریف میں رطب اللسان یا قلم کی تیز گامیاں دکھار ہا ہے کھلی دعوت ہے کہ علوم انوری کا جتنا اور جس قدر ذخیرہ اس وقت فراہم ہے اسے دیکھ جائے تو غلو و مبالغہ یا اطراء مادح کا شک و شبہ تک نہیں ہو گا۔ سینکڑوں طالب علموں کے مجمع میں اب بھی چند ایسے نکل آتے ہیں جو اپنے استاد کے علم کی گہرائی کو خوب جانتے اور سمجھتے ہیں۔ پھر آج سے پچاس سال ساٹھ سال پہلے ذی استعداد اور اہل سوا و طلبہ درس گا ہوں میں بکثرت پہنچ جاتے۔ پنجاب اور پشاور سے آنے والے متون صرف و خوکے حافظ، فلسفہ و منطق میں حاذق اور مختلف و متنوع علوم کے حامل ہوتے پھر ان میں ایک تعداد ان کی بھی ہوتی جو سالہا سال درس دے چکے ہوتے۔ علمی خواضش پر ان کو اطلاع ہوتی اور ان کے دل و دماغ میں جو علمی اشکالات مسلسل چھپن کا باعث بن رہے تھے ان ہی کو حل کرنے کے لئے براہ راست علامہ کشمیری کی درسگاہ میں پہنچتے اس وقت دارالعلوم میں وہ اساتذہ بھی موجود تھے جن کی سحرالبدیانی کا ذہن کا ہندوستان کے اس کونے سے اس کونے تک تھا۔ یہ اپنی طلاقت سے معمولی بات کو رازی کا فلسفہ، غزاں کا نکتہ، ابن حجر کا دیقہ، اور ابن ہمام کا شگوفہ بنانے کی بھرپور صلاحیت رکھتے مگر خواص میں جس کے علم نے قبولیت کے نوبو تمنغ حاصل کئے وہ صرف علامہ انور شاہ کشمیری تھے۔ حالانکہ کشمیر کا یہ فرد اردو کی نزاکت و لطافت سے ناواقف، زبان و بیان میں رعنائی پیدا کرنے کے گرسے نا آشنا سحرالبدیانی کے کرشوں سے دور اور زبان زوری کے بوتے پر مخاطب کو مسحور کرنے کی شعبدہ بازی سے تھی تھا۔ پھر بھی نصف صدی سے زائد عرصہ گزر گیا اس کا علم و فن روز بروز چمک رہا ہے۔ حالانکہ اس کے ساتھ غیروں نے نہیں اپنوں نے وہ معاملہ کیا کہ اس داستان کا ہر جزو تکلیف دہ وال مناک ہے۔

اپنے اکابر سے مسلسل نہ ہے کہ دارالعلوم کے چند دور گزرے ہیں ایک وہ وقت تھا کہ درودیووار سے ذکر کے انوار پھونے پڑتے تھے پتے سے ہو حق کی صدائیں آتیں اور تو اور یہاں کا دربان بھی اہل نسبت میں شمار ہوتا دوسرا وہ دور آیا کہ اس ازہر الہند کا حصار علمی چرچوں سے لبریز تھا۔ طلبہ کی بے تکلف مجلس درحقیقت علمی مذاکرے ہوتے، محفلوں میں علمی دقائق حل کئے جاتے، تحقیقات علمی طلبہ کا ذوق بن گیا تھا۔ ابن تیمیہ، ابن حجر، عینی، ابن ہمام، مجی الدین ابن عربی، مجدد الف ثانی، ابن قیم، قاسم ابن قطلو بغا اور سینکڑوں علماء روزگار کے ذکرے نقل مجلس تھے۔

پھر انقلاب زمانہ یا بمقابلہ اصول ہر کمالے راز وال، تیرا دور آیا کہ اب دارالعلوم کے احاطہ میں سیاسی ذہنیت کی پرورش، سیاسی جوڑ توڑ کی تعلیم اکھاڑ پچھاڑ کے درس اور انقلاب زندہ باد کے نعرے پوری قوت سے گوئیں لگے یہی زمانہ تھا کہ اکابر کی دستار فضیلت پر ہاتھ ڈالنے کا عمل شروع ہوا جس کا نقطہ عروج مولانا قاری محمد طیب صاحب کی صریح اہانت تھی اور اس "کار خیر" میں اسلام کے بڑے بڑے چیزوں بلکہ ایک بقلم خود عاجز لیکن قلب میں بوتبیس پہاڑ کی برابر کبر قلمی جہاد کے لئے بے دھڑک کو دگئے اور بالآخر "فتح مکہ" کا بغل بجا کر ہی دم لیا اور یہ نہ سمجھا کہ مٹھی جب کھل جاتی ہے تو پھر اسے بند کرنا مشکل نہیں بلکہ ناممکن ہو جاتا ہے۔

وہ تو خدا دامنا تحنثی رکھے تربت فخر الدین مراد آبادی کی وہ دارالعلوم دیوبند میں آئے اور اس شان سے آئے کہ ان کے دامن میں علوم انوری کے سکے تھے۔ دل و دماغ حضرت شیخ الہند اور علامہ کشمیری کے علوم کا معدن تھا۔ انہوں نے دارالحدیث میں بیٹھ کر صورا سرافیل کے انداز میں علوم انوری کا چرچا کیا تو کشمیری یہ مظلوم شخصیت ایک معلوم ہستی کی حیثیت سے عداوتوں کی منوں مٹھی کے نیچے سے نکل کر پھر منظر عام پر آئی۔ ادھر پاکستان وجود میں آیا تو مرحوم کے باختصاص تلامذہ مدارس کھول کر بیٹھے۔ لاہور میں مولانا محمد حسن امرتسری و شارح مشکوٰۃ مولانا محمد ادریس کاندھلوی، کراچی میں مولانا محمد یوسف بنوری و مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا عبدالخالق ملتانی وغیرہ وہ نمایاں شخصیتیں تھیں جنہوں نے پاکستان کے ذرہ ذرہ کو علوم انوری سے جگگ کر دیا۔

بنگلہ دیش میں مولانا اطہر علی، مولانا مفتی فیض اللہ بیٹہ ہزاری میں مولانا عبد الوہاب، مولانا تاج الاسلام اور خدا جانے کتنے معروف و غیر معروف رجال علم نے کمالات انوری کو تابندہ و پائندہ بنادیا۔

یہ بھی انک ظلم جو کشمیر کے ایک نامور فرد کے ساتھ روا رکھا گیا باوجود یہ تقریباً چالیس سال سے میرا سینہ اس ظلم و عدوان کی تفصیل کا سرستہ راز ہے اب کہ قلم مقدمہ ملفوظات انور کے لئے اٹھاتو بے اختیار خون چکاں داستان کے کچھ اجزاء قلم پر آ گئے جو قارئین کے سامنے اس معدرت کے ساتھ پیش ہیں۔

رکھیو غالب مجھے اس تلخ نوائی میں معاف آج کچھ درد مرے دل میں سوا ہوتا ہے  
عرب و عجم جس نے ایک زبان ہو کر انور شاہ کی علمی رنوانت و خصوصیت کو تسلیم کیا اسے  
علمی حلقہ بہت سی زبانوں اور بہت سے قلموں سے سن چکا اور خود یہ راقم الحروف بھی ”نقش  
دوام“ سوانح کشمیری میں جستہ جستہ پیش کر چکا۔

مجھے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقدمہ کے ساتھ ہندوستان کے نامی گرامی اس بالغ انظر  
انشا پرداز کا شذرہ بھی شریک کر دوں جو اس نے علامہ کشمیری کی وفات پر قلم سے نہیں بلکہ چشم  
گریاں و قلب بریاں کے ساتھ لکھا تھا۔ یہ مولانا عبدالماجد دریابادی کی تحریر ہے جو انہوں نے  
علامہ کی وفات پر اپنے مشہور عالم جریدہ ”صحیح“ میں شائع کی۔ نقش دوام کا ایک طویل پیرا گراف  
مرحوم کشمیری کی سیاسی زندگی سے بھی متعلق تھا۔ مغربی اصلاح کا ایک ادارہ جسے دیوبند اور لاکھنؤ  
دیوبند سے خداوار سطے کا بیر ہے اس سے متعلق مبصر نے تبصرہ لکھتے ہوئے یہ بھی لکھ مارا کہ مؤلف  
اپنے باپ کو ہر ہی شعبہ میں با اختصاص دکھانے کی خبط میں کیوں بتلا ہو گئے۔ ہر ہو جواب آس  
غزل عرض ہے کہ پشاور کے خطبہ صدارت میں علامہ مرحوم نے جس سیاسی سوجھ بوجھ کی گل  
کاریاں کیں اس پر ایک طویل نوث خود انہی مولانا دریابادی کے قلم سے اسی ”صحیح“ میں لکھا ہے  
جس میں انہوں نے اعتراف کیا کہ ایک بوریا نشیں عالم سے اس بلند وبالا سیاسی فراست کا گمان  
تک نہیں تھا یہ وثیقہ بھی میرے پاس موجود ہے مناسب وقت اس کی طباعت کے انتظار میں ہے  
اور یہ اس لئے کہ مذکورہ بالا ادارہ اور اس سے وابستہ حلقہ میں مولانا دریابادی کی بالغ انظری تقریباً  
تسلیم ہے۔ شاید اس کو دیکھ کر اور پڑھ کر وہ خود کو اعتراف پر مجبور پائیں۔

بہر حال بات لمبی ہوتی جاتی ہے کہنا یہ ہے کہ اس کا کون اور کب انکار کر سکتا ہے کہ علت و  
معلول سبب و مسبب کی اس لمبی چوڑی کائنات میں خود مسبب الاصباب نے ہر چیز کو وابستہ

اسباب کر دیا، مقبولیت و مردودیت بلاشبہ خداۓ قادر و توانا کی جانب سے ہے مگر رد و قبول کے ظاہری اسباب بھی بہر حال ہوتے ہیں ہر صاحب فن کے ایک عروج و کمال کا دور ہوتا ہے اور پھر دیکھتے اس کے ساتھ فن بھی زمین دوز ہو جاتا ہے۔ پیری مریدی سے ہل الحصول غالباً کوئی تجارت نہیں جو کچھ کہہ رہا ہوں عصر حاضر کو سامنے رکھ کر مگر دیکھنے والوں نے بارہا دیکھا کہ نام نہاد مشائخ کے ساتھ ان کی مندیں بھی الٹ گئیں اور ان کے حلقوں کی ایک ایک کڑی بکھر گئی مگر جسے علم و فن کہئے یا جامعیت و عقربیت نام رکھئے صدیوں کے الٹ پھیر کے باوجود وہ کہنگی سے آشنا نہیں کتنوں کے سینوں میں مولانا تھانوی کے مثانے کی آرزوں میں نہ صرف پرورش بلکہ عملی شکلیں اختیار کر رہی ہیں مگر آئے دن دیکھنے والی آنکھ دیکھ رہی ہے کہ اقطار ہندوپاک میں مرحوم کی تصانیف نت نے انداز سے چلی آتی ہیں اور خداۓ تعالیٰ اپنی قدرت کامل سے کام لے کر خریدنے والے پڑھنے والے اور اس پر عمل کرنے والے پیدا کئے چلے جا رہا ہے۔ بات کو اگر سمیٹا جائے تو تصنیف و تالیف ماشر علمیہ اور جیتنے جا گئے تلامذہ کا طویل سلسلہ بظاہر اپنے اساتذہ کی یاد اور ان کے ذکر و فکر سے ماحول کو بریز رکھتا ہے آج تو مدارس کا سب سے بڑا فخر یہ ہے کہ شرکاء حدیث پلٹن اندر پلٹن ہیں ہر چھوٹی بڑی درسگاہ درس حدیث کا آغاز اپنے مفاخر میں گردانے لگی لیکن کتنے انور شاہ، کتنے شبیر احمد عثمانی، کتنے حضرت مدینی، کتنے فخر الدین اور کتنے سید سلیمان ندوی پیدا ہو رہے ہیں۔

اس سوال کا جواب معلوم کرنے کے لئے سرہی دھنے رہ جائیے گا اور چپ و راست سے صرف یہ مایوس کن جواب سننا ہو گا۔

کون ہوتا ہے حریف مئے مرد افگن عشق      ہے مکر لب ساقی پہ صد امیرے بعد  
دارالعلوم کا وہی عہد زریں جسے زریں بنانے والی شخصیتوں کو اب بقوت خمول و گناہی کے دشت بے کراں میں پھینک آنے کی سعی ہے۔ اس وقت علامہ کشمیری کے آخری سال والے دورہ حدیث میں غالباً ساٹھ ستر سے زیادہ تعداد نہیں تھی مگر اس دارالضرب سے تیار ہونے والا ہر سکھ رانجح الوقت تھا نظر انصاف شرط ہے۔ ہندوستان و پاکستان، بیگل دیش کے علمی چرچوں کا اچھتی ہوئی نہیں بلکہ نظر غائز سے جائزہ لیجئے تو تمام علمی رونقیں، تصنیفی و تالیفی کار و بار علم کے

شاہ بکار اور فن کے شاہ سوار مرحوم کشمیری، ہی کے دامن علم و عمل سے وابستہ اشخاص و رجال نظر آئیں گے کہتے ہیں اور حق کہتے ہیں کہ آسان کا تھوکا اپنے، ہی متہ پر گرتا ہے۔

سطور بالا میں پیش کردہ حقیقت کے منکراپنی، ہی سفاهت کا اعلان کر رہے ہیں۔ چند سال سے مسلسل درس بخاری کی سعادت حاصل ہے۔ اس عظیم کتاب سے متعلق اردو و عربی میں جوش و حات چلی آ رہی ہیں وہ کشمیری کے اس دانشور کا پس خورده ہے۔ غصب تو یہ ہے کہ پاکستان سے ایک شرح بخاری دو جلدؤں میں آئی۔ علامہ کشمیری کے علوم کو ان کا نام لئے بغیر بکثرت نقل کر دیا گیا۔ علامہ مرحوم کی تقریر ترمذی العرف الشذی حالانکہ ایک طالب علم کی جمع کی ہوتی تھی۔ اسی کے مطالعہ سے نامی گرامی درس گاہوں کے محدثین ہنگامہ درس و تدریس کئے ہوئے تھے اور ساتھ ہی کشمیری کے نام و کام کو بے وقار بنانے کی مکروہ کوشش بھی جاری تھی۔ خود کشمیری اس صورت حال پر فرمایا کرتے تھے الشعیر یوکل ویدم۔

کہاں تک سناؤں ان مظالم کی آپ کو داستان بہر حال جو کچھ ہوتا تھا ہو چکا البتہ بھی بھی صبر و ضبط کی تمام کوششوں کے باوجود کچھ اشک خونیں قلم و قرطاس پر بے اختیار آ جاتے ہیں۔ محقق تلامذہ کے بعد خود علامہ کے قلم سے نکلی ہوتی تصانیف اور آپ کی دری تقریروں کے مجموعے آپ کے علم و فن کو پائندگی دے رہے ہیں اور ان، ہی کو دیکھ کر آج کا علمی طبقہ علامہ مرحوم کی علمی غزارت کو تسلیم کر رہا ہے۔ عرب کے وہی ممتاز اشخاص جو کسی عجمی کے کمالات کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہوئے۔ انہوں نے پوری کشادہ دلی سے مرحوم کی انفرادیت کا اعتراف کیا قصہ تو طویل ہے لیکن ذرا اسے دیکھئے کہ تاثرات کی کڑیاں کس طرح ایک دوسرے سے پیوست ہیں مولانا محمد اور لیں کا ندھلوی جو بذات خود دائرۃ المعارف تھے۔ فرماتے ہیں کہ آخر کی پانچ صدیوں کا تمام علم یک جا کر لیا جائے تو انور شاہ کے علم کی زکوہ بھی نہیں ہوتی۔ یہی بات ایک دوسرے اسلوب میں شہرہ آفاق شخصیت علامہ کوثری کی زبان سے یوں ادا ہوتی (کہ حافظ ابن حمام کے بعد ایسی دیدہ و را اور اسلامی ذخیرہ سے نادر استنباط کرنے والی شخصیت پھر نہ اٹھی) حکیم مشرق شاعر اسلام ڈاکٹر اقبال نے فرمایا کہ ”اسلام کی آخری پانچ صدیاں مولانا انور شاہ کی نظر پیش کرنے سے عاجز ہیں۔

اعتراف اور تسلیم کے اس حسین و دلکش ہار کو جسے قدیم و جدید دونوں حلقوں کے چاہکد ستوں نے تیار کیا۔ ذرا توجہ سے دیکھئے اور پڑھئے کہ اس طرح کی سعادت حال خال ہی کی ہندی نژاد عالم کے حصہ میں آئی اور واقعہ بھی یہی ہے کہ مرحوم علامہ کشمیری اپنے بے پناہ علوم کے اعتبار سے آخری صدیوں میں آیہ من آیات اللہ تھے۔ اسلامی علوم و فنون میں کوئی ایسا فن نہ تھا جس میں وہ اپنی ذاتی رائے نہ رکھتے ہوں خود فرماتے، میں کسی فن میں کسی کا مقلد نہیں ہوں خود اپنی رائے رکھتا ہوں بجز فقد کے کہ ابوحنیفہ کی تقلید محض کرتا ہوں۔

”قرآن و حدیث اور اسلامی علوم کا بالغ النظری سے انہوں نے مطالعہ کیا تھا۔ قرآن کریم پر بھر پور نظر تھی۔ اعجاز قرآن کا مسئلہ جو آج تک زیر بحث چلا آرہا ہے فرماتے کہ ”یہ مسئلہ میرے لئے سورج کی طرح روشن و منور ہے، وہ درس حدیث میں اس کا اہتمام کرتے کہ احادیث کا مأخذ قرآن کی آیات سے طلبہ کے سامنے کھول دیں۔ مختلف الاحادیث میں تطبیق کی ایسی دلاؤریں شکل پیدا کرتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال متعارض نہیں بلکہ ایک دوسرے سے مطابقت لئے ہوئے دکھائی دیتے خاص ان کا دستور یہ تھا کہ قرآن و حدیث کے تمام بیانات کو سامنے رکھ کر پھر کسی مسئلہ کی تشقیح فرماتے۔ ان کے ماہر علمیہ میں سینکڑوں اس کے نظائر موجود ہیں کہ آئندہ اربعہ کے درمیان خلائقیات میں مسئلہ کی وہ تقریری کی کہ چاروں فقہاء اپنے افکار و نظریات کے اعتبار سے ایک دوسرے سے قریب نظر آئے۔ فقہی اختلافات میں اختلاف فقہاء کی خلیج کو پانچ کی جدوجہد ہمیشہ سے تھی اس لئے تین ائمہ سے نظریاتی اختلاف ہوتا تو وہ خلقی مکتبہ فکر سے کسی ایسے خلقی عالم کی رائے لے لیتے جو باقی فقہاء کے اقوال سے اتحاد و اتفاق کی راہیں نکالتی۔

تیرہ سو صدی کے تمام ممتاز علماء کی خصوصیات پر ان کی نظر تھی۔ ہر دانشور کے علمی تفوق کو تسلیم کرتے۔ ساتھ ہی اس کی خامی کی بھی نشان دہی کرتے۔ ابن تیمیہ کی ذکاوت و ذہانت، تبحر و تعمق کو تسلیم کرتے ہوئے عربیت میں ان کی خامی، منطق و معقول میں عدم حداقت اور مزاجی لا اعتدالی کی نشان دہی فرماتے، مجی الدین ابن عربی کو بے پناہ تسلیم کرنے کے ساتھ ان کے تفریقات پر نکتہ چینی سے گریز نہ تھا۔ حفیت میں استحکام کے باوجود دوسرے ائمہ و

رجال علم کے کمالات کو تسلیم کرنے میں فراخ حوصلہ تھے۔ چنانچہ امام شافعی کو معمول آرکیس الا ذ کیاء فرماتے۔ داؤ دن طاہری کو اذ کیاء امت میں بتاتے۔ ابن حجر عسقلانی کے لئے جبل اعلم، حافظ الدین والدنیا کا واقع لقب ان ہی کی درس گاہ میں گونجتا ابن عبد البر المالکی کے اعتدال کی تعریف ہوتی۔ ابن حزم انلی کی حدت مزاج و تیزی قلم کاراز بتاتے فخر المفسرین امام رازی با وجود یہکہ شافعی المسلک ہیں مگر تفسیر ان کے قلم سے وہ نکلی کہ مولانا روم ایسی شخصیت کو بھی اقرار کرنا پڑا۔

گربہ استدلال کار دیں بودے      فخر رازی راز دار دیں بودے

لیکن

پائے استدلالیاں چوہیں بود      پائے چوہیں سخت بے تمکیں بود  
فخر رازی کے اسی جلیل و عظیم کارنامے پر کسی نے پھیتی کرتے ہوئے کہا (کل شی فیہ الا التفسیر) اس مقولہ کو درس گاہ میں نقل کرتے تو جوش تردید و دفاع عن الرازی میں فرماتے کہ (یہ ان کا مقولہ ہے جو قرآن کے لطائف و لطافت سے واقف نہیں) ہاں ہندوستانی علماء میں سچی بات یہ ہے کہ مرحوم مجھے کسی سے متاثر نظر نہیں آتے۔ مولانا عبدالحی فرنگی محلی کے بہت سے قلمی سہوں پرانہوں نے مطلع کیا، عبدالعلی بحر العلوم کی بعض تحقیقات سے اختلاف کیا۔ شاہ ولی اللہ کے اقوال سے گنتی کے دو چار مسئللوں میں تائید کی این بحیم سہیلی کے بعد متاخرین میں حضرت گنگوہی کوفیہ النفس فرماتے مگر ان کے علمی و ثائق میں حضرت گنگوہی کی رائے بھی بحیثیت موئید خال خال ہے۔ انہوں نے بعض وہ احادیث ذخیرہ احادیث سے ڈھونڈھنکالیں جو بد رعینی ایں، ایں ہمام اور زیلیعی کے ہاتھ نہیں لگی تھیں۔

قصہ مختصر آپ کی نشست و برخاست، رفتار و گفتار، مجلس عام و خاص، درس و درس گاہ وعظ و تقریر ہر ایک میں کتب خانہ علم کھلتا اگر کسی مجلس میں تشریف فرماتے اور کوئی علمی سوال نہ کرتا تو فرماتے ”بھائی کچھ پوچھو کیا قبرستان میں بیٹھا ہوں؟“۔

جیسا کہ عرض کرچکا ہوں کہ دارالعلوم میں وہ انقلاب آیا جس کی تفصیلات تاگفتہ ہے ہیں

نتیجہ ترجال کا ورجال علم کا قافلہ دیوبند سے ڈا بھیل جا پہنچا۔ اس کارروان علم کے قافلہ سالار مولانا انور شاہ کشمیری تھے۔ اب ڈا بھیل کی پرسکون فضائیں علمی مجالس آرائی ہوئیں اسی زمانہ کے یہ ملفوظات نذر قارئین ہیں جن کی قدرو قیمت مطالعہ سے معلوم ہوگی۔

مرتب جناب مولانا سید احمد رضا صاحب بجنوری ہیں جو حضرت مرحوم کے داماد بھی ہیں۔ بجنور کے سادات خاندان میں عدم آباد سے منصہ وجود پر قدم زنی کرنے والا یہ ہونہار ضلع بجنور و مراد آباد کے بعض مدارس میں علم کی تلاش میں سرگردانی کے بعد دیوبند آپہنچا دارالعلوم کا یہ وہ دور تھا جس کے تاباں و تباہ ک ہونے پر خود چشم فلک بھی بتلائے حیرت تھی۔ فنون میں اساسی شخصیتوں کے ساتھ اہل دل و اہل اللہ کا اجتماع بھی تھا۔ مولانا مفتی عزیز الرحمن ”نقشبندیت“ کا علم اٹھائے ہوئے اتباع سنت کا درس اور جلاء باطن کے سبق وے رہے تھے۔ پیروزہ بختی کہتے یا اس طالب علم کی طلب صادق کہ مفتی صاحب ایے معصوم ولی اللہ کی معیت و رفاقت کی سعادت دامن میں آپڑی اسی رفاقت نے فکر کو مستقیم عقائد کو استوار اور اعمال کی تطہیر اور درست زاویہ نظر کی دولت بخشی۔ یہی وقت تھا کہ علامہ عثمانی علیہ الرحمہ کی درس گاہ دانش و بیانش کی تقسیم کر رہی تھی۔ مولانا رسول خاں صاحب مرحوم فلسفہ و منطق کے جھنڈے بلند کر رہے تھے۔ علامہ ابراہیم صاحب کلامیات میں نعرہ انا و لا غیری لگاتے۔ حضرت مولانا اعزاز علیؒ فقة و ادب میں انفرادیت کا اعلان کرتے۔ مولانا مفتی محمد شفیع المغفور رفقہت کے سربستہ راز کھولتے مولانا محمد دریں کاندھلویؒ کے درس میں کلام اللہ کے اسرار سے نقاب کشائی ہوتی اور علامہ کشمیری کا فیضان علم تمیون چڑھتے۔ مولانا سید احمد رضا صاحب کو علم و عمل کے ان سمندروں سے سیرابی کی سعادت میسر آئی۔ کتب و اکتساب اور اخذ و قبول کا سلسلہ چل ہی رہا تھا کہ دارالعلوم کے منارة فخر و امتیاز کا کلس ثوث کر جامعہ اسلامیہ ڈا بھیل کی زینتوں کا باعث بن گیا۔ دارالعلوم کی اس محرومی اور جامعہ ڈا بھیل کی خوش نصیبی پر دیدہ وریہی کہتے۔

غئی روز سیاہ پیر کنعاں را تماشہ کن کے نور دیدہ اش روشن کند چشم ز لخرا اس طرح مرتب ملفوظات کو علامہ کشمیری کا دارالعلوم اور علامہ کشمیری کے بعد کا دارالعلوم دونوں کو دیکھنے کا موقع ملا اور آج ان کا شماران مبصرین میں ہے۔ جو پوری بصیرت و

بصارت دیدہ وری و دیدہ ریزی کے ساتھ دارالعلوم کے ماضی و حال پر جو تلا تبصرہ کرنے کا حق رکھتے ہیں۔ فراغت کے بعد مطالعہ نماہب اور علوم جدیدہ کا ذائقہ چکھنے کے لئے کرنال میں کچھ وقت گزر اور پھر مولانا بشیر احمد بھٹہ مرحوم کی کوششوں سے ڈا بھیل جا پہنچا اس طرح استفادہ کا وہ سلسلہ جو علامہ کشمیری سے ثوث گیا تھا۔ قدرت کی چارہ سازیوں سے پھر استوار ہو گیا مرحوم کشمیری کو عمر بھر یہ شکایت رہی کہ ”ہمیں کوئی صحیح مخاطب نہیں ملا“، مقدمہ بہاولپور سے جب وہ لوٹے تو قادریت کے تابوت کو زیریز میں کرنے سے زیادہ انہیں اس پر مسرت تھی کہ بہاولپور کی عدالت عالیہ کا حجج میری بات سمجھتا ہے، ایسی دیدہ و رخصیت کی نظر میں کسی کی وقعت بڑی سند اور بڑا امتیاز ہے مولانا احمد رضا صاحب کی رفاقت پر علامہ فرماتے کہ ”یہ صاحب اگر پہلے سے ہم کو میسر آ جاتے تو بڑا کام ہو جاتا“، شب و روز کی کنجائی چند ہی سالہ تھی مگر بعض روشن باطن مسترشدین نے مرشد کامل سے چند ساعتی صحبت میں تجلیہ باطن کی سند لے لی تو پھر اس میں استجواب کیا کہ ایک طالب علم چند سالوں میں اپنے حبیب و دامن کو ایک بحر العلوم کی صحبت سے علم کے زریں سکوں سے لبریز کرے۔

علامہ کشمیری کے مسودات کو پڑھنا اور ان کی تنبیہ، کار مشکل تھا اہل سواد اور ذی استعداد عالم و فاضل ہی اس مہم کو انجام دے سکتے تھے۔ مددوح مرتب نے اس سنگلائخ کو اس خوبی سے طے کیا کہ بہت جلد علامہ کی نظر میں اعتماد حاصل کر لیا۔ جامعہ اسلامیہ میں تدریس کے ساتھ ”مجلس علمی“، کا انصرام و انتظام مولانا احمد رضا صاحب سے ہی متعلق رہا۔ ان کی ہی جدوجہد سے اس ادارہ نے قلیل عرصہ میں ہندوستان کے علمی اداروں میں اپنا مقام بنالیا۔ شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ اور علامہ کشمیری وغیرہ کی تالیفات و تصنیف منظر عام پر آئیں جناب مرتب، ہی کی سعی و کاوش سے بخاری شریف کی امامی تقریر مولانا بدر عالم صاحب نے ترتیب دی مولانا محمد یوسف بنوری جیسا جوہر قابل اس دائرة المعارف سے وابستہ ہوا خود مولانا نے علامہ کشمیری مرحوم کی مشکلات قرآن کی تخریج کی، اسی دور میں ابوالکلام آزاد کے ترجمان القرآن پر علمی تعاقب کئے اور مولانا عبد اللہ سندھی کے افکار میں جو جھوٹ نظر آئے اس سے علمی حلقوں کو باخبر رکھا۔

مگر افسوس کہ مجلس علمی جیسا پروقار ادارہ ناقد رشناں افراد کے ہاتھوں پہنچ کر اپنا امتیاز کھو

بیٹھا اور اب پاکستان میں ایک عجائب خانہ سے زیادہ اس کی کوئی حیثیت نہیں۔

ڈا بھیل سے اٹھے اور کچھ عرصہ کے بعد دارالعلوم سے متعلق ہوئے یہاں حضرت مولانا قاسم نانوتوی علیہ الرحمہ کے ماٹر علمیہ کی تسہیل کا اہم کام شرع کیا۔ حید نانوتوی مولانا قارئ محمد طیب صاحب مرحوم نے اس تسہیل کو دیکھ کر آپ کا فوراً تقرر کر لیا لیکن اب دارالعلوم ذی علم افراد کو قبول کرنے کے بجائے انہیں دورچیننے کی پالیسی پر عمل پیرا تھا۔ اس افسوسناک صورت حال نے مولانا کو دل برداشتہ کر دیا اور ”خدasherے بر انگیزد کہ خیر مادر اس باشد“ کے اصول کے مطابق قدرت نے انہیں ایک اور اہم ترین علمی کام میں مشغول کر دیا یہ جلیل کارنامہ حضرت شاہ صاحب کی درس بخاری کی تقاریر ہیں جو مولانا مددوح نے سالہا سال ان کی درسگاہ میں بیٹھ کر جمع کیں اب وہ ان ہی کو بلباس اردو ترتیب دے رہے ہیں۔

شروحات بخاری کی کمی نہیں۔ عربی، فارسی اردو ہر ایک زبان میں اس عظیم کتاب سے متعلق تشرح و تسہیل کا ذخیرہ موجود ہے لیکن ”انوارالباری“، منفرد حیثیت رکھتی ہے اس میں حدیث کی بھرپور تشرح کے ساتھ اکابر علم کے چھنے چھنائے اقوال کتاب کی زینت ہیں علامہ کشمیری کے بلند پایہ علوم سے یہ شرح مزین ہے اور بیشتر ان ہی کے لب و لہجہ میں اس کی سب سے بڑی خصوصیت حفیت کی بنیادوں کا استحکام دفاع عن ابی حنفیہ رجال احتاف پر ناروا مظالم کی تردید امام بخاری علیہ الرحمہ کی حفیت سے بدگمانیوں کا ازالہ، حافظ ابن حجر کی زیادتوں کا تعاقب چاروں فہموں میں حفیت کی ترجیح، قدیم علوم کے دو شبد دو شجدید معلومات کا اضافہ اور راجح وقت غلط افکار و نظریات پر معتدل تبصرہ ہے۔ تقریباً میں کے قریب اقساط منظر عام پر آ کر قدر شناس علماء کی تحسین کا انبار اپنی پشت پر رکھتی ہیں بہت بڑا کام ہے جو مولانا انجام دے رہے ہیں دعا ہے کہ قادر و توانا اس عظیم شاہکار کی تیکمیل کی توفیق عطا فرمائے۔ لیکن علامہ مرحوم کا ابھی ایک اہم قرض ان کے تلامذہ پر باقی ہے وہ ہے ”آثار السنن“، مولانا شوق نیوی کی اس معرکہ الاراء تالیف پر علامہ نے مسلسل حاشیہ لکھا۔ یہ حواشی علوم انوری کا گنج گراں مایہ سینکڑوں کتابوں کا ملخص، بلند پایہ تحقیقات کا ذخیرہ اور حفیت کی بنیادوں کو مضبوط بنانے کے لئے بے نظیر خزانہ ہے۔ خم خانہ انوری کے قرابہ کش ایک ایک

کر کے یہ کہتے ہوئے رخصت ہو رہے ہیں۔

مذوق روایا کریں گے جام و پیانہ مجھے

ان مستوں اور سرخوشوں میں گنٹی کے چند کے ساتھ مولانا سید احمد رضا صاحب بھی ہیں مقدمہ نگار بارہاں سے اور دوسرے تلامذہ سے عرض کرتا رہا کہ اس قرض کی ادائیگی کی وجہی فکر کریں لیکن

کس بمیداں رونی آرد سواراں را چہ شد

ہمارے مولانا جہاں گشت بھی ہیں سعودی عربیہ، قاہرہ، استنبول، افریقہ، ہندو پاکستان کے اسفار برابر ہوتے رہے۔ ایک زمانہ میں ان کی صحت نوجوانوں کے لئے موجب رشک تھی مگر اب بھی ہشتاد سالہ عمر اور پیغم حوادث و غم کے باوجود ان کی چلت پھرت، کام کی دھن، مصروفیات کا تسلسل ہم ایسے ناتوانوں کے لئے مہیز ہے۔ علامہ مرحوم کے ان ملفوظات کو ان سے ترتیب دلانے میں قسام ازل نے مجھے بھی حصہ دینا چاہا۔ سوا حمد اللہ معارف انوری کا ایک اور رخ زیبا سامنے ہے میں تو یقین رکھتا ہوں کہ یہ بلند پایہ ملفوظات اہل علم کے لئے فانوس اور دانشوروں کے لئے شمع فروزان ثابت ہوں گے۔ والامر بید اللہ۔

نازیبا ہو گا کہ میں ان محنتین کا شکریہ ادا کرنے سے غفلت برتوں جنہوں نے اس خزینہ علم و فن کو منظر عام پر لانے میں مجھے وہ تعاون دیا جس پر وہ احسن الجزاء کے طالب ہیں اور بس میں بھی شہرت پسندی سے گریز کرنے والے ان مخلصین کی فہرست اپنے نہای خانہ دل کی امانت گردانے ہوئے طول نگاری و قدرے تلخ نوائی کی مکرم معدرات کے ساتھ طالب رخصت ہوں۔

وَإِنَّا هُنَّا حَقْرُ الْأَوَاهِ مُحَمَّداً نَظَرُ شَاهِ الْمُسْعُودِيِّ

رَكْنُ ہیَّتِ اللَّهِ رَسِّیْلِ بَدَارِ الْعُلُومِ وَقَفْ

بَیْنَ الْعَشَائِیْنِ ۱۴۰۹/۵/۲۳ھ

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الحمد لله الحى القيوم، حمد اينقى ببقائه ويدوم، من ازل الازل الى ابداً لا بد، والصلوة والسلام والتحيات المباركة على جملة رسله وانبيائه، وسيما خير خلقه وخيرة انباءه محمد وآلها واصحابه بدون حدود عد،

اما بعد: ”میں اپنی زندگی کے ان گرائے قدر لمحات پر جس قدر بھی فخر کروں۔ بجا ہے جو حضرت شاہ صاحبؒ کی خدمت میں گزرے اور ان میں حضرت سے اکثر اوقات استفادہ کے موقع میر آئے۔“

یوں تو دارالعلوم دیوبند پہنچنے کے بعد ابتداء ہی سے حضرت مولانا مشیت اللہ صاحب مرحوم کے تعلق کی بناء پر حضرت شاہ صاحبؒ سے ایک گہرا تعلق ہو گیا تھا۔ مگر خدا کا شکر ہے آخری سال (جو اسٹرائک و ہنگاموں کا سال تھا) چند ماہ درس حدیث میں بھی باقاعدہ شرکت کا شرف حاصل ہوا۔ اور اب تک ٹیکھ صدر کی وہ کیفیت اپنے دل میں محسوس کرتا ہوں جو حضرتؒ نے ترمذی کے درس کے وقت مہمان مسائل پر اپنے کافی و شافی بیانات سے فاض کی تھی۔ یہ بھی یاد پڑتا ہے کہ چند بار دارالحدیث سے اپنے اوپر کے کمرے میں تشریف لے جاتے ہوئے حضرتؒ کے ساتھ ہو گیا اور راستہ میں بھی کچھ پوچھتا گیا اور حضرتؒ نے شفقت سے جواب دے کر تشغیل فرمائی۔

چند ماہ کے بعد حضرتؒ نے دارالعلوم سے علیحدگی اختیار فرمائی۔ اور احقر نے اپنی کچھ مجبور یوں کے پیش نظر حضرت سے استھواب کے بعد وہ سال دورہ حدیث کا دیوبند رہ کر ہی پورا کیا۔ فراغت کے بعد احقر تبلیغ کالج کرنال جا کر تین سال سے کچھ زائد فن ادب مطالعہ دیگر مذاہب تبلیغی ضرورت کے لئے مشق تحریر و تقریر اور تحصیل زبان انگریزی میں مشغول رہا۔ اس عرصہ میں بھی حضرتؒ سے استفادہ کرتا رہا اور وہاں سے فراغت کے بعد مولانا

مشیت اللہ صاحب مرحوم اور مولانا بشیر احمد صاحب مرحوم کے ایماء پر جامعہ اسلامیہ ڈا بھیل پہنچا۔ وہاں محترم مولانا محمد میان صاحب سملکی (افریقی) نے حضرت شاہ صاحبؒ کی سرپرستی میں "مجلس علمی، قائمؒ کی۔ جس سے اکابر امت حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ اور خود حضرت شاہ صاحبؒ کے نادر علمی خزینوں کی نشر و اشاعت کا سلسلہ شروع ہوا۔

اس تقریب سے کئی سال تک حضرتؒ سے ہر وقت قرب، حضوری واستفادہ کا موقع ملتا رہا۔ بخاری شریف کے دروس میں دو سال حاضر رہ کر حضرتؒ کی ذاتی تحقیق و رائے قلمبند کرنے کا التزام کیا اور مجلس میں حاضری کے وقت آپؒ کے ملفوظات جو بڑی تحقیق کا نچوڑ اور خلاصہ ہوتے تھے لکھ لیا کرتا تھا۔ کچھ مواعظ بھی قلمبند کئے۔ ملفوظات و مواعظ محفوظ کرنے کا مجھے اس زمانہ میں اتنا شغف تھا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کی وفات کے بعد حضرت مولانا بشیر احمد صاحب عثمانیؒ کے ملفوظات و مواعظ بھی کچھ عرصہ تک لکھتا رہا اور حضرت تھانویؒ کے ملفوظات متعدد کتابوں اور رسالوں سے منتخب کر کے ایک الگ یادداشت بنائی تھی کہ کسی وقت ان ہرسہ اکابر کے ٹھوس علمی ملفوظات مرتب کر کے یکجا شائع کئے جائیں۔

مجلس علمی ڈا بھیل کے قیام کے زمانہ میں یہ بات خاص طور پر میں نے محسوس کی کہ اس امتداد جامعہ میں سے کم و کیف دونوں کے اعتبار سے سب سے زیادہ علمی استفادہ حضرت شاہ صاحبؒ سے حضرت مولانا عثمانیؒ نے کیا۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحبؒ نے جور جال کی مدح و توصیف میں انتہائی محتاط تھے ایک بار مولانا مفتی محمد احمد صاحب نانوتوی دام ظلہ سے فرمایا:-

"تمہیں ایک خوبخبری سناتا ہوں کہ مولانا بشیر احمد صاحب کو علم حدیث سے مناسبت ہو گئی ہے۔"

اس مختصر جملہ سے اندازہ لگائیے کہ حضرت شاہ صاحبؒ کی علمی تحقیق کا مرتبہ کس قدر بلند تھا۔ حضرت مولانا عثمانیؒ جیسی جامع معقول و منقول شخصیت کے لئے یہ الفاظ فرماتا جو دارالعلوم دیوبند میں حضرت شاہ صاحبؒ کی کے زمانہ میں مسلم شریف کا درس دیا کرتے تھے اور کتاب الایمان کی درسی تقاریر میں تو ان کی غیر معمولی شہرت تھی لیکن یہ واقعہ ہے کہ ڈا بھیل جا کر انہوں نے حضرت شاہ صاحبؒ سے تفسیر، حدیث اور دوسرے علوم کے دقائق و مشکلات میں رجوع فرمائی کر صحیح معنی میں اپنی علمی تشنگی بجھائی۔ اسی لئے حضرت عثمانیؒ کے علم و فضل میں

ڈا بھیل جا کر بہ نسبت دیوبند کے زمین و آسمان کا فرق ہو گیا تھا۔

اس حقیقت کا اعتراف خود حضرت عثمانی بھی فرمایا کرتے تھے۔ اور حضرت شاہ صاحبؒ کی خبروفات جب جامعہ ڈا بھیل میں پہنچی اور جلسہ تعزیت دار الحدیث میں منعقد ہوا تو مجھے وہ منظر اب تک یاد ہے کہ طلباء ساتھ اور اہل قصبه کا پورا مجمع حضرت شاہ صاحبؒ کی وفات پر گریہ و بالکا میں مصروف تھا اور خود حضرت عثمانی نے جب تقریر شروع فرمائی تو وہ بھی خل نہ فرمائے اور فرط گریہ سے کچھ دری کے لئے رکے تقریر بند کرنی پڑی۔ پھر انہوں نے طلبہ کو خطاب فرمایا کہ:-

”حضرت شاہ صاحبؒ کی وفات سے تم لوگ میتم نہیں ہوئے بلکہ ہم جیسے پڑھانے والے میتم ہو گئے ہیں کیونکہ تمہارے لئے تو خدا کے فضل سے ہم بھی کافی ہیں مگر جس سے ہم پڑھانے والے پڑھتے تھے وہ شخصیت ہم سے جدا ہو گئی ہے۔ پھر فرمایا کہ ہم لوگوں کی نظر بہت وسیع ہو گی تو صرف مسائل و جزئیات کا احاطہ کرے گی اور حضرت شاہ صاحبؒ مسائل کی ارواح و حقائق سے باخبر تھے۔ اس لئے ہم اتنی بڑی عظیم الشان نعمت سے محروم ہو گئے ہیں“، وغیرہ ذالک نفتح العین اور حیات انور میں حضرت شاہ صاحبؒ کی خصوصیات علم و فضل اور کمالات و مناقب پر اچھا خاصہ ذخیرہ پیش ہو چکا ہے۔ مگر جن آنکھوں نے ان کو قریب سے دیکھا وہ شاید حضرتؐ کے علم و عمل کا سراپا القاظ کی شکل میں پیش کرنے سے عاجز رہیں گے البتہ مولانا عطاء اللہ شاہ بخاریؒ اس کلیہ سے مستثنی ہیں۔

وہ حضرت شاہ صاحبؒ کی وفات کے بعد ڈا بھیل تشریف لائے تو طلبہ نے ان سے عرض کیا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کے کچھ مناقب بیان کیجئے تو بے ساختہ فرمایا کہ ”بھائی میں تو اتنا جانتا ہوں کہ صحابہؐ کا قافلہ جا رہا تھا، یہ پیچھے رہ گئے تھے۔“

شاہ صاحب کے اس جملہ کی داد دینا بہت دشوار ہے کہ اس مختصر جملہ میں انہوں نے وہ سب کچھ کہہ دیا جو بڑی بڑی تقریروں اور مقصایں سے بھی ادا نہیں ہو سکتا۔ جس طرح حضرت عائشؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کے بارے میں سوال کیا گیا تھا اور آپ نے ارشاد فرمایا تھا ”کان خلقہ القرآن“ اس سے بہتر اور مختصر جامع اور بھل جواب نہیں ہو سکتا۔

## علمی خصوصیات

مناسب ہوگا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کی علمی خصوصیات کا ایک خاکہ جو میرے ذہن میں ہے اس کو بھی ملاحظہ کجئے۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی عادت مبارکہ تھی کہ عربی زبان کی تمام مطبوعہ و قلمی کتابیں جو بھی مل سکیں ان کا ایک بار مطالعہ ضرور فرمائیتے تھے۔ ہندوستان کے کتب خانوں کے علاوہ زیارت ہر میں کے موقع پر وہاں کے کتب خانوں سے پورا استفادہ کیا۔ اور اس قدر مطالعہ وہ فرمائچے تھے کہ ایک بار زمانہ قیام ڈا بھیل میں فرمایا کہ ”جب کوئی نئی کتاب مصر سے چھپ کر آتی ہے تو اس کو میں بڑے اشتیاق سے ازاول تا آخر دیکھتا ہوں اور بعض اوقات ایسا ہوا ہے کہ کئی کئی جلدیوں کی کتابوں میں بھی کوئی نئی بات (جو پہلے سے مطالعہ میں نہ آئی ہو) نہیں ملتی۔“

حضرت شاہ صاحبؒ کی کتاب کا مطالعہ بھی سرسری نہیں فرماتے تھے۔ بلکہ نہایت غائر نظر سے پورے انبہاک کے ساتھ کرتے تھے۔ اسی لئے آپ کے ارشادات میں بھی بڑی گہرا آئی اور تحقیق و تدقیق کے آثار جھلکتے تھے۔ کتب سیر میں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف میں اس طرح کے الفاظ منقول ہیں کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابر الناس قلبًا واعمقهم علمًا واقلهم تکلفاً، یعنی حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے قلوب نیکیوں پر محیول تھے کہ بھلائی و نیکی کی راہ چھوڑ کر کوئی دوسرا را اختیار کرنا ان کے قلوب پر انتہائی شاق ہوتا تھا اور ان کے علوم میں گہرا آئی تھی کہ اس سے زیادہ تعمق و دقیقتہ رسی عادۃ ممکن نہیں۔ نیز وہ اپنی سادہ فطرتوں سے تکلف و بناوٹ کو بہت دور رکھتے تھے۔ حضرت شاہ صاحبؒ میں یہ اوصاف پوری طرح موجود تھے۔

یوں خدا کا شکر ہے کہ ہمارے اکابر دیوبند سب ہی اپنے اپنے وقت میں علم و عمل فضائل و مناقب کے اعتبار سے آفتاب و ماہتاب ہوئے ہیں۔ حضرت نانو تویؒ حضرت گنگوہیؒ حضرت شیخ الہندؒ حضرت مولانا یعقوب صاحبؒ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ

حضرت شاہ صاحب<sup>ؒ</sup> حضرت تھانوی<sup>ؒ</sup> حضرت مفتی محمد کفایت اللہ صاحب<sup>ؒ</sup> حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی<sup>ؒ</sup> حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدینی وغیرہ وغیرہ کے علمی و عملی کمالات، قریبی دور میں ہمارے مشاہدہ سے گزرے ہیں اور الحمد للہ ان کے بعد موجودہ دور کے ارباب فضل و کمال بھی علوم نبوت کے افادہ و افاضہ کی گرائی قدر خدمات میں لگے ہوئے ہیں۔ ”کثرا اللہ امثالہم و ما ذلک علی اللہ بعزیز۔

میں تو یہاں عنوان مضمون کی مناسبت سے صرف حضرت شاہ صاحب<sup>ؒ</sup> کا ذکر کر رہا تھا جو یقول مولانا محمد میاں صاحب سملکی افریقی مجھ پر فرض بھی ہے اور ان کا حکم تھا کہ مجھے جو کچھ معلومات حضرت<sup>ؒ</sup> کے بارے میں حاصل ہیں ان کو جس طرح بھی ہوا پنے ٹوٹے پھوٹے قلم سے ادا ضرور کرو۔

حضرت مولانا عثمانی<sup>ؒ</sup> کے حوالہ سے حضرت شاہ صاحب<sup>ؒ</sup> کی علمی تحقیق کی شان واضح ہو چکی ہے اس کے علاوہ جنتۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب<sup>ؒ</sup> کی ایک تحقیق ہے کہ علم سمع بصر وغیرہ وہ ملکات ہیں جو حق تعالیٰ نے ہر شخص کو ایک خاص انداز سے مرحمت فرمائے ہیں۔ اور علمی کاؤشوں سے ان میں کوئی اضافہ نہیں ہوتا بلکہ ان سے جو کچھ اضافہ ہوتا ہے وہ اس کی معلومات، مسموعات اور مبصرات میں ہوتا ہے۔

اس تحقیق کی روشنی میں خیال ہوتا ہے (واللہ اعلم وعلمه اتم) کہ علوم و فنون کے سمندروں کی گہرائیوں میں اتر کر گر انقدر علمی جواہرات و موتیوں کو نکالنا ہر عالم کی دسترس سے باہر ہے اور اس قسم کا علم جو اخصل الخصوص موبیت الہی ہے۔ حضرات انبیاء علیہم السلام کے بعد صحابہ کو اور پھر خال اکابر امت کو عطا ہوا ہے۔

اپنا تاثر حضرت نانو توی<sup>ؒ</sup> کی کتابیوں کا مطالعہ کرنے کے بعد حضرت<sup>ؒ</sup> کے بارے میں بھی یہی ہے کہ وہ اسی خاص قسم علم سے نوازے گئے تھے۔ حضرت<sup>ؒ</sup> نے اپنی تالیف ”آب حیات“ میں جو آیت ”النَّبِيُّ اُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ كَلَّا تَفَسِّرُ وَتُوَضَّحُ فَرِمَاتَ هُوَ عَلَىٰ عِلْمٍ وَّ تَحْقِيقٍ كَمَا يَرَىٰ“ کے حضرت<sup>ؒ</sup> نے ایک آیت پر اردو زبان میں پوری ایک کتاب لکھ دی ہے۔ لیکن پھر بھی اس سے استفادہ عمیق علم اور گہرے مطالعہ کے بغیر آسان نہیں اور جہاں تک میں نے سمجھا، حضرت<sup>ؒ</sup> نے اس آیت کے بھی صرف ایک کلمہ ”اولیٰ“ پر اپنی تحقیق و تدقیق کی بنیاد رکھی ہے، اس مضمون کو

حسب ضرورت شرح کے ساتھ خدا نے چاہا تو پھر کسی موقع پر لکھنے کی کوشش کروں گا۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی علمی شان بھی میرے نزدیک اسی قسم کی تھی وہ بھی بعض آیات و احادیث کے ایک ایک کلمہ پر ساری تحقیق و تدقیق کی بنیاد رکھ کر مہماں مسائل کو اس قدر مضبوط و مستحکم کر گئے ہیں کہ رہتی دنیا تک ان کے علم و فضل کا اعتراف موافق و مخالف سب کو کرنا پڑے گا۔

حضرت شاہ صاحبؒ کے علم و فضل کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ ان کے زمانہ کے معاصرین اہل فضل و مکال نے بھی ان سے استفادہ کیا۔ جن میں سے حضرت مولانا شبیر احمد صاحب کے بارے میں لکھ چکا ہوں کہ زمانہ قیام ڈا بھیل میں سب سے زیادہ وہی مستفید ہوئے اور فوائد قرآن مجید (مطبوعہ بجور) اور فتح المکہم شرح مسلم میں ان کے افادات کہیں تصریح تام کے ساتھ اور کہیں بغیر تصریح کے جا بجا موجود ہیں۔

حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحبؒ اکثر علمی مسائل میں حضرتؒ سے رجوع فرماتے تھے۔ حضرت تھانویؒ ان کو حقانیت اسلام کی زندہ مثال و جلت قرار دیتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ حضرت شاہ صاحبؒ کے ایک ایک فقرے پر ایک ایک رسالہ تصنیف کیا جاسکتا ہے یہ بھی فرمایا کہ میں نے حضرت شاہ صاحبؒ سے اس قدر استفادہ کیا ہے کہ میرے قلب میں ان کا احترام اس طرح ہے جیسا کہ اپنے اساتذہ کا، گوئیں نے ان کی باقاعدہ شاگردی نہیں کی۔

حضرت مولانا شاہ عبدالقدار صاحب راپوری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت شاہ صاحبؒ سے ترمذی شریف وغیرہ پڑھی تھی۔ وہ فرماتے ہیں کہ واقعی حضرت شاہ صاحبؒ آیہ من آیات اللہ تھے اور فرمایا کہ میں تو غیر مقلد ہو گیا تھا۔ حضرت شاہ صاحبؒ کی برکت سے خفی مذہب پر استقامت نصیب ہوئی۔ حضرت مولانا احمد خاں صاحب (مشہور نقشبندی عالم و بزرگ ساکن کندياں، ضلع میانوالی) نے فرمایا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کا ملین میں سے تھا اور آپ کے وصال سے علماء پتیم ہو گئے۔ طلبہ کو پڑھانے والے اساتذہ مل کتے ہیں لیکن علماء کی پیاس کوں بجھائے گا۔

حضرت مولانا حسین علی صاحبؒ (مشہور نقشبندی و مفسر بزرگ) جو حضرت گنگوہیؒ کے شاگرد رشید تھے۔ رقم الحروف حضرت شاہ صاحبؒ کے ایماء پر ان کی خدمت میں تقریباً ایک ماہ رہا اور خوش قسمتی سے پورا قرآن مجید مع تفسیر ان سے پڑھا اور شرف بیعت و اجازت بھی حاصل ہوا وہ اپنی

مجالس درس و ارشاد میں اکثر حضرت شاہ صاحبؒ کا ذکر خیر فرماتے تھے اور بڑے مذاج تھے۔

علامہ علی مصری حنبلی جو صحیحین کے تقریباً حافظ تھے مصر سے سورت اور راندیر آئے وہاں حضرت مولانا مفتی سید محمد مهدی حسن صاحب مفتی گجرات (حال مفتی دارالعلوم دیوبند) سے ملاقات ہوئی اور آپ نے علامہ علی کو دیوبند جانے کا مشورہ دیا۔ تو وہ دہلی ہو کر دیوبند بھی پہنچے۔ زمانہ قیام دارالعلوم میں اساتذہ کے درس میں بیٹھے اور خصوصیت سے حضرت شاہ صاحبؒ کے یہاں درس بخاری شریف سنائے۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے درسی تقریر بھی ان کی رعایت سے عربی میں کی، علامہ نے سوالات کئے۔ حضرتؒ جوابات دیتے رہے درس کے بعد فرمانے لگے کہ۔

”میں نے عرب ممالک کا سفر کیا اور علمائے زمانہ سے ملا۔ خود مصر میں کئی سال حدیث شریف کا درس دیا ہے۔ میں نے شام سے لے کر ہند تک اس شان کا کوئی محدث و عالم دین نہیں دیکھا میں نے ان کو ہر طرح بند کرنے کی سعی کی لیکن ان کے اتحضار علوم و تحقیق، حفظ و اتقان، ذکاؤت و وسعت نظر سے حیران رہ گیا۔“

علامہ نے دارالعلوم میں تین ہفتے قیام کیا اور حضرتؒ سے برابر استفادہ کرتے رہے اور ایک دفعہ جوش میں آ کر یہ بھی کہا ”لو حافت انه اعلم من ابی حنیفة لما حنثت“ حضرت شاہ صاحبؒ کو یہ جملہ پہنچا تو سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ ”ہمیں امام کے مدارک اجتہاد تک قطعاً رسانی نہیں ہے۔“

مصر پہنچ کر علامہ مذکور نے ”المنار“ میں اپنا سفر نامہ شائع کیا اور علماء دیوبند کے کمالات علمی و عملی پر ایک طویل مقالہ پر قلم کیا تھا۔

حضرت مولانا عبداللطیف صاحبؒ ناظم مدرسہ مظاہر العلوم سہارپور حضرت شاہ صاحبؒ کے سامنے بڑی عقیدت کے ساتھ دوزانو بیٹھا کرتے تھے اور استفادہ فرمایا کرتے تھے۔

حضرت مولانا شاء اللہ صاحب امرتسری باوجود اختلاف خیال حضرت شاہ صاحبؒ کے علم، فضل کے بڑے مذاج تھے اور برابر علمی استفادات فرماتے رہتے اور آپ کو بنظیر عالم دین فرماتے تھے۔

حضرت مولانا ابراہیم صاحبؒ میر سیالکوٹی نے قادیانی کے پہلے بے نظیر اجتماع میں جب حضرت شاہ صاحبؒ کی تقریریں تو فرمایا کہ ”اگر مجسم علم کسی کو دیکھنا ہو تو مولانا انور شاہ کو دیکھ لے۔“

حضرت مولانا سید سلیمان ندویؒ نے حضرت شاہ صاحبؒ کو علم و فضل کا ایک سمندر قرار دیا جس کی اوپر کی سطح ساکت ہوتی ہے اور اندر گر انقدر موتی وجہا ہرات بھرے ہوتے ہیں۔ آپ نے اپنے شاگرد رشید جناب مولانا محمد اولیس صاحب ندویؒ نگر امی مدظلہ شیخ الفیر ندوہ لکھنؤ کو درس تفسیر دیتے ہوئے آیت ”توفی ورفع“ کے موقع پر ہدایت فرمائی کہ اس موضوع پر حضرت مولانا انور شاہ صاحبؒ کا رسالہ بے حد تحقیقی اور نافع ہے اس کو دیکھ لیا جائے۔ یہ تو علمائے دین کا مختصر تذکرہ تھا۔

اسی طرح علامہ اقبالؒ اور دوسرے ہزار ہانو تعلیم یافتہ طبقہ کے افراد نے پنجاب، سرحد، سندھ، یوپی، حیدرآباد و گجرات وغیرہ میں جو علمی استفادات حضرتؒ سے کئے وہ بھی حضرتؒ کے تجھر علم و فضل اور وسعت معلومات نیز جامعیت و افادیت کے پہلو نمایاں کرتے ہیں۔ حضرتؒ کی عادت مبارکہ تھی کہ بہتر سے بہتر تحقیق بھی گوکہ وہ آپ کی علمی کاوشوں کا نتیجہ ہی کیوں نہ ہوا اگر وہی تحقیق کسی ذریعہ سلف سے مل گئی تو اس کو اسی حوالہ سے نقل فرماتے تھے اور اس پر انتہائی مسrt و اطمینان کا اظہار بھی فرماتے تھے۔

جب کسی جزئی مسئلہ پر یا مشکل مضمون کے بارے میں آپ سے رجوع کیا جاتا تھا تو اس کا جواب آپ اس طرح دیتے تھے جیسے وہ اس مشکل سے بہت پہلے گزر چکے ہیں اور اس کا بہترین ممکن حل بتا دیتے تھے۔ اگر اس کا کوئی حل یا تحقیق کسی کتاب میں ہے تو صرف اس کا حوالہ بتا دیتے تھے کہ فلاں مقام سے فلاں کتاب میں دیکھ لیں۔

اس غیر معمولی تحریرو سمعت مطالعہ کے ساتھ یہ بات بھی خاص طور سے قابل ذکر ہے کہ سلف کے مسلک سے الگ ہو کر کسی تحقیق کو پسند نہیں فرماتے تھے بلکہ اپنے اکابر و اساتذہ کے مسلک کو بھی چھوڑنا گوار نہیں فرماتے تھے۔

چنانچہ احقر نے دوران قیام کرنال میں تفسیر طنطاوی میں تصویر اور مروجہ فوٹو کے بارے میں علامہ طنطاوی کے نقلي و عقلی استدلالات کا حوالہ دے کر استھواب رائے کیا تو تحریری جواب کچھ نہ ملا۔ کچھ عرصہ کے بعد احقر خدمت والا میں حاضر ہوا تو اپنے خط کا ذکر کیا۔ فرمایا کہ جی ہاں خط ملا تھا جواب کا موقع نہیں ہوا۔ پھر میں نے کہا کہ حضرت آپ کی کیا رائے

ہے؟ فرمایا کہ ”اپنے حضرات کی رائے نہیں ہے“، بس اس قدر جواب تھا اور اس سے بہتر وانی و شافی جواب کیا ہو سکتا ہے؟

## جامعیت علوم و فنون

حضرتؐ کی شخصیت ایسی جامع معقول و منقول شخصیت تھی کہ ہر علم و فن کی امہات کتب کا مطالعہ فرمائیں کی مشکلات فقہ کو حل فرمائیے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ ہر علم میں اپنی ایک رائے رکھتا ہوں سوائے چند کے اور فقہاء کی علمی کاؤشوں کی بہت زیادہ تعریف فرمایا کرتے تھے اور کتب فقہ میں بسیط و بحرالارائق کے علاوہ بداع الصنائع کی زیادہ تعریف فرمایا کرتے تھے کہ یہ کتاب فقیہ النفس بنادینے والی ہے۔

دینی علوم متداولہ کے علاوہ فن طب، جفر، رمل ونجوم وغیرہ علوم کا بھی مکمل مطالعہ فرمایا تھا اور ان کی مشکلات پر بحث فرماتے تھے اور سائلین کو تسلی بخش جواب دیتے تھے۔

جدید سائنس کی کتابیں مصر سے چھپ کر آئیں تو ان کا بھی مطالعہ فرمایا۔ اور اپنے خاص تلامذہ حضرت مولانا بدر عالم صاحب وغیرہ کو اس کی بعض کتابیں درس آپ ہمایں۔

زمانہ حال کے مشہور مصری عالم علامہ طنطاوی نے تفسیر الجواہر کی ۲۵ جلدیں میں جس قدر جدید اکتشافات سائنس آیات قرآنی کے تحت ذکر فرمائے ہیں اور بڑی تشریح و تفصیل سے بیان کئے ہیں ان کی علمی کاؤش و محنت کی بھی تعریف فرمایا کرتے۔ اس کے باوجود یہ نہیں چاہتے تھے کہ علماء ان کی ہر تحقیق کو اپنے عمل و کردار کے لئے جلت بنالیں۔ چنانچہ اس سلسلہ میں خود راقم الحروف کا واقع پہلے گزر چکا ہے۔

(۹) علم حدیث میں جو تبحر و سمعت مطالعہ اور وقت نظر آپ کو حاصل تھی اس کی کچھ جھلک آپ کی مطبوعہ تالیفات و امامی درس میں دیکھی جاسکتی ہے۔

استاذ الاسلام ترمذی حضرت شیخ الہند بھی بعض مسائل کی تحقیق و تخریج حوالہ کے لئے حضرتؐ سے استفسار فرمایا کرتے تھے۔

مالٹا سے تشریف لائے تو نصاری سے ترک موالات کا مسئلہ زیر غور تھا۔ قرار پایا کہ حضرت شاہ صاحبؒ سے یہ مسئلہ تحریر کرایا جائے حضرتؐ نے فتویٰ لکھا اور حضرت شیخ الہند کی

خدمت میں حاضر ہو کر سنایا، صرف دس سطور تھیں مگر نہایت جامع و مانع جن سے حضرت شیخ الہند نہایت محظوظ ہوئے۔

جس وقت حضرت علامہ ظہیر احسن صاحب شوق نیوی نے حدیث کی شہرہ آفاق کتاب ”آثار السنن“ تالیف فرمائی اور حضرت شیخ الہند کو اس کا ابتدائی مسودہ بغرض اصلاح و افاضہ ارسال فرمایا تو حضرت شیخ الہند نے اس کو واپس فرمایا کہ ہدایت فرمائی کہ یہ خدمت حضرت شاہ صاحب سے لی جائے۔

چنانچہ حضرت علامہ نے حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں مسودات بھیجا شروع کر دیئے اور پوری کتاب اسی طرح مکمل فرمائی۔

اس کتاب میں حضرت شاہ صاحب نے مفید اضافات فرمائے اور وہ طبع ہوئی۔ پھر طبع ہو جانے کے بعد حضرت نے اپنے نسخ پر حواشی لکھنے شروع کئے جو میرا خیال ہے کہ اصل کتاب سے بھی زائد ہیں اور الحمد للہ ”مجلس علمی“، ڈا بھیل کے نادر ذخیرہ میں محفوظ ہیں۔ ان کو مرتب کر کے شائع کرنا بڑی اہم خدمت ہے خدا کرے کسی وقت وہ بھی مجلس سے پوری ہو۔ حضرت مولانا محمد میاں صاحب سوتی مرحوم مقیم افریقہ (سرپرست مجلس) کو خاص طور پر اس کا فکر و خیال بھی تھا۔

علم اسرار و حقائق میں بھی حضرت شاہ صاحب اپنے دور کے شیخ اکبر تھے اور شیخ اکبر کے علوم و افادات کا تذکرہ بھی ان کے درس حدیث کا اہم جزو تھا۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی خیر کشیر وغیرہ کے مذاہ تھے۔ اسی لئے ”مجلس علمی“ نے ان کی یہ نادر کتاب اور دیگر کتب شائع کیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی بعض چیزوں پر حضرت شاہ صاحب نے تقدیم بھی فرمائی ہے اور علامہ کوثری نے بھی حسن القاضی فی ابی یوسف القاضی کے آخر میں مفصل تقدیم کی ہے ان دونوں حضرات کی گرامی قدر آراء کا تذکرہ مقدمہ انوار الباری شرح اردو بخاری میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ کے حالات و سوانح میں پیش کیا گیا ہے۔

”تلک عشرہ کاملہ“

حضرت شاہ صاحب کی مذکورہ بالا دس خصوصیات جو اس وقت مجھے متاخر ہو سکیں درج کی گئیں۔ مگر سب سے زیادہ جواہم تین فضیلت میرے نزدیک حضرت کی تھی اور ضمناً اس

کا ذکر بھی آچکا ہے وہ یہ تھی کہ باوجود اس قدر علم و فضل، تبحر علمی، وسعت معلومات اور وسعت مطالعہ کہ جہاں تک میرا خیال ہے ہندوستان اور حرمین شریفین کے کتب خانوں کی عربی مطبوعات و مخطوطات میں سے کوئی کتاب ایسی نہ ہوگی جو آپ کے کامل و مکمل مطالعہ سے نہ گزری ہو کیونکہ سلف و خلف کی کسی کتاب کو بغیر مطالعہ کے نہ چھوڑتے تھے۔ پھر بھی آپ کا یہ ثابت والتزام حیران کن ہے کہ کبھی کسی ادنیٰ جزئی مسئلہ پر بھی سلف کے مسلک سے ہٹنے کے لئے تیار نہیں ہوئے۔ حتیٰ کہ اس دور میں اکابر دیوبند کا جو ایک چھنا چھتا یا برگزیدہ معتدل خلقی مسلک ہے اور ہر طرح افراط و تفریط سے پاک اور علمائے سلف و خلف سے بطور تو اتر و ثوارث ہمارے حضرات تک پہنچا ہے اور ظاہر ہے کہ قرآن و سنت کی روشنی میں ایک بہتر اسوہ و نمونہ ہے اس کی بھی رعایت بدرجہ اتم فرماتے تھے۔

اگر کوئی گنجائش اوپر سے کسی مسئلہ میں مل گئی تو اس کو فرمادیا اور نہ نیا اجتہاد کر کے کوئی گنجائش دینے کے لئے تیار نہیں تھے۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ حضرتؐ کا سب سے بڑا کمال تھا جو دوسرے کمالات پر کم از کم میرے نزدیک ایسے بڑی فوقیت رکھتا ہے کیونکہ اس دور میں تو بہت زیادہ اور پہلے ادوار میں بھی ایسے علماء ہوئے ہیں جن کو علمی تبحر اور وسعت مطالعہ کی دولت ملی تو وہ مجتہد بن گئے اور پھر وہ خود اپنے علم پر بھروسہ کر کے قرآن مجید کی تفسیر احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح و اقوال سلف کی تاویل میں آزاد ہو گئے اور جس طرح خود ان کی سمجھ میں آیا اس کو اگلوں تک پہنچانے کے لئے اپنی ساری قوت تحریر و بیان صرف کر دی جس سے کتنے ہی مفاسد اور فتنوں کے دروازے کھل گئے اور جن لوگوں نے ان نئے مجتہدوں کی تحقیق پر بھروسہ کیا ان کا اعتماد پہلوں سے اٹھ گیا۔ شاید ایسے ہی موقعوں کے لئے کسی شاعرنے کہا ہے

فَإِنْ كُنْتُ لَا تَدْرِي فَتَلَكَ مَصِيَّةً وَ إِنْ كُنْتَ تَدْرِي فَإِلَّا مَصِيَّةً أَعْظَمُ

غرض میں یہ کہہ رہا تھا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کی سب سے بڑی خصوصیت و فضیلت میرے نزدیک یہ تھی کہ وہ سلف کے راستے کو ترک کرنا گوارہ نہیں فرماتے تھے۔ خیال فرمائے کہ مصر کے تقریباً تمام ہی علماء موجودہ فوٹوگرافی کے ذریعے حاصل شدہ تصاویر کو جائز قرار دے رہے ہیں۔ علامہ طباطبائی ان سب دلائل و براہین کو اپنی تفسیر میں کیجا کر دیتے ہیں۔

جن سے جواز کی شکل نکل سکتی ہے۔ قرآن مجید سے احادیث سے آثار صحابہؓ سے اور پھر دلائل عقلیہ سے اور اس پورے مضمون کو پڑھ کر اور علامہ طنطاوی کی حرجانہ طرز تحریر اور زور بیان سے بھی متاثر ہو کر میں نے اپنے دل میں یہ یقین کر لیا تھا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کی بھی چونکہ سب چیزوں پر نظر ہے اگر کوئی بال برابر بھی گنجائش شرعی نقطہ نظر سے نکل سکتی ہے تو حضرت ضرور اس کا اشارہ فرمائیں گے۔ مگر وہاں سے جواب کیا ملتا ہے صرف اتنا کہ ”اپنے حضرات کی رائے نہیں ہے“، اس جملہ کی قیمت کتنی بڑی ہے کم از کم میں اپنے کو اس کے بیان سے عاجز پاتا ہوں۔ آج اس واقعہ کو تقریباً ۲۸:۲۹ سال گزر چکے ہیں مگر جب کبھی یہ جملہ یاد آ جاتا ہے تو سوچا کرتا ہوں کہ حضرت نے کیا بات فرمائی تھی؟ میرا اتنا لمبا چوڑا خط علامہ طنطاوی کے پیش کردہ نقليٰ و عقلیٰ دلائل کا انبار علماء مصر کا طرز عمل اور اس کے اثر سے یہاں ہندوستان کے بھی بہت سے علماء و عوام میں اس امر کے بخانات کہ کسی طریقہ سے بھی کچھ جواز شرعی کا شایبہ ہی نہ نکل آئے۔ یہ سب کچھ ہے مگر حضرت کا جواب کتنا مختصر کتنا جامع و مانع اور کس قدر مکمل و افی و شافی ہے اس کی داد دینا بہت دشوار ہے بلکہ دشوار سے دشوار تر ہے کیونکہ اس سے آپ نے صرف میرے سوال کا جواب ہی نہیں دیا بلکہ اس کے ساتھ یہ ہدایت اور ہنمائی بھی ملی کہ آئندہ بھی جب کبھی اس قسم کا خلجان کسی جزئی مسئلہ میں ہوتم کو صرف یہ دیکھ لینا چاہئے کہ ”اپنے حضرات کی رائے“ کیا ہے؟

اس گزارش کے ساتھ آپ نے یہ بھی سمجھ لیا ہوگا کہ مجھے حضرت شاہ صاحبؒ کے ملفوظات قلمبند کرنے کا کیوں شوق تھا؟ اور میں ان کے چھوٹے چھوٹے جملوں کی کیوں اتنی قدر کرتا تھا۔ اور چونکہ ان کے بعد حضرت مولانا عثمانیؒ کے یہاں بھی ایسی ہی علمی تحقیق و تدقیق کا رنگ دیکھا تو ان کے ملفوظات بھی لکھنا شروع کر دیئے اور پھر یہ سلسلہ اور آگے بڑھا تو حضرت تھانویؒ کے مطبوعہ ملفوظات جو کئی جلدیوں میں منتشر ہو کر چھپے ہیں حضرت تھانویؒ نور اللہ مرقدہ کے ان مطبوعہ ملفوظات کے مجموعہ میں سے بھی ایک انتخاب کیا جو اونچے درجہ کی معیاری تحقیق و تدقیق یا نوادر علمی خزینوں کا مرتبہ رکھتے ہیں۔

حق تعالیٰ جل شانہ کی توفیق شامل حال ہوئی تو حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے

ملفوظات گرامی شائع ہونے کے بعد ان دونوں حضرات کے بھی ملفوظات سامنے بالترتیب  
ناظرین کی خدمت میں پیش کئے جائیں گے۔ ان شاء اللہ  
اس سے آگے آپ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ملفوظات ملاحظہ فرمائیں جن  
کی یہ سب کچھ تہبید تھی یا حضرتؐ کا ایک ناقص کی طرف سے ایک ادنیٰ و ناقص تعارف  
وماتوفیقی الاباللہ علیہ تو کلت و الیہ انیب

### مقدمہ بہاولپور

۱۲ ستمبر ۱۹۳۲ء کو حضرت شاہ صاحب تقریباً دو ماہ دیوبند وغیرہ قیام کے بعد ڈا بھیل تشریف  
لائے اس اشناہ میں حضرتؐ بہاولپور کے مشہور تاریخی مقدمہ میں شہادت کے لئے ۱۹ اگست  
۱۹۳۲ء کو بہاولپور تشریف لے گئے تھے۔ حضرتؐ سے ملاقات کے لئے نیز آپ کا بیان  
سننے کے لئے نہ صرف ریاست بہاولپور اور ماحقہ علاقہ کے علماء و عوام و امیران ریاست بلکہ  
کراچی، بلوچستان اور پنجاب اور دیگر دور دراز علاقوں کے علماء و فضلاء و رؤساؤ پہنچ گئے تھے۔  
۱۲۵ اگست کو حضرت کا بیان شروع ہوا تو کمرہ عدالت علماء و رؤساؤ اور امراء سے پر ہو گیا  
تھا۔ اور عدالت کے باہر میدان میں بھی دو روز تک زائرین کا اجتماع تھا۔

آپ کا بیان متواتر پانچ دن رہا۔ جس میں روزانہ تقریباً ۵۰ گھنٹے علم و عرفان کے دریا  
بھاتے رہے۔ مرزا سیت کے کفر و ارتداد اور دجل و فریب کے تمام پہلو آفتاب نصف النہار کی  
طرح روشن فرمادیئے۔ حضرتؐ کے تلمیذ خاص مخدوم و محترم حضرت مولانا محمد صاحب انوری  
لامپوری عم فیض ہم اس سفر میں شب و روز ۱۹ ایوم تک حضرت کے ساتھ رہے اور حضرتؐ نے ان  
کو مختار مقدمہ بنوادیا تھا۔ نیز حضرتؐ کے عدالتی بیان میں جس قدر حوالجات کتب کی ضرورت  
پیش آئی تھی وہ بھی مولانا موصوف ہی نکال کر پیش کرتے تھے۔ جن کو حضرتؐ خود پڑھ کر نجح کو  
سنا تے تھے۔ موصوف کا بیان ہے کہ ”حضرت شاہ صاحب“ کے بیان ساطع البر ہاں میں مسئلہ  
ختم نبوت مرزا کے ادعاء نبوت و وحی اور مدعا نبوت کے کفر و ارتداد کے متعلق جس قدر مواد جمع  
ہے اور ان مسائل و حقائق کی توضیح و تفصیل کے لئے جو علمی مباحث موجود ہیں۔ شاید مرزا

نبوت کے رد میں اتنا ٹھوں علمی ذخیرہ کسی صحیم سے صحیم کتاب میں بھی لکھا نہیں ملے گا۔“ افسوس ہے کہ ”بیانات علماء ربانی“ کے نام سے جو کتاب شائع ہوئی تھی اس میں وہ تفصیلات درج نہیں ہوئیں۔ اگر مولانا موصوف حضرتؐ کا پورا بیان (جو ان کے پاس نہایت گرانقدر علمی دستاویز ہے اشاعت کے لئے عنایت فرمادیں تو مولانا کی باقیات و صالحات میں بطور نعمت غیر مترقبہ ایک جدید علمی اضافہ اور ہم سب خدام حضرتؐ کے لئے موجب منت ہو گا۔ (وما ہو باول منہ منہم علینا) شکر اللہ سعیہم و رضی اللہ عنہم و ارضاصہم آمین)

۱۳ ستمبر ۱۹۳۲ھ کو متعدد مجالس میں حضرتؐ نے اسی مقدمہ بہاولپور کے حالات اور اپنی شہادت و بیان کے کچھ حصے نائے تھے اور رقم الحروف نے ان کو قلمبند کیا تھا۔ جونہ رناظرین کرتا ہوں۔ خود ہی فرمادیا کہ پورا بیان اسی صفحات میں لکھا گیا تھا۔

فرمایا کہ میں نے عدالت میں پانچ وجہ سے تکفیر مرزا بیت کا ثبوت پیش کیا تھا۔

(۱) دعویٰ نبوت (۲) دعواۓ شریعت (۳) توہین انبیاء علیہم السلام (۴) انکار متواترات و ضروریات دین (۵) سب انبیاء علیہم السلام۔

فرمایا کہ میں نے عدالت کے سامنے ”سب“ کی تشریع کی اور ”اس سے پہلے یہ ثابت کیا کہ سورہ بقرہ میں جواصول ارشاد فرمائے گئے ہیں ان ہی میں سے یہ بھی ہے کہ خدا کی اطاعت کے لئے ضروری ہے کہ اس کے برگزیدہ بندوں کی بھی اطاعت کی جائے۔ جس کو قصہ حضرت آدم علیہ السلام اور شیطان سے واضح کیا گیا ہے۔

سب کے معنی برا بھلا کہنا نا سزا کہنا ہے۔ گالی دینا نہیں اس کے لئے ”قذف“ کا لفظ آتا ہے۔ اور ”سب“ کی بہت اقسام ہیں مگر جو وہاں کے متعلق اور حسب حال تھیں وہ تین اقسام بیان کیسیں:-

## سب لزومی

جو بلا قصد آجائے جبکہ مقصد کوئی دوسری چیز بیان کرنا ہو

## سب تعریضی

دوسرے کے کندھے پر بندوق رکھ کر چھوڑنا جیسے مرزا نے موجودہ انجل وغیرہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حالات بیان کئے ہیں اور مقصد اپنادل شخص کرنا ہے۔

چنانچہ دوچار ورق کے بعد کہیں جا کر حوالہ دے دیتے ہیں ورنہ بڑی تفصیل سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خلاف شان حالات لکھتے چلے جاتے ہیں تاکہ دوسروں کے قلوب سے ان کی عزت و وقت کم کریں، حالانکہ خود تعزیرات ہند میں بھی ہے کہ اگر کوئی ہندوستانی کسی انگریز مورخ کے لکھتے ہوئے کسی واقعہ کو بلا کم و کاست نقل کر دے اور اس سے نفرت پھیلتی ہو تو اس پر مقدمہ قائم ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس کو جرم سمجھا گیا ہے۔

### حضرت شیخ الہند کے ایک شعر پر

### قادیانیوں کے وکیل کا اعتراض

اور اس کا حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے جواب

### سب صریحی

یہ ظاہر ہے اور میں نے اس کو بھی ثابت کیا اور اس سلسلہ میں مرزا کا یہ شعر پڑھ کر سنایا۔

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو

اس سے بہتر غلام احمد ہے

اس پر وکیل مرزا بیٹیں نے اعتراض کیا کہ مولانا محمود حسن صاحب (شیخ الہند) کے ایک شعر میں بھی ایسا ہی مضمون ہے اس کا کیا جواب ہے؟ وہ شعر یہ ہے

مردوں کو زندہ کیا زندوں کو مرنے نہ دیا      اس میجانی کو دیکھیں ذری ابن مریم

اس پر عدالت میں جو ہزاروں کا مجمع تھا اور ان میں ہندو بھی تھے، ذرا گھبرا یا کہ شاید اس کا جواب مجھ سے نہ ہو سکے تو میں نے کھڑے ہو کر تقریر شروع کی اور کہا کہ شعر میں ایک تو شاعری ہوتی ہے دوسرے جھوٹ، (احسنہ کذبہ) کہ شعر میں جتنا زیادہ جھوٹ ہوا تاہی زیادہ اچھا سمجھا جاتا ہے) اور تیسرے مبالغہ شاعری میں تخلی اور خیال آفرینی ہوتی ہے یعنی حقیقت شی کے آس پاس آنا اور خود اس کو ظاہرنہ کرنا جس کا مقصد اچنہجھے میں ڈالنا ہوتا ہے۔ اور یہ بھی قابل ذکر ہے کہ کسی چیز کی حقیقت کو بتانا یہ خاصہ خدا کا ہے کہ وہی اشیاء کی حقائق کو کہا ہی بلا کم و کاست بیان کر سکتا ہے دوسرا نہیں۔

پس شاعر اپنے شاعرانہ جذبات میں یہ ظاہر ہی نہیں کرنا چاہتا کہ میں کوئی حقیقت بیان کر رہا ہوں نہ وہ اس کامی ہوتا ہے۔ البتہ اپنے کسی اچھوتے تخيّل یا خیال آفرینی کی صرف داد چاہتا ہے۔ چنانچہ حضرت الاستاد مولانا شیخ البندگی مراد یہ ہے کہ ہمارے مشائخ طریقت و شریعت نے مردہ دلوں کو زندہ کیا اور زندہ دلوں کو مرنے نہ دیا۔ اس مصروعہ میں صرف دل کا لفظ مخدوف ہے جس سے شاعر نے اچنہبے میں ڈالا ہے اور خیال آفرینی کی داد چاہی ہے۔

پھر چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مردوں کو زندہ کرنے کے بارے میں بڑے مشہور و نامور پیغمبر گزرے ہیں اس لئے ان کو اس میں سب سے بڑا فرض کیا ہے اور دوسرے مصروعہ سے مشاء یہ ہے کہ وہ دیکھیں تو اس کی داد دے سکتے ہیں جیسے بڑے چھوٹوں کی کارگزاری پر داد دیا کرتے ہیں۔

لہذا حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے شعر میں خالص ایمان ہے اور مرزا کے شعر میں خالص کفر ہے کیونکہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس منقبت احیائے مو قتی میں سب سے زیادہ معظم و مکرم قرار دے کر اپنے اکابر کو بھی ان کے چھوٹوں کے مرتبے میں قرار دے کر اپنی طرف سے حضرت مسیح علیہ السلام کی بڑی سے بڑی عظمت کا اقرار فرمایا ہے اور اس کے بر عکس مرزا صاحب نے اپنے شعر کے پہلے مصروعہ میں تو حضرت مسیح علیہ السلام کے ذکر مبارک سے اعراض کی تلقین کی جیسے کسی مکتر کے ذکر کو ناقابل التفات سمجھ کر ایسا کہا جاتا ہے اور دوسرے مصروعہ میں مزید اہانت یہ کہ صاف طور سے کہہ دیا کہ اس سے یعنی حضرت مسیح علیہ السلام سے بہتر غلام احمد ہے۔ نعوذ بالله من هذا الكفريات اس سے زیادہ کفر کی بات اور کیا ہو سکتی ہے۔

دوسرے شعر میں جھوٹ ہوا کرتا ہے اور اس کا قائل اس کے جھوٹ ہونے کو ظاہر نہیں کرنا چاہتا۔

تیسرا مبالغہ ہوا کرتا ہے کہ شاعر چھوٹی چیز کو بڑا دکھلاتا ہے اور خود قائل بھی سمجھتا ہے کہ یہ غلط ہے۔ اگر کسی مجمع میں اس سے دریافت کیا جائے تو وہ اس کے زائد از حقیقت ہونے کا اقرار کر لے گا۔

## ختم نبوت کا عقیدہ

(۳) فرمایا ختم نبوت کا عقیدہ اسلام کے اہم اور بنیادی مسائل میں سے ہے اور خاتم النبیین کے جو معنی قادریانی بیان کرتے ہیں۔ آیات قرآنی و احادیث صحیح سے اس کی تائید نہیں ہوتی ختم نبوت کا عقیدہ قرآن مجید کی بہت سی آیات سے احادیث متواتر المعنی سے اور قطعی اجماع امت سے روز روشن کی طرح ثابت ہے اس کا منکر قطعاً کافر ہے کوئی تاویل و تخصیص اس میں قبول نہیں کی گئی۔ اس میں تاویل و تخصیص کرنے سے وہ شخص ضروریات دین میں تاویل کرنے کی وجہ سے منکر ضروریات دین سمجھا جائے گا۔ ختم نبوت کے بارے میں ہمارے پاس تقریباً دو سوا احادیث ہیں۔

قادیانی وکلاء کی طرف سے اس ضمن میں یہ کہا گیا ہے کہ حدیث میں ہے کہ قرآن شریف، کی ہر آیت کے ایک ظاہری معنی ہیں اور ایک باطنی اور تاویل کرنے والے کو کافر نہیں سمجھا گیا ہے۔ اس کے جواب میں حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے فرمایا کہ:-

”یہ حدیث قوی نہیں ہے اور باوجود قوی نہ ہونے کے اس کی مراد ہمارے نزدیک صحیح ہے۔ اس حدیث میں لفظ بطن سے تو جو کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دا میں تھا وہ سب منکشف نہیں ہے۔ مجملًا ہم سمجھتے ہیں کہ ظہر قرآن کی مراد وہ ہے جو قواعد لغت اور عربیت سے اور اولہ شریعت سے علماء شریعت سمجھ لیں اور اس کے تحت میں فرمیں ہیں اور بطن سے یہ مراد ہے کہ حق تعالیٰ اپنے ممتاز بندوں کو ان حفاظت سے سرفراز کر دے اور بہنوں سے وہ خفی رہ جائیں۔ لیکن ایسا کوئی بطن جو مخالف ظاہر کے ہو اور قواعد شریعت اس کو رد کرتے ہوں مقبول نہ ہو گا اور رد کیا جائے گا اور بعض اوقات باطنیت والحاد تک پہنچا دے گا۔ حاصل یہ ہے کہ ہم مکلف فرماں بردار بندے اپنے مقدور کے موافق ظاہر کی خدمت کریں اور بطن کو خدا کے پرد کر دیں۔ رہا تاویل کا مسئلہ تو اخبار آحاد کی تاویل اگر کوئی شخص قواعد کے مطابق کرے تو اس کے قائل کو بعد عنی نہیں کہیں گے البتہ اگر قواعد کی رو سے صحیح نہیں تو وہ خاطی ہے۔“

## آیات قرآنی کا تواتر

فرمایا:- آیات قرآنی متواتر ہیں اور قرآن و حدیث جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہم

تک پنجی ہیں اس کی دو جانب ہیں۔ ایک ثبوت کی دوسری دلالت کی۔ ثبوت قرآن مجید کا متواتر ہے اگر اس تو اتر کا کوئی انکار کرے تو پھر قرآن مجید کے ثبوت کی اس کے پاس کوئی صورت نہیں اور ایسے ہی جو شخص تو اتر کی صحبت کا انکار کرے اس نے دین کوڈھادیا۔

دوسری جانب دلالت ہے جس کے معنی ہیں ”مطلوب کی طرف رہنمائی کرنا“، دلالت قرآن مجید کی بھی قطعی ہوتی ہے اور کبھی ظنی۔

اگر اس کی دلالت پر صحابہ (رضوان اللہ علیہم اجمعین) کا اجماع ہو جائے یا کوئی اور دلیل عقلی یا نعلیٰ قائم ہو جائے کہ مدلول یہی ہے تو پھر وہ دلالت بھی قطعی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ قرآن مجید سارا اسم اللہ سے لے کر والناس تک قطعی الثبوت ہے۔ دلالت میں کہیں ظنیت ہے اور کہیں قطعیت لیکن قرآن کے ملنے سے دلالت بھی قطعی ہو جاتی ہے علاوہ ازیں تاویل اور امر و نواہی میں ہو سکتی ہے اخبار میں نہیں ہو سکتی۔ لہذا خاتم النبیین قطعی الدلالت ہے اور اس کے بطن کے معنی ایسے نہیں لئے جاسکتے کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین بمعنی آخری نبی سمجھنے کے منافی ہو اور چونکہ یہ اجتماعی عقیدہ ہے اس لئے مذکورہ بالامتنع سے انکار کفر ہے۔ اور قادریانی و کیل کی طرف سے جو یہ کہا گیا ہے کہ تاویل کرنے والے کو کافر نہیں سمجھا گیا جن مسائل کی بناء پر اس نے ایسا کہا ہے وہ اس قبیل سے نہیں ہے جس سے مسئلہ ختم نبوت ہے۔

## مرزا نے آیات قرآنی کو اپنے اوپر چسپا کیا ہے

فرمایا۔ مرزا صاحب نے آیات قرآنی کو اپنے اوپر چسپا کیا ہے جیسا کہ آیت هو الذی ارسل رسوله الآیة کے متعلق کہا کہ اس میں میراذکر ہے اور دوسری جگہ محمد رسول اللہ الآیة میں کہا کہ میرا نام محمد رکھا گیا اور رسول بھی اسی طرح اور کئی تصريحات ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ آیات قرآنی کو اپنے اوپر چسپا کرتے تھے۔ جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین ہوتی ہے۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی توہین اور حضرت مریم کی شان میں بھی گستاخی کی ہے ان سب سے قرآن مجید کی صریح آیات کی تکذیب ہوتی ہے۔

وکیل قادریانی نے مرزا صاحب کی طرف سے صفائی میں بعض عبارتیں ایسی پیش کیں جن سے انبیاء علیہم السلام کی مدح نکلتی ہے تو اس کے جواب میں حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ:-

”جب ایک جگہ کلمات تو ہین ثابت ہو گئے تو دوسری ہزار جگہ بھی کلمات مدحیہ لکھے ہوں اور شناخوانی کی ہو تو وہ کفر سے نجات نہیں دلا سکتے۔ جب تک کہ تمام دنیا اور دین کے قواعد مسلمہ اس پر شاہد ہیں کہ اگر ایک شخص تمام عمر کسی کی اتباع اور اطاعت گزاری کرے اور مدح و شنا کرتا رہے لیکن کبھی کبھی اس کی سخت ترین تو ہین کر دیا کرے تو کوئی انسان اس کو واقعی مطبع و معتقد نہیں کہہ سکتا۔

### مدحیہ اشعار کا غیر تحقیقی ہونا

فرمایا:- مدحیہ اشعار تحقیقی نہیں ہوتے۔ بلکہ بشر کے کلام انکل کے ہوتے ہیں۔ اور شاعرانہ محاورہ نئی نوع کلام کی تسلیم کی گئی ہے۔ فرق یہ ہے کہ جو خدا کا کلام ہوگا تو وہ عقیدہ ہو گا اور وہ کسی طرح انکل نہ ہوگی بلکہ حقیقت حال ہوگی نہ کم نہ بیش اور بشر انہتائی حقیقت کو نہیں پہنچتا تجھیں الفاظ کہتا ہے اور خود شاعر کی نیت بھی اس کو عالم سے منوانا نہیں ہوتی۔

پھر جھوٹے اور شاعر میں فرق یہ ہے کہ جھوٹا کوشش کرتا ہے کہ میرے کلام کو لوگ بچ مان لیں اور شاعر کی یہ کوشش بالکل نہیں ہوتی بلکہ وہ خود بھی سمجھتا ہے کہ لوگ میرے اس کلام کو حقیقت پر نہیں سمجھیں گے۔ چنانچہ مرزا صاحب نے خود اپنی کتاب دافع البلاء کے ص ۲۰ پر لکھا ہے کہ یہ باتیں شاعرانہ نہیں بلکہ واقعی ہیں۔

### انبیاء علیہم السلام میں باہمی فضیلت

انبیاء علیہم السلام میں باہمی فضیلت کا باب فرق مراتب کا ہے اور جو پیغمبر افضل ہے تو کسی قریئہ سے ظاہر ہو جاتا ہے کہ وہ کسی دوسرے سے افضل ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فرق مراتب اس احتیاط سے امت کو پہنچا ہے کہ اس سے فوق متصور نہیں لیکن ایسی فضیلت دینا کسی پیغمبر کو اگر چہ واقعی ہو جس سے دوسرے کی تو ہین لازم آتی ہو کفر صریح ہے۔ فرمایا:-

## تعريفات

**ایمان:** غیب کی خبروں کو انبیاء علیہ السلام کے اعتقاد پر باور کرنا اسی سے مomin جو سورہ عالم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدا کی طرف سے لائی ہوئی ان باتوں کی تصدیق کرے جن کا ثبوت بدیہات اسلام سے ہے اور ہر مسلمان خاص کو عام اسے جانتے ہیں۔

**کفر:** حق ناشناسی، منکر ہو جانا، مکر جانا اسی سے جو دینِ محمدی کا اقرار نہ کرے اسے کافر کہتے ہیں اور متواترات دین سے انکار کرنا کفر صریح ہے۔

**نفاق:** اندر سے اعتقاد نہ ہونا، زبان سے کہنا جو شخص ایسا کرے اسے منافق کہتے ہیں۔

**زندقہ:** دین کی حقیقت بدلنا، یا شریعت کے کسی لفظ کو بحال رکھ کر اس کی حقیقت کو بدلنا جو ایسا کرے اسے زندق کہتے ہیں اور وہ پہلی دو قسموں سے زیادہ شدید کافر ہے۔

**ارتداد:** دینِ اسلام سے ایک مسلمان کا کلمہ کفر کہہ کر یا ضروریات و متواترات دین میں سے کسی چیز کا انکار کر کے خارج ہو جانا۔

**ضروریات دین:** وہ چیزیں ہیں کہ جن کو عوام و خواص پہچانیں کہ یہ دین سے ہیں جیسے اعتقاد تو حید کا، رسالت کا، اور پانچ نمازوں کا اور مثل ان کے اور چیزیں۔

**فرمایا:** ہمارے دین کا ثبوت دو طرح سے ہے۔ یا تو اتر سے یا اخبار احادیث سے، تو اتر یہ ہے کہ کوئی چیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح ثابت ہوئی اور ہم تک علی الاتصال پہنچی ہو کہ اس میں خطاب کا احتمال نہ ہو۔

یہ تو اتر چار قسم کا ہے۔ تو اتر اسنادی، تو اتر طبقہ، تو اتر قدر مشترک اور تو اتر توارث۔

**تو اتر اسنادی:** یہ ہے کہ صحابہ سے بہ سندھج متصل مذکور ہو۔

**تو اتر طبقہ:** جب یہ معلوم نہ ہو کہ کس نے اس سے لیا اور صرف یہی معلوم ہو کہ چچلی نسل نے اگلی نسل سے سیکھا جیسا کہ قرآن مجید کا تو اتر ہے۔

**تو اتر قدر مشترک:** یہ ہے کہ کئی حدیثیں بطور خبر واحد آئی ہوں اور ان میں قدر مشترک متفق

علیہ حصہ وہ حاصل ہو جو تو اتر کو پہنچ جائے۔ مثلاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات جو کچھ متواتر ہیں اور کچھ اخبار احادیث میں اگر کوئی مضمون مشترک ملتا ہے تو وہ قطعی ہو جاتا ہے۔

اس سے بعض ایسی احادیث جو باعتبار لفظ و سند متواترنہیں ہیں وہ باعتبار معنی کے متواتر ہو جاتی ہیں۔ اگر ان معانی کو بہت سی سندوں سے اتنے راویوں نے بیان کیا ہو جن کا جھوٹ پر جمع ہونا محال ہو۔

**تواتر توارث:** یہ ہے کہ نسل سے نسل سے لیا ہو مثلاً بیٹے نے باپ سے لیا ہوا اور باپ نے اپنے باپ سے ان جملہ اقسام کے توارث کا انکار کفر ہے۔ اگر متواترات کے انکار کو کفر نہ کہا جائے تو اسلام کی کوئی حقیقت باقی نہیں رہتی۔ ان متواترات میں تاویل کرنا یا مطلب بگاڑنا کفر صریح ہے۔

کفر کبھی قولی ہوتا ہے کبھی فعلی، مثلاً کوئی شخص ساری عمر نماز پڑھتا رہے اور تمیں سال کے بعد ایک بت کے آگے سجدہ کر دے تو یہ کفر فعلی ہے۔

کفر قولی یہ ہے کہ کوئی شخص کہہ دے کہ خدا کے ساتھ صفتؤں میں یا فعل میں کوئی شریک ہے۔ اسی طرح یہ کبھی کفر قولی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی اور نیا پیغمبر آئے گا کیونکہ توارث توارث کے ذمیل میں ساری امت اس علم میں شریک ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی اور نبی نہیں آئے گا۔ فرمایا:-

**یسوع:** یہ دراصل عبرانی لفظ ہے اور عبرانی میں ایشوع بمعنی نجات دہنده تھا۔ ایشوع سے یسوع بن اور عربی زبان میں آ کر لفظ عیسیٰ بننا۔ اور یہ تعریف قرآن مجید سے شروع نہیں ہوئی بلکہ نزول قرآن مجید سے پہلے عرب کے نصاریٰ بھی عیسیٰ علیہ السلام کو عیسیٰ ہی بولتے تھے۔

مرزا صاحب کے عقائد کے متعلق فرمایا:- مرزا صاحب کی پیدائش چونکہ مسلمان گھرانہ میں ہوئی تھی اور نسلی کافرنہیں تھے اس لئے ابتدأ انکی نشوونما تمام اسلامی عقائد پر ہوئی اور وہ ان کے پابند رہے۔ پھر تدریجیاً ان سے الگ ہونا شروع کیا۔ یہاں تک کہ آخری اقوال میں بہت سے ضروریات دین کے قطعاً مخالف ہو گئے۔

## مرزا صاحب کے عقائد

دوسرے یہ کہ انہوں نے باطل اور جھوٹے دعوؤں کو روایج دینے کے لئے یہ تدبیر اختیار کی کہ اسلامی عقائد کے الفاظ وہی قائم رکھے جو قرآن مجید و احادیث میں مذکور ہیں اور عام و خاص مسلمانوں کی زبان پر جاری ہیں۔ لیکن ان کے حقائق کو ایسا بدل دیا کہ جس سے ان عقائد کا بالکل یہ انکار ہو گیا (مثلاً جس طریقے سے نفع صور یا قیامت کی خبر قرآن مجید و حدیث میں آتی ہے اس سے بالکل انکار کیا ہے۔ صرف ظاہری الفاظ رکھے مگر معنی اللہ دیئے)

اس لئے ان کی کتابوں سے ایسے اقوال پیش کرنا جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ بعض عقائد میں اہل سنت والجماعت کے ساتھ شریک ہیں ان کے اقوال و افعال کفریہ کا کفارہ نہیں بن سکتے جب تک اس کی تصریح نہ ہو کہ جو عقائد کفریہ انہوں نے اختیار کئے تھے۔ ان سے توبہ کر چکے ہیں۔

اور جب تک توبہ کی تصریح نہ ہو چند عقائد اسلام کے الفاظ کتابوں میں لکھ کر کفر سے نہیں بچ سکتے۔ کیونکہ زندگی اسی کو کہا جاتا ہے جو عقائد اسلام ظاہر کرے اور قرآن و حدیث کے اتباع کا دعویٰ کرے لیکن ان کی ایسی تاویل و تحریف کردے جس سے ان کے حقائق بدل جائیں۔ لہذا جب تک اس کی تصریح نہ دکھلائی جائے کہ مرزا صاحب ختم نبوت اور انقطاع وحی کے اس معنی کے لحاظ سے قائل ہیں جس معنی سے کہ صحابہ و تابعین اور تمام امت محمدیہ قائل ہے۔ اس وقت تک ان کی ایسی عبارت کا مقابلہ میں پیش کرنا مفید نہیں ہو سکتا جس میں خاتم النبیین کے الفاظ کا اقرار کیا ہو۔

اسی طرح نزول مسیح وغیرہ عقائد کے الفاظ کا کسی جگہ اقرار کر لینا یا لکھ دینا بغیر تصریح مذکور کے ہرگز مفید نہیں ہے۔ خواہ وہ عبادات تصنیف میں مقدم ہو یا موضع

یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ مرزا صاحب اپنی آخر عمر تک دعوائے نبوت پر قائم رہے اور اپنے کفریہ عقائد سے کوئی توبہ نہیں کی علاوہ ازیں اگر یہ ثابت بھی نہ ہو تو کلمات کفریہ اور عقائد کفریہ کہنے اور لکھنے کے بعد اس وقت ان کو مسلمان نہیں کہہ سکتے جب تک ان کی طرف سے ان عقائد سے توبہ کرنے کا اعلان نہ پایا جائے اور یہ اعلان ان کی کسی کتاب یا تحریر سے ثابت نہیں کیا گیا۔

## مرزا کے ایک قول کا رد

مرزا صاحب کے ایک قول سے جو تریاق القلوب حاشیہ ص ۲۷ سے نقل کیا گیا ہے اور جس کے الفاظ حسب ذیل ہیں۔

”غرض جیسا کہ صوفیوں کے نزدیک مانا گیا ہے کہ مراتب وجود دو رویہ ہیں اسی طرح ابراہیم علیہ السلام نے اپنی خوبی طبیعت اور دلی مشابہت کے لحاظ سے قریباً اڑھائی ہزار برس اپنی وفات کے بعد پھر عبد اللہ پسر عبدالمطلب کے گھر میں جنم لیا اور محمد کے نام سے پکارا گیا۔“

حضرت شاہ صاحبؒ نے حسب ذیل نتائج اخذ فرمائے:-

اس قول سے لازم آیا کہ سرور عالم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کوئی چیز نہیں تھے اور آپ کا تشریف لانا بعینہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تشریف لانا ہے۔ گویا یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بروز ہیں۔ اور اصل ابراہیم علیہ السلام رہے اور آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے۔ اور چونکہ ظل اور صاحب ظل میں مرزا صاحب کے نزدیک عینیت ہے اور اسی وجہ سے وہ اپنے کو ”عین محمد“ کہتے ہیں۔ تو جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم بروز ابراہیم علیہ السلام ہوئے تو مرزا صاحب عین ابراہیم علیہ السلام بھی ہوئے اس سے صاف لازم آتا ہے کہ معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی وجود بالاستقلال نہیں اور نہ ان کی نبوت کوئی مستقل شے ہے۔

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابراہیم علیہ السلام کے بروز ہوئے اور خاتم النبیین آپ ہوئے کہ خاتم بروز اور ظل ہوتا ہے صاحب ظل کا اور اصل نہیں ہوتا۔ اسی طرح مرزا صاحب بھی آخر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بروز ہوئے تو خاتم النبیین مرزا صاحب ہوئے نہ کہ آخر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۳) جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بروز ہوئے تو جملہ کمالات نبوت اگر مجتمع ہوں گے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام میں ہوں گے نہ کہ آخر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اور یہ باطل و بے معنی ہے۔

## مرزا کی کتابوں میں تکرار و تضاد

فرمایا:- مرزا صاحب کی کتاب دیکھنے سے یہ بات پوری طرح روشن ہو جاتی ہے کہ ان کی

ساری تصانیف میں صرف چند ہی مسائل کا تکرار اور دور ہے۔ ایک ہی مسئلہ اور ایک ہی مضمون کو میسیوں کتابوں میں مختلف عنوانوں سے ذکر کیا ہے اور پھر سب اقوال میں اس قدر تہافت و تعارض پایا جاتا ہے اور خود مرزا صاحب کی ایسی پریشان خیالی ہے اور بالقصد ایسی روشن اختیار کی ہے کہ جس سے نتیجہ گڑ بذر ہے اور ان کو بوقت ضرور مخلص و مفریاقی رہے۔

چنانچہ کہیں تو وہ ختم نبوت کے عقیدہ کو اپنے مشہور اور اجتماعی معنی کے ساتھ قطعی اور اجتماعی عقیدہ کہتے ہیں اور کہیں ایسے عقیدے بتلانے والے مذہب کو لعنی اور شیطانی مذہب قرار دیتے ہیں۔ کہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کو تمام امت محمدیہ کے عقیدہ کے موافق متواترات دین میں داخل کرتے ہیں اور اس پر اجماع ہونا نقل کرتے ہیں اور کہیں اس عقیدہ کو مشرکانہ عقیدہ بتلاتے ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی توہین کے متعلق مرزا صاحب کے جواب اقوال ان کی کتب دافع البلاء اور ضمیمه انجام آنہم وغیرہ سے پیش کر کے یہ دکھلایا گیا تھا کہ ان میں بہت ہی سب و شتم درج ہے۔ ان کے بارے میں وکیل قادریانی نے جواب دیا کہ ان میں عیسائی مخاطب ہیں اور ان اقوال میں ان لوگوں کے اعتقادات کے مطابق جوان کی کتابوں میں درج ہیں انہیں الزامی جوابات دیئے گئے ہیں۔

فرمایا کہ میں نے ان وشنام آمیز الفاظ کو اپنی شہادت میں بسلسلہ توہین عیسیٰ علیہ السلام بیان نہیں کیا اور کہا کہ میں موجب ارتداد مرزا صاحب کے سلسلہ میں اس قسم کی کوئی خطای پیش نہیں کرتا جس میں کہ مجھے نیت سے بحث کرنی پڑے بلکہ میں اس چیز کو لیتا ہوں جسے انہوں نے قرآن کی تفسیر بتایا ہے اور اسے حق کہا ہے۔

غرض میں نے مرزا صاحب کی نیت پر گرفت نہیں کی۔ زبان پر کی ہے اور نہ ہی وجہ ارتداد میں تعریض کو لیا ہے بلکہ جس ہجوم کو اس نے قرآن مجید سے مستند کیا اور اسے قرآن مجید کی تفسیر گردانا اور جس ہجوم کو اپنی جانب سے حق کہا اور اس کو وجہ ارتداد فرار دیا ہے اور اس ضمن میں مرزا صاحب کے حسب ذیل اقوال داخل کئے:-

مگر ”میرے نزدیک آپ کی یہ حرکات جائے افسوس نہیں کیونکہ آپ تو گالیاں دیتے

تھے اور یہودی ہاتھ سے کسر نکال لیا کرتے تھے۔“

(۲) ”عیسائیوں نے آپ کے بہت سے معجزات لکھے ہیں، مگر حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی معجزہ نہیں ہوا۔“

اس سے صریح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی توہین نکلتی ہے۔ کیونکہ میرے نزدیک اور حق بات کے الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ مرزا صاحب کے اپنے فیصلہ کے الفاظ ہیں۔

### قادیانی وکیل کے اعتراضات اور ان کے جوابات

#### از حضرت شاہ صاحب

وکیل قادیانی نے صوفیاء کرام کے بعض ایسے قابل اعتراض اقوال پیش کئے جو مرزا صاحب کے اقوال سے مشابہ ہیں اور باوجود ان اقوال کے ان کو مسلمان کہا جاتا ہے تو حضرت شاہ صاحبؒ نے جواب میں فرمایا:-

ہم نے اولیاء اللہ کو ان کی طہارت، تقدس و تقویٰ کی بے شمار خبریں سن کر اور ان کے شواہد افعال و اعمال اور اخلاق سے تائید پا کر ان کو ولی مقبول تسلیم کر لیا ہے۔ تو ان کے بعد اگر کوئی کلمہ مغایر یا موہم ہمارے سامنے آتا ہے تو ہم اس کی کوشش کرتے ہیں کہ اس کی توجیہ کریں اور حل نکالیں۔

لیکن کسی شخص کی راست بازی ثابت ہونے سے پیشتر ہی اس کے شطحیات (مغالطہ میں ڈالنے والے کلمات) پیش کر کے اس کو مسلم الثبوت مقبولوں پر قیاس کرنا عاقل کا کام نہیں۔ نہ ان کی تاویل کی ضرورت۔

حاصل یہ کہ کسی کی راست بازی اگر جدا گانہ کسی طریقہ اور دلیل سے معلوم ہو چکی ہو تو ہم محتاج تاویل و توجیہ ہوں گے۔ اور اگر زیر بحث صرف یہی کلمات موہم اور مغالطہ آمیز ہیں اور اس سے پیشتر کچھ سامان خیر کا ہے، ہی نہیں تو ہم یہ کھوٹی پونچی اس کے منہ پر مار دیں گے۔ قادیانی وکیل نے کہا کہ اہل قبلہ کی تکفیر جائز نہیں ہے اور جو کلمہ لا الہ الا اللہ کہے اس کو بھی کافر کہنا درست نہیں اس کے جواب میں حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا:-

”یہ بات کہ اہل قبلہ کی تکفیر جائز نہیں بے علمی اور ناواقفیت پر منی ہے کیونکہ حسب تصریح و اتفاق علماء اہل قبلہ کے یہ معنی نہیں کہ جو قبلہ کی طرف منہ کرے وہ مسلمان ہی ہے۔ چاہے سارے عقائد اسلام کا انکار ہی کرے۔“

قرآن مجید میں منافقین کو عام کفار سے زیادہ کافر ٹھہرایا گیا ہے حالانکہ وہ فقط قبلہ کی طرف منہ ہی نہیں کرتے تھے بلکہ تمام ظاہری احکام اسلام بھی ادا کرتے تھے۔

اہل قبلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے اتفاق کیا ضروریات دین پر۔ اور اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنے کی مراد یہ ہے کہ کافرنہ ہو گا جب تک کہ نشانی کفر کی اور علمائیں کفر کی اور کوئی چیز موجبات کفر میں سے نہ پائی گئی ہو۔

ایک اعتراض یہ کیا گیا کہ قادیانی نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ عام ارکان اسلام کے پابند ہیں اور تبلیغ اسلام میں کوشش کرتے ہیں۔ پھر ان کو کافر کیسے کہا جائے گا۔ اس کے جواب میں آپ نے فرمایا:-

”صحیح حدیث میں یہ تصریح ہے کہ ایک قوم ایسی آئے گی جس کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود فرماتے ہیں کہ دین اسلام سے نکل جائے گی اور ان کو قتل کرنے میں بڑا ثواب ہے۔ یہ لوگ نماز روزہ کے پابند ہوں گے۔ بلکہ ظاہری خشوع و خضوع کی کیفیات بھی ایسی ہوں گی کہ ان کی نماز، روزے کے مقابلہ میں مسلمان اپنے نماز روزے کو بھی یعنی سمجھیں گے لیکن اس کے باوجود جب کہ بعض ضروریات دین کا انکار ان سے ثابت ہوا تو ان کی نماز روزہ وغیرہ ان کو حکم کفر سے نہ بچا سکی۔“

ایک اعتراض یہ کیا گیا کہ فقہاء نے ایسے شخص کو مسلمان ہی کہا ہے جس کے کلام میں ۹۹ وجہ کفر کی موجود ہوں اور صرف ایک وجہ اسلام کی۔ اس کے جواب میں فرمایا ہے  
اس اعتراض کا نشانہ بھی تہی ہے کہ فقہاء کا نشانہ یعنی صححا گیا۔ اور نہ ان کے وہ اقوال دیکھے جن میں صراحتاً بیان کیا گیا ہے کہ یہ حکم اپنے عموم پر نہیں ہے بلکہ اس وقت ہے جبکہ قائل کا صرف ایک کلام مفتی کے سامنے آئے اور قائل کا کوئی دوسرا حال معلوم نہ ہو۔ اور نہ اس کے کلام میں کوئی تصریح ہو۔ جس سے معنی کفر متعین ہو جائے تو ایسی حالت میں مفتی کا فرض ہے کہ

معاملہ تکفیر میں احتیاط بر تے اور اگر کوئی خفیف سے خفیف احتمال ایسا نکل سکے جس کی بناء پر یہ کلام کفر۔ نج سکے تو اسی احتمال کو اختیار کرے اور اس شخص کو کافرنہ کہے لیکن اگر ایک شخص کا یہی کلمہ کفر اس کی سینکڑوں تحریرات میں بعنوانات والفاظ مختلف موجود ہو جس کو دیکھ کر یہ یقین ہو جائے کہ یہی معنی کفری مراد لیتا ہے یا خود اپنے کلام میں معنی کفری کی تصریح کر دے تو باجماع فقهاء ایسے شخص پر قطعی طور پر کفر کا حکم لگایا جائے گا اور اس کو مسلمان ہرگز نہیں کہہ سکتے۔ ایک شبہ یہ پیش کیا گیا کہ اگر کوئی کلمہ کفر کسی تاویل کے ساتھ کہا جائے تو اس پر کفر کا حکم نہیں لگے گا۔ اس کے جواب میں فرمایا:-

اس میں تصریحات فقهاء سے ناواقفیت کا فرمایا ہے کیونکہ حضرات فقهاء و متکلمین کی تصریحات موجود ہیں کہ تاویل اس کلام اور اس چیز میں مانع تکفیر ہوتی ہے جو ضروریات دین میں سے نہ ہو لیکن ضروریات دین میں اگر کوئی تاویل کرے اور اجتماعی عقیدہ کے خلاف کوئی نئے معنی تراشے تو بلاشبہ اس کو کافر کہا جائے گا اس کو قرآن مجید نے الحاد اور حدیث نے زندقة قرار دیا ہے۔

زندقی وہ ہے جو مذہبی لٹریچر بد لے۔ یعنی الفاظ کی حقیقت بدل دے۔ مرزاصاحب نے بہت سے اسلامی عقائد کے حقائق بدل دیئے ہیں گوan کے الفاظ وہی رہنے دیئے ہیں۔ اس لئے ان کو حسب تصریحات مذکورہ بالا کافر ہی قرار دینا پڑے گا اور ان عقائد کے تحت ان کا اتباع کرنے والا بھی اسی طرح کافر سمجھا جائے گا۔

(۲۲) وکیل قادریانی کی طرف سے شیخ محی الدین ابن عربی اور دیگر بزرگوں کے اقوال نقل کر کے یہ ثابت کیا گیا کہ ان کے نزدیک بھی نبوت مرتفع ہونے سے یہ مراد ہے کہ شریعت والی نبوت مرتفع ہو گئی نہ کہ مقام نبوت اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول لانبی بعدی کا یہ مطلب سمجھتے ہیں کہ آپ کے بعد کوئی ایسا نبی نہیں ہو گا جو آپ کی شریعت کے خلاف ہو بلکہ جب بھی ہو گا آپ کی شریعت کے ماتحت ہو گا۔ اس کے جواب میں ہماری طرف سے ان حضرات کے اقوال کی ترجیھیں بیان کی گئیں اور میں نے کہا کہ دین کے معاملے میں ان کے اقوال دوسروں پر کوئی جھت نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ دینی معاملات میں سوا

نبی کی وحی کے اور کوئی بات قطعی نہیں ہے۔

وکیل قادریانی کی طرف سے کہا گیا کہ ”حضرت شیخ اکبر اور حضرت مجدد صاحب اور مولانا روم کی کتابوں میں ہے کہ تمام اقسام وحی کی جو قرآن میں مذکور ہیں خدا کے نیک بندوں (اولیاء اللہ) میں پائی جاتی ہیں اور وہ وحی جو نبی میں ہے وہ خاص ہے اور وہ شریعت والی وحی ہے جو انہیاء علیہم السلام کو ہوتی ہے اور وہ اس امت کے بعض کامل افراد کو بھی ہوتی ہے اور جیسا کہ مولانا رومی نے کہا ہے ہوتی تو وہ وحی حق ہی ہے لیکن صوفیاء عام لوگوں سے پرده کرنے کی خاطر اسے وحی دل بھی کہہ دیتے ہیں اور جن طریقوں سے انبیاء علیہم السلام کو وحی یا الہام ہوتا ہے ان ہی طرق سے اولیاء اللہ کو ہوتا ہے اگرچہ اصطلاحاً ان کا نام رکھنے میں فرق مراتب کے لئے فرق کیا ہے کہ انہیاء کی وحی کو وحی اور اولیاء کی وحی کو الہام کہتے ہیں اور ولی پر بھی وحی بواسطہ ملک ہوتی ہے۔“

حضرت شاہ صاحب نے اس پر بحث کے دوران فرمایا کہ:-

”صوفیاء کے یہاں ایک باب ہے جس کو شطحیات کہتے ہیں اس کا حاصل یہ ہے کہ ان پر حالات گزرتے ہیں اور ان حالات میں کچھ کلمات ان کے منہ سے نکل جاتے ہیں جو ظاہری قواعد پر چپاں نہیں ہوتے اور بسا اوقات غلط راستہ لینے کا سبب بن جاتے ہیں۔ صوفیاء کی تصریح ہے کہ ان پر کوئی عمل پیرانہ ہو اور تصریح کرتے ہیں کہ جن پر یہ احوال نہ گزرے ہوں یا جوان کی اصطلاحات سے واقف نہ ہوں وہ ہماری کتابوں کا مطالعہ نہ کریں۔

مجملًا ہم بھی یہی سمجھتے ہیں کہ کوئی شخص جو کسی حال کا مالک ہوتا ہے دوسرا خالی آدمی ضرور اس سے الجھ جائے گا لیکن دین میں کسی زیادتی، کمی کے صوفیاء میں سے کوئی قائل نہیں اور اس کے مدعی کو کافر بالاتفاق کہتے ہیں۔

دوسرے یہ کہ صوفیاء نے نبوۃ بمعنی لغوی لے کر مقصہ بنایا ہے اور اس کی تفسیر خدا سے اطلاع پانا، دوسرے کو اطلاع دینا کی ہے اور اس کے نیچے انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام دونوں کو داخل کیا اور نبوت کی دو قسمیں کر دیں۔ نبوت شرعی اور نبوت غیر شرعی۔

نبوت شرعی کے نیچے وحی اور رسول دونوں درج کردیئے تو اب ان کے لئے نبوت غیر

شرعی اولیاء کے کشف والہام کے لئے نکھر گئی اور مخصوص ہو گئی۔

پھر صوفیاء کی تصریح ہے کہ کشف کے ذریعہ مستحب کا درجہ بھی ثابت نہیں ہو سکتا صرف اسرار و معارف اور مکاشف اس کا دائرہ ہیں۔ اور تصریح فرماتے ہیں کہ ہمارا کشف دوسرے پرجت نہیں۔ ہمارا کشف ہمارے لئے ہے۔

کشف اسے کہتے ہیں کہ کوئی پیرا یا آنکھوں سے دکھلایا جس کی مراد کشف والا خود نکالے۔ الہام اسے کہتے ہیں کہ دل میں کوئی مضمون ڈال دیا اور سمجھا دیا جائے۔ وحی یہ ہے کہ خدا اپنے ضابطہ کا پیغام کسی نبی یا رسول پر بھیجے۔ پھر وہی قطعی ہے اور کشف والہام ظنی ہیں۔

بنی آدم میں وحی پیغمبروں کے ساتھ مخصوص ہے۔ غیروں کے لئے کشف یا الہام ہے یا معنوی وحی ہو سکتی ہے۔ شرعی نہیں۔

**حضرت نانو توی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک مضمون سے قادریانی وکیل کا استدلال اور حضرت شاہ صاحب کی طرف سے جواب قادریانی مختار نے کہا کہ ”تحذیر الناس“ میں مولا نا محمد قاسم صاحب نانو توی نے بھی خاتم النبیین کے بعد نبی کا آنا تجویز کیا ہے۔ اس پر فرمایا:**

حضرت مولا نا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے الہامی مضمون میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے پر بہت قوی دلائل و برائیں قائم کئے ہیں اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے اثر ما ثور کی گرانقدر علمی توجیہات بیان فرمائی ہیں۔

اس رسالہ میں حضرت مولا نا رحمۃ اللہ علیہ نے جا بجا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم النبیین زمانی ہونا اور اس کا اجماعی عقیدہ ہونا اور مضمون ختم نبوت کا بد رجہ تو اتر منقول ہونا اور اس کے منکر کا کافر ہونا بھی ثابت فرمایا ہے۔ پھر حضرت شاہ صاحبؒ نے نجح صاحب کو تحذیر الناس کے ص ۱۰ اکی عبارت پڑھ کر سنائی۔

اور فرمایا کہ حضرت مولا نا رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب مناظرہ عجیبہ جو اسی موضوع پر ہے نیز آب حیات قاسم العلوم وغیرہ دیکھی جائیں۔

حضرت مولانا مرحوم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک دونبیں بلکہ تین قسم کی خاتمیت ثابت فرمائی ہے۔

## بالذات

یعنی مرتبہ حضور کا خاتمیت ذاتی کا ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وصف نبوت کے ساتھ موصوف بالذات ہیں اور دوسرے سب انبیاء کرام علیہم السلام موصوف بالعرض اور آپ کے واسطے سے جیسا کہ عالم اسباب میں موصوف بالنور بالذات آفتاب ہے اور اس کے ذریعہ سے تمام کو اکب قمر وغیرہ اور دیگر اشیاء ارضیہ متصف بالنور ہوتی ہیں۔

یہی حال وصف نبوت کا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی وجہ سے سب سے پہلے نبوت ملی ہے۔ اور آیت میثاق واذاخذ الله میثاق النبین الایہ سے واضح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ اس کے رسول ہیں نبی الانبیاء بھی ہیں۔ تمام انبیاء کی جماعت کو ایک طرف رکھا گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک طرف اور سب سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور مدد کرنے کا عہد و پیمان لیا گیا۔ اور آیت میں ثم جاءكم فرماد کریم بھی تصریح کر دی گئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ ظہور سب سے آخر میں ہوگا۔

لیلة المراج میں انبیاء علیہم السلام کا صاف بندی کر کے امام کا منتظر رہنا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا امامت کرنا بھی اس امر کی صراحت کرتا ہے۔ نیز آیت واسطہ من ارسلنا من قبلک من رسلنا آلایہ میں بھی اسی کی طرف اشارہ ہے۔ اتفاق میں ہے ابن حبیب عبد اللہ بن عباسؓ سے راوی ہیں کہ یہ آیت لیلة المراج میں نازل ہوئی پھر انبیاء بنی اسرائیل کے آخری نبی اولو العزم کا خاتم النبین علی الاطلاق کے دین کی نصرت کے لئے تشریف لانا اور شریعت محمدیہ پر عمل فرمانا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل الانبیاء اور خاتم الانبیاء ہونے کا عملی مظاہر ہے اور اس سے فضیلت محمدیہ کو واشگاف کر دینا مقصود ہے۔ واضح ہو کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام اسلام کا عقیدہ اجتماعی اور متواتر عقیدہ ہے۔

## خاتمیت زمانی

یعنی آپ کا زمانہ نبوت اس عالم مشاہدہ میں تمام انبیاء علیہم السلام کے آخر میں ہے۔

آپ کے بعد کسی کو نبوت اس عالم مشاہدہ میں تمام انبیاء علیہم السلام کے آخر میں ہے۔ آپ کے بعد کسی کو نبوت تفویض نہ ہوگی۔ ساتویں جلد روح المعانی میں حضرت ابی بن کعبؓ سے مرفوعاً مروی ہے ”بَدِي بِالْخَلْقِ وَ كَنْتُ أَخْرَهُمْ فِي الْبَعْثِ“ (مجھ سے پیدائش مخلوق کی ابتدا کی گئی لیکن میری بعثت سب سے آخر میں ہوگی) اور حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی مرفوعاً مروی ہے ”كَنْتُ أَوَّلَ النَّبِيِّينَ فِي الْخَلْقِ وَ أَخْرَهُمْ فِي الْبَعْثِ“ (میری پیدائش تمام انبیاء سے پہلے ہوئی اور بعثت سب کے بعد ہوگی) حضرت مولانا نانو تویؒ نے تیسری خاتمیت مکانی یہ ثابت فرمائی ہے:-

”لیعنی وہ زمین جس میں نبی کریم جلوہ افروز ہوئے وہ تمام زمینوں میں بالآخر اور آخری ہے اور اس کے اوپر کوئی زمین نہیں“۔ اس کو بدلالی ثابت فرمایا ہے۔

قادیانی مختار نے کہا کہ امام مالکؐ سے منقول ہے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کی موت کے قائل ہیں۔

## حضرت امام مالکؐ کی طرف غلط نسبت

حضرت شاہ صاحبؒ نے اسی وقت ابی کی شرح مسلم منگوا کر جلد اول ص ۲۲۶ مطبوعہ مصر سے عبارت ذیل ”وفی العتبیة قال مالک بینا الناس قیام“ پڑھ کر سنائی۔ عتبیہ میں ہے کہ امام مالکؐ نے فرمایا در آنحالیکہ لوگ کھڑے نماز کی اقامت سن رہے ہوں گے۔ اچا کم ان کو ایک بادل ڈھانپ لے گا اور یہاں کیک حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے۔ غرض یہ کہ امام مالکؐ کا بھی وہی عقیدہ ہے جو ساری امت محمدیہ کا اجتماعی اور متواتر عقیدہ ہے۔

## بریلوی علماء کا فتویٰ تکفیر

مختار قادیانی نے اعتراض کیا کہ علماء بریلوی علمائے دیوبند پر کفر کا فتویٰ دیتے ہیں اور علمائے دیوبند علمائے بریلوی پر۔ اس پر شاہ صاحبؒ نے فرمایا:-

میں بطور وکیل تمام جماعت دیوبند کی جانب سے گزارش کرتا ہوں کہ حضرات دیوبند ان کی تکفیر نہیں کرتے۔ اہل سنت والجماعت اور مرزاگانی مذہب والوں میں قانون کا اختلاف

ہے اور علماء دیوبند و علماء بریلی میں واقعات کا اختلاف ہے قانون کا نہیں۔ چنانچہ فقہاء حنفیہ حبیم اللہ نے تصریح ہے کہ اگر کوئی مسلمان کسی شبہ کی بنا پر کلمہ کفر کہتا ہے تو اس کی تکفیر نہ کی جائے گی۔ دیکھو رد المحتار بحر الرائق وغیرہ۔

## حدیث بنی الاسلام سے غلط استدلال

فرمایا:- وکیل قادری نے اعتراض کیا کہ بخاری میں تو بنی الاسلام علی خمس ہے۔

مطلوب یہ تھا کہ تم اصول تکفیر اور دفعات پیش کر رہے ہو وہ کہاں ہیں؟

میں نے کہا کہ مسلم شریف کی حدیث میں ویماجست بہ بھی موجود ہے کہ ان سب امور کی تصدیق بھی ضروری ہے جو میں لے کر آیا ہوں۔

## تارک صلوٰۃ کا حکم

اس نے یہ سوال بھی کیا کہ نماز چھوڑنے والے کے لئے فقہاء کے یہاں کیا حکم ہے؟ میں نے کہا کہ تین فقہاء کو فاسق قرار دیتے ہیں۔ اور ایک امام کافر۔ گویا اس کا اشارہ اس طرف تھا کہ حدیث میں توفقد کفر آیا ہے۔

میں نے کہا کہ ابو داؤد میں حدیث ہے کہ خدا چاہے تو بخش دے جس سے معلوم ہوا کہ کفر نہیں ہے۔

## اجماع نزول مسح پر ہے یا حیات پر؟

اس نے سوال کیا کہ اجماع نزول عیسیٰ پر ہے یا حیات پر؟ میں نے کہا کہ حیات و نزول کا ایک ہی مسئلہ ہے چنانچہ حافظ ابن حجرؓ کی الخیص الحبیر میں ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر زندہ ہیں۔ پھر میں نے یہ بھی کہا کہ دو حدیثیں ہمارے پاس موجود ہیں جن سے حیات ثابت ہوتی ہے۔ (جبکہ نزول کی احادیث تو متواتر ہیں اور حضرت شاہ صاحبؒ کا اس بارے میں رسالہ "النصر بمن تو اتر فی نزول المسح" مع تعلیقات عالیہ مہمہ شیخ عبدالفتاح ابی غده عم فیوضہم بھی طبع ہو گیا ہے)

## ذکر اللہ

دل کے مردہ اور زندہ ہونے کے ذکر کی مناسبت سے حضرت قدس سرہ کا وہ ملفوظ درج کرتا ہوں جو ذکر اللہ سے متعلق ہے فرمایا:-

حدیث صحیح میں ہے کہ افضل اعمال "ذکر اللہ" ہے اگرچہ حدیث ہی میں ہے کہ افضل اعمال بعد ایمان کے نماز ہے پھر بروالدین۔ پھر جہاد مگر یہ سب بھی اسی لئے ہیں کہ ذکر اللہ پر شامل ہیں۔ نماز میں توذکر اللہ ہے، ہی اور روزہ بھی اگر خدا کو یاد نہ دلائے تو فاقہ ہے۔ ذکر اللہ دائمی ہے حتیٰ کہ جنت میں بھی رہے گا جو سائس کے ساتھ جاری ہوگا۔ جیسے ملائکہ کے لئے ہے اور میرا خیال ہے کہ یہ جوصوفیاء کے یہاں پاس انفاس ہے وہ اسی کے مشابہ ہوگا۔ پس وہاں سب جنتی بھی فرشتوں کی خصلت پر ہو جائیں گے اور حدیث میں ہے کہ جنت میں حضرت حق جل ذکرہ روزانہ دوبار صبح کو اور عصر کے وقت قرآن مجید کی تلاوت فرمائیں گے اور مقریبین سنیں گے اور جنت میں تلاوت قرآن مجید رہے گی۔

حضرتؐ نے یہ بھی فرمایا کہ قبر میں خشتنک نماز روزہ اور سجدہ کا ساتھ ہے اور مقبور ج بھی کرتے ہیں نماز بھی پڑھتے ہیں اور کامیابی یا ناجائزی تو آنکھیں بند کرتے ہی معلوم ہو جاتی ہے۔ فرمایا:- ایک حدیث صحیح میں ہے کہ جس قدر دیریک کوئی ذکر اللہ کرتا ہے، خدا اس کا فیق و نگی (ہم نشین) ہو جاتا ہے اور میراگمان ہے کہ یہ خصوصیت نماز میں بھی نہیں ہے کیونکہ وہاں یہ ہے کہ خدا کا چہرہ اس کے سامنے ہوتا ہے (یعنی آمنا سامنا ہوتا ہے اسی لئے نماز کے

اہم صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کی نعمت انسان کو دی گئی ہے جن و شیاطین اس کی تلاوت پر قادر نہیں ہیں بلکہ فرشتوں کو بھی یہ نعمت نہیں ہوئی اور وہ اس آرزو میں رہتے ہیں کہ کوئی انسان تلاوت کرے اور وہ نہیں ہاں موت نہیں جن کو البتہ یہ نعمت حاصل ہو جاتی ہے اور وہ تلاوت قرآن مجید پر قادر ہو جاتے ہیں علم الفقہ مولانا عبد الشکوری ص ۱۷۱/۲۰ جحوال تفسیر اتفاق وغیرہ) اور شاید فرشتوں میں سے حضرت جبریل علی السلام مستثنی ہیں کہ ان کی نسبت حدیث میں وارد ہے۔ کہ ہر رمضان میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کا دور کیا کرتے تھے۔ (فتح الباری وغیرہ)

تلاوت قرآن مجید کی طرح رویت باری جل ذکرہ کی نعمت بھی صرف مومن انسانوں کے لئے خاص ہے کہ وہ جنت میں پقدرم راتب ان سب کو حاصل ہوگی۔ بعض کو صبح و شام، بعض کو ہر جمعہ کے دن اور غورتوں کو عیدین کے دنوں میں لیکن فرشتوں کو یہ دولت میسر نہ ہوگی۔ اسی طرح اور بھی بعض نعمتیں صرف مومن بندهوں کو عطا ہوئی ہیں جن کی تفصیل تفسیر مظہری ۵۵/۵۳ جلد اول میں مطالعہ کی جا سکتی ہے۔ (مؤلف) (نیز ملاحظہ ہوانوار الباری ص ۸۸ جلد نهم، اور شب معراج میں دیدار خداوندی کی تحقیق بھی ص ۹/۵ میں مطالعہ کی جائے

سامنے سے گزرنے والے کوشیطان کہا گیا ہے۔

فرمایا:- حدیث میں ہے کہ احباب الکلام الی اللہ ذکر اللہ، ما صطفاه اللہ الملائکہ یعنی خدائے تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب کلام اس کا ذکر ہے جس کو اپنے فرشتوں کے لئے پسند و اختیار فرمایا ہے۔

### اذکار قرآن مجید کے بعد افضل ہیں

فرمایا:- اذکار قرآن مجید کے بعد افضل ہیں اور ذکر و ورد بھی جزو ہیں۔ قرآن مجید کے لیکن قرآن مجید کے برابر نہیں ہیں۔ کیونکہ کم از کم قرآن مجید ایک آیت ہے۔ امام صاحبؒ کا قول ہے کہ نماز میں کم از کم ایک آیت ضرور پڑھی جائے اور یہی صحیح ہے۔

### ذکر اللہ جنت میں بھی ہوگا

فرمایا:- ذکر اللہ ایسی عبادت ہے کہ جنت میں خدا کے دیدار کے بعد بھی منقطع نہ ہوگا۔ الہذا وہ الی الابد ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ غافل کو حیات نہیں ہے اور ذکر کو موت نہیں ہے۔ سورۃ اعلیٰ میں جو یہ ہے کہ ”لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيُ“ اس کا مطلب یہ ہے کہ کافر نہ مردہ ہو گا نہ زندہ کہ اعمال حیات نہ ہوں گے موت کے بعد مقرر ہیں اعمال بھی کر رہے ہیں اور عوام بیکار رہیں گے۔

### مومن عورتوں کو دیدار خداوندی

فرمایا:- مومن عورتوں کو عیدین کے دنوں میں دیدار خداوندی کی نعمت حاصل ہوا کرے گی (جامع صغیر سیوطی) لیکن اس سے اور اوقات کی نفی نہیں ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ کسی شخص کے پاس اشرفیاں ہوں اور وہ قدم قدم پر خرچ کرتا ہو اور دوسرا شخص ذکر اللہ کرتا ہو تو وہ یہ افضل ہے۔

حدیث میں ہے کہ سبحان اللہ اور الحمد للہ کہنے سے کے انوار زمین سے آسمان تک بھر جاتے ہیں اور ایک حدیث میں ہے کہ تہبا اللہ اکبر ہی زمین سے آسمان تک بھر دیتا ہے۔ اور لا الہ الا اللہ آسمان کو چیر کر نکل جاتا ہے یعنی اس کی سماں نہیں ہے۔ زمین و آسمان میں۔

جب بندہ اللہ اللہ کہتا ہے تو خدا بیک لبیک کہتا ہے اور یہی تفسیر ہے ”فاذکرونی اذکر کم“

کی اسی لئے میرے نزدیک اذکر کم سے مراد "رحمت سے یاد کرنا" یہ بے ضرورت تاویل ہے۔

## سورۃ فاتحہ کی فضیلت

حدیث میں ہے کہ بندہ جب نماز میں "الحمد لله رب العالمین" پڑھتا ہے تو خدا کی طرف سے ارشاد ہوتا ہے "حمد لی عبدي" پھر الرحمن الرحيم پڑھتا ہے تو ارشاد ہوتا ہے "اشیٰ علی عبدي" پھر مالک یوم الدین پڑھتا ہے تو ارشاد باری ہوتا ہے "مجد لی عبدي" پھر ایا ک نعبد و ایا ک نستعین پڑھتا ہے تو ارشاد باری ہوتا ہے "نَذَا بِنِي وَنِينَ عَبْدِي وَلَعَبْدِي مَسَأْلَ" پھر اہدنا الصراط الآیہ پڑھتا ہے تو ارشاد ہوتا ہے کہ یہ بندہ کی خاص حاجتیں ہیں اور میں اپنے بندہ کو جو کچھ وہ مانگتا ہے دوں گا۔

یہ توحیدیت سے ہے اور ہمیں خارج سے معلوم ہوا کہ اگر خارج صلوٰۃ بھی پڑھے گا تب بھی یہی حکم ہے۔

روح کو خواہ کافر کی ہو یا مومن کی کبھی موت نہیں ہے لیکن اعمال حیات ذاکر کے لئے مخصوص ہیں اور غالباً بمنزلہ مردہ ہے اگر چہ روح باقی ہے۔

غرض ذاکرین سے ذکر اللہ کسی وقت جدا نہ ہوگا۔ قبر میں بھی محشر تک ساتھ ہوگا اور جنت میں بھی رہے گا اسی لئے میں نے کہا کہ ذکر اللہ ان کے حق میں دائی ہے اور ذاکر کو موت نہیں ہے جیسے غالباً بظاہر زندہ ہو کر بھی مردہ ہے۔

## تشرییحات از مرتب

رقم الحروف عرض کرتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ بالامحقانہ کلمات طبیت کے بعد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے شعر مذکور کے مخفی زاویے پوری روشنی میں آجاتے ہیں۔

یعنی حضرت کا منشایہ ہے کہ ہمارے اکابر شیوخ طریقت نے اپنے مسٹر شدین کا ترکیہ نفوس فرمائ کر اور ان کو یادِ الہی کے راستہ پر چلا کر ان کے غالباً مردہ دلوں کو زندگی عطا فرمائی (مردوں کو زندہ کیا) اور پھر ان کے دل ایسے زندہ ہوئے کہ ان کے لئے کبھی بھی موت نہ ہو گی کیونکہ ذاکر کو موت نہیں ہے۔ (زندوں کو مرتے نہ دیا)

ہر گز نہ میر دا آنکھ دلش زندہ شد بے عشق ثبت است بر جریدة عالم دوام ما  
یہاں بھی شاعر کی مراد یہی ہے کہ جو دل عشق الہی سے (جس کا سبب "ذکر الہی" ہوتا  
ہے) زندہ ہو جاتے ہیں وہ کبھی نہیں مرتے اور ان کو بقاء دوام کی ضمانت مل جاتی ہے۔

اسی عشقِ حقیقی کے بارے میں دوسرے شاعر نے کہا ہے

عشق آں شعلہ ایست کو چوں بر فروخت ہر چہ جز معتوق باشد جملہ سوخت  
عربی شاعر نے کہا ہے اور بہت ہی خوب کہا ہے

لک منزل فی القلب ليس يحله

(اے محبوب تیرا گھر میرے دل میں ہے تیری محبت کے سوا اس میں کوئی چیز داخل نہیں ہو سکتی)

الا هواك و عن سواك اجله

(کیونکہ میں اس کو تیرے سوا دنیا کی ہر چیز سے بلند و برت سمجھتا ہوں)

واقعی جب یہ کیفیت حاصل ہو جاتی ہے تو دنیا جہان کی بڑی سے بڑی نعمتیں اس کے مقابلہ میں پیچ در پیچ ہو جاتی ہیں۔ دل کی صحیح قدر و قیمت "عن سواک اجلہ" کے درجہ میں پہنچ کر دریافت ہوتی ہے اور اس وقت احساس ہوتا ہے کہ دل جیسی بے بہا اور گرانقدر نعمت کو ہم نے دنیا کی کیسی کیسی بے قدر چیزوں سے لگا کر رائیگاں کیا ہے۔

اس وقت یاد آیا کہ امام شافعیؓ کو کسی دنیادار نے موٹے جھوٹے معمولی لباس میں دیکھ کر حیر نظروں سے دیکھا تھا تو حضرت امام ہمامؓ نے بر جستہ یہ دو شعر ارشاد فرمائے تھے۔

علی شیاب لو بیاع جمعیها بفلس لakan افس منہن اکثر  
و فہمن نفس لو یقاس بعضها جمع الوری کانت اجل و اکبرا  
یعنی صحیح ہے کہ میں بہت معمولی کپڑے پہنے ہوئے ہوں کہ ان سب کے مقابلہ میں شاید ایک پیسہ بھی زیادہ ہو لیکن ان کپڑوں کے اندر ایک ایسا بیش قیمت دل مستور ہے کہ اگر اس کے کچھ حصہ کے مقابلہ پر بھی ساری دنیا اور اس کی بیش قیمت چیزوں کو رکھا جائے تو کچھ حصہ بھی ان سے کہیں زیادہ بڑھ چڑھ کر ہے پھر پورے دل کی قیمت کا تواندازہ ہی دشوار ہے۔ کسی نے بھی کہا ہے۔

قیمت خود ہر دو عالم گفتہ نرخ بالا کن کہ ارزانی ہنوز

ایک شعر خود حضرت شاہ صاحب نور اللہ مرقدہ سے اکثر مجالس میں سنائے جو ایسے موقع پر سنایا کرتے تھے وہ بھی ذکر کرتا ہوں۔

مکنید اے بتاں خراب دلم آخر ایں خانہ را خداۓ ہست

### نماز

ایک وعظ کے ضمن میں فرمایا:- حدیث میں ہے کہ مصلی خدا سے سرگوشی کرتا ہے اور درخواست پیش کرتا ہے یہ بھی حدیث ہے کہ جب مصلی نماز پڑھتا ہے تو فرشتے اس پر گناہ لاد دیتے ہیں اور رکوع میں وہ گر پڑتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ سجدے میں مصلی خدا کے پیروں پڑتا ہے۔

قعدہ میں خدا کے سامنے دوز انو بیٹھتے ہیں اور الحیات اللدائن پڑھتے ہیں۔ یہ سلام کیا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شب معراج میں سلام کی یادگار ہے۔ سہیلی (مالکی المذہب) ناقل ہیں اور ہر سے السلام علیک ایها النبی الخ آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت بھی امت کونہ بھولا اور فرمایا السلام علينا و على عباد الله الصالحين پھر اشہد ان لا اله الا الله اور پھر وہ درود جو امام احمدؓ نے حضرت امام ابو حیفہؓ سے روایت کیا ہے۔ علامہ ابن امیر الحاج نے فرمایا کہ میری نظر سے دونوں جگہ ”فی العالمین انک حمید مجید“ گزرائے لیکن مشہور آخر میں ہی ہے۔

فرمایا:- نباتات سجدہ میں ہیں چوپائے رکوع میں ہیں اور آدمی قیام میں ہیں۔ یہ تحقیق شیخ اکبر کی ہے۔ نماز میں یہ تمام صورتیں جمع ہو گئی ہیں۔

تکبیر تحریمہ کو حدیث میں ناک نماز کی کہا گیا ہے اور بعض اماموں کے نزدیک نچوڑ نماز کا تکبیر تحریمہ ہے۔ چنانچہ سفیان ثوری نے خوف کے وقت صرف تکبیر کو قائم مقام صلوٰۃ کے قرار دیا ہے اور بعد کو اعادہ بھی نہیں کہتے۔

میرے نزدیک جب تک پہلی رکعت ملی۔ تکبیر تحریمہ کا ثواب مل گیا اگرچہ فرق رہے گا مقدم و مakhir میں اور بعض ابتداء میں کہتے ہیں اور بعض الحمد کے ختم تک مانتے ہیں۔

### کیفیات نماز کا ذکر

ایک وعظ میں نماز کی کیفیت پر روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا کہ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع

یدین کے ساتھ ہتھیلیاں قبلہ کی جانب کی جاتی ہیں اور یہ قیام ہے ان کا۔ امام طحاوی نے تصریح کی ہے کہ ہتھیلیاں قبلہ کی طرف کرے پھر ہاتھ باندھنا کر باندھنا ہے اور یہ ان کا قیام ہے۔ پھر بدن رکوع کرتا ہے تو ہاتھ بھی رکوع کرتے ہیں جبکہ امام شافعی کہتے ہیں کہ بدن تو رکوع کرے اور ہاتھ قیام کو جائیں۔

پھر سجدہ میں بدن کے ساتھ ہاتھ بھی ساجد ہوتے ہیں۔ رفع یدین کی ضرورت نہیں ہے۔ پھر تشهد کے اندر لا پرانگی اٹھائے تو الا پر بٹھادے۔ کیونکہ نہ جھٹکایا تو لاہی کا حکم چلا جائے گا۔ (کذافی کتب الحفییہ عن الحلواني وغیرہ) شافعیہ کے نزدیک اشہد پر اٹھائے۔

فرمایا۔ تحریمہ سے اشارہ ہے کہ سارے کام کا ج چھوڑ دئے چنانچہ عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ پس شروع میں سبحانک اللہم اخْ لَخْ ہے پھر استعاذه۔ حدیث ترمذی میں ہے کہ ذکر واستعاذه کی مثال ایسی ہے کہ کوئی دشمن پیچھے ہو تو ذکر اللہ کرنے سے گویا قلعہ بند ہو کر محفوظ ہو جائے۔ اور دشمن غائب و خاسر ہو کر لوث جائے۔ پھر بسم اللہ کہ وہ کلید و کنجی ہے کنجی کے دروازے کی۔ فارسی کے شاعر نظامی نے کہا

ہست کلید در گنج حکیم بسم اللہ الرحمن الرحیم

اور خرسونے کہا  
مطلع انوار خدائے کریم بسم اللہ الرحمن الرحیم

(مخزن اسرار)

مطلع انوار خدائے کریم بسم اللہ الرحمن الرحیم

(مطلع انوار)

مگر نظامی زیادہ نازک خیال ہیں ان کا شعر خرسونے سے بڑھ گیا۔ جامی نے کہا

ہست صلائے سرخوان کریم بسم اللہ الرحمن الرحیم

(چنگن)

شیرازی نے کہا

نجم شہاب است بدیو رجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم

(چهلہ ایامی)

پھر کہتا ہوں کہ نظامی کا کلام سب سے زیادہ اونچا ہے۔

وہ حدیث میں ہے کہ ساری نماز میں شرکت ہے۔ ایک تو آمین وفاتیہ میں کہ امام نے

فاتحہ پڑھی اور مقتدیوں نے آمین کی۔ دوسرے سمع اللہ لمن حمدہ اور ربنا لک الحمد میں ہے۔ یعنی یا خدا ایسا ہی ہو کہ جیسا ہمارے امام نے مانگا ہے۔ یہ تقسیم کارہے اور یہ بہترین طریقہ ہے اتحاد و شرکت کا۔

قومہ میرے نزدیک اس لئے ہے تاکہ پورا کھڑا ہو کر سجدہ کو جائے کہ سجدہ کا کمال کھڑے ہو کر جانے میں ہے اور خصائص کبریٰ میں قویٰ حدیث ہے کہ خاصہ اس امت کا ہے کہ امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی ربنا لک الحمد کہے۔ پس اسی کے اہتمام شان کے لئے قیام قرأت سے مستقل قیام میں ادا کیا گیا۔ آمین پوشیدہ ہے کیونکہ قرآن مجید کے ہوتے ہوئے کسی کی مجال نہیں ہے کہ اس کی صفت سے ادا ہو۔ بخاری شریف میں حدیث ہے کہ وجہ کے وقت سب مخلوق سجدہ میں چلی جاتی ہے اور سنانکل جاتا ہے۔ پھر ہوش میں آ کر سجدہ سے انٹھ کر فرشتے کہتے ہیں کہ ہمارے رب نے چ اور حق کہا۔

خفیہ کی نماز بھی ملا اعلیٰ کے مشابہ ہے کہ جب قرأت ہو تو سب خاموش رہیں اور دو سجدوں کے درمیان میں بیٹھنے کی دعا کیں قویٰ حدیشوں میں منقول نہیں ہیں۔ حدیث میں ہے کہ آسمانوں میں چار انگل کی جگہ بھی خالی نہیں ہے کہ جہاں کوئی فرشتہ سجدہ یا رکوع میں مصروف نہ ہو۔ ان سب چیزوں کی طرف حدیث میں اشارہ موجود ہے مگر ضرورت ہے قلب عارف کی۔ فقہاء نے ظاہری احکام تو نکال لئے ہیں لیکن ان کی طرف توجہ نہ کی۔

قلب عارف کی مناسبت سے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے امام رازیؒ کے آخری وقت، قرب وفات کے اشعار لعمری قد طفت المعاہد کلہا۔ و سرحت طرفی بین تلک المعالم وغیرہ پڑھ کر سنائے اور علامہ تفتاز ایشیؒ کے اشعار بھی باہت تحصیل علوم و فنون اور سب کا حاصل فنون کا جنون ہونا پڑھے۔ پھر حضرتؒ نے اپنے اشعار بھی سنائے۔ جو یاد رہے اور جس طرح بھی وہ پیش کئے جاتے ہیں:-

امن عهد ربع طالما کان ابکما اجت بدمع حین حی و سلما  
فقدت به قلبی و صبری و حیلتنی ولم الق الاریب دهر تصرما

و من عبرات العين مala اسيغه و من غلبات الوجد ما كان همهما  
و من نفثات الصدر مala ابشه و من فجعات الدهر ما قد تهجمما  
فاذكر ازمان الفراق و انشى على كبدى من خشية ان تحتما  
(تكففت و معى او كففت عنانه و صاري جارى الدهر حتى تقدما  
فهل ثم داع او مجيب رجوطه يجاملى شيئاً دعا او ترحما  
ولله حمد الحامدين و حمده رضا نفسه من كان اكرم ارحمها  
حدیث میں ہے کہ آسمان میں اطیط ہے (نئے کجاوہ کی آواز چیز چیز) مارے بوجھ کے دب گیا  
ہے کیونکہ چار انگل کی بھی جگہ نہیں ہے۔ جہاں کوئی فرشتہ قیام میں کوئی رکوع میں کوئی سجدہ میں نہیں ہے  
وغیرہ بعض شاہان دنیا کے یہاں بھی (مثلاً مہاراجہ کشمیر) درباری کھڑے رہتے تھے جب تک وہ دربار  
کرے مگر فدقہ میں باشاہان اسلام کے لئے منع ہے اور صرف خدا کے لئے جائز ہے۔

فرشتے قرآن مجید نہیں پڑھتے بلکہ اذکار اور استغفار وغیرہ میں رہتے ہیں مثلاً کوئی کہتا  
ہے سبحان ما عبدناک حق عبادتک کوئی کہتا ہے۔ سبحان ما عرفناک حق  
معرفتک اور کوئی سبحان الابدی الابد، سبحان الواحد الواحد، سبحان  
الفرد الصمد، سبحان الذی لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد  
روالمحترم نقل ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ بعد تراویح ان کو پڑھا کرتے تھے۔

حدیث میں ہے کہ خدا کو سب سے زیادہ محبوب کلام ذکر اللہ ہے جس کو اس نے اپنے  
فرشتوں کے لئے پسند فرمایا، لیکن اذکار قرآن مجید کے بعد افضل ہیں اس حدیث سے یہ بھی  
معلوم ہوا کہ فرشتوں میں جماعت نہیں ہے۔ طبرانی کی جو حدیث ہے کہ جب کوئی حکم اترتا ہے  
خدا کا اور وحی آتی ہے تو ساتھ انکل جاتا ہے اور سارے فرشتے سجدہ میں چلے جاتے ہیں کوئی اس کو  
جماعت کہہ سکتا ہے مگر میرے نزدیک ایسا نہیں ہے کیونکہ یہ ایک وقت وفوری امر ہے اور بس۔

البته فرشتوں نے سجدۃ آدم کے وقت جماعت ہی کی تھی۔ اجمعون کامعنی مفسرین  
لکھتے ہیں کہ آگے پیچھے نہیں بلکہ بیک وقت، لیکن یہ بھی حضرت آدم علیہ السلام کے طفیل ہوئی  
پھر خاصہ بنی آدم کا ہی رہا۔

فرشتوں میں صفیں ہیں الاول فالاول اور صفت بندی ان ہی سے لی گئی ہے۔ امت محمدی میں بنی اسرائیل میں یہ نہ تھی بلکہ وعظ کی طرح جمع ہوتے ہیں۔

صرف صفت بندی کا حسن دیکھا جائے تو وہ بھی بیان نہیں ہو سکتا۔ فوجوں میں بھی یہ شان پوری نہیں ہو سکتی۔ اور امام عظیمؐ نے اس کو مقارنہ سے ادا کر کے اس کا حق ادا کر دیا ہے۔

”وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمَسْبُونُ“ فرشتوں کا قول ہے وہ لشکر ہیں اور ہم رعایا ہیں وہ پر یہ میں وغیرہ بھی کرتے ہیں اور ہم پر پر یہ نہیں ہے اور یہ نسخہ صفت بندی کا وہیں سے آیا ہے جسکی ادا کیا ہے ابو داؤد کی حدیث نے۔

نماز میں تعدل اركان نہ کرنے پر جس قدر وعید یہیں آئی ہیں قیام کے بارے میں نہیں ہیں بلکہ اس میں کمی و زیادتی ہوئی ہے حتیٰ کہ سفر میں حضور علیہ وسلم نے معوذین صبح کی نماز میں پڑھی ہے۔

حدیث صحابہ میں ہے کہ حضرت عقبہؓ نے تعلیم کی درخواست کی تو آپؐ نے ان کو معوذین تعلیم فرمائیں، اور فرمایا کہ ”ان سے زیادہ بہتر استعاذه نہیں ہے“۔ ”فلم یعنی سدرت به“ یعنی حضرت عقبہؓ کہتے ہیں کہ میں اتنی مختصر تعلیم سے خوش نہ ہوا تو آپؐ نے میری اس کیفیت کو محسوس فرمایا اور اسی لئے صبح کی نماز میں معوذین ہی پڑھیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایسا آپؐ نے سفر کی وجہ سے نہیں کیا تھا۔

فرمایا تعدل اركان کے بارے میں تشدد کی وجہ یہ ہے کہ جلد بازی اور پھر تیلا پن اور وقار و تمکنت کا حال رکوع و سجده سے معلوم ہوتا ہے قیام کے اندر نہیں معلوم ہوتا یعنی اگر قیام طویل بھی کیا کسی نے اور رکوع و سجده جلدی کیا تو وہ اچھا نہیں ہے۔ بلکہ مرغ کی طرح ٹھونگ مارنے جیسا ہی معلوم ہو گا اور یہ بتلائے گا کہ کچھ وقعت ہی نہیں ہے دربار خداوندی کی اور اگر قیام کم بھی کیا اور رکوع و سجده میں کمی نہ کرے گا تو وہ وقار و سکون وطمانتی کے خلاف معلوم نہ ہو گا۔ جیسے کوئی کسی دنیا کے دربار میں جائے اور سکون و وقار کے ساتھ خواہ تین چار منٹ ہی کھڑا رہے اور دوسرا کوئی دو گھنٹہ بھی وہاں گزارے مگر بے چین رہ کر اور خلاف وقار حرکات کے ساتھ۔

اسی لئے شریعت میں رکوع و سجود کے اندر غطر بود کرنے پر سخت وعید ہے۔ اسی مضمون کو میں نے کسی قدر کشف الستر میں بھی بیان کیا ہے۔

## عمامہ نمازوں کیلئے

ایک وعظ میں فرمایا کہ عمامہ تین ذرائع (۱۱/۲ گز عرفی) عام استعمال کے لئے ے ذرائع نمازوں کے لئے اور ۱۲ اذراع کا جمع، عیدین اور وفود کے لئے ما ثور ہے اس کو علامہ جزری نے امام نووی سے نقل کیا اور فرمایا کہ میں نے اسی طرح ان کے دستخط سے یہ عبارت دیکھی ہے اور لکھا کہ میں عرصہ تک اس تلاش میں رہا کہ عمامہ کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مت معلوم ہو۔

## نمازوں حج سے زیادہ جامع عبادت نہیں ہے

نمازوں حج سے زیادہ جامع کوئی عبادت نہیں ہے۔ پہلے انبیاء علیہم السلام کی عبادات میں جس قدر راجزاء تھے وہ سب امت محمدی کے لئے جمع کر دیئے گئے ہیں اور ہر نبی پر نماز ہوتی ہے۔

حدیث میں ہے کہ میری بعثت محسان افعال و مکارم اخلاق کی تکمیل کے لئے ہوتی ہے اسی لئے حضور آخرين میں ہیں۔ پہلے حصہ حصہ تھے اور آخر میں مجتمع ہو کر آئے اور یہ اس سے اچھا ہے کہ پہلے کامل آئے اور بعد کو اجزاء آئیں۔ اول کو فطرت زیادہ پسند کرتی ہے کسی شاعر نے کہا ہے۔

اے ختم رسول مرتبہ ات معلوم شد دیر آمدہ زراہ دور آمدہ  
یعنی آپ کا راستہ دور کا ہے کہ بہت سے مراحل و تمہیدیں طے کر کے آئے ہیں یہ شعراء ہیں۔ ان کے احساسات صحیح ہوتے ہیں۔ کسی نے جو کہا ہے کہ شعراء کی زبانیں مفاتیح ہیں۔ غیب کی وہ اسی لئے ہے کہ ان کی باتیں افق بالحیات (حس و مشاہدہ سے زیادہ لگاؤ رکھنے والی) ہوتی ہیں۔ دوسرے شاعر نے کہا

محمد عربی کا بروئے ہر دوسرا است ہر آنکہ خاک درش نیست خاک بر سراو  
غرض عبادات کے متفرق حصے پہلی امتوں کے حق تعالیٰ نے جمع کر کے امت محمدی کو دیدیئے۔

---

اہ دیکھا جائے کہ تعلیل ارکان کی کس قدر اہمیت ہے حنفی کے بیان مگر تھسب مخالفوں نے اس مسئلہ میں بھی حنفی کے خلاف کتنا طوہار باندھا ہے اور طرح طرح سے غلط باتیں ان کی طرف منسوب کر کے ان کو بدنام کرنے کی سعی کی ہے۔ والی اللہ امکنی۔ (مؤلف)

## حنفی نماز میں اتباع سنت

فرمایا:- میں کہتا ہوں کہ حنفیوں کی نماز میں کوئی چیز خلاف سنت نہیں ہے۔ البتہ شوافع  
حنابلہ اور مالکیوں کی نماز میں بعض بعض چیزیں ایسی دیکھتا ہوں جو خلاف سنت ہیں  
باوجود یہ وہ عنیہ صلوٰۃ میں اور صفت صلوٰۃ میں ہیں۔ یہ بھی فرمایا کہ یہ مقابلے کرنے مذاہب  
کے آدمیت سے باہر ہیں۔ مگر مجبوراً کہنا پڑتا ہے کیونکہ ان کا خیال ہے کہ حدیث پر ہمارا ہی  
قپضہ ہے۔ حنفی کو حدیث سے کچھ تعلق نہیں ہے جبکہ حنفیوں کو کوفہ میں ہزاروں صحابہ کا حدیثی  
ذخیرہ ملا ہے اور سب سے بڑے حضرت ابن مسعودؓ کا کوہ بھی کوفہ میں آگئے تھے۔

### نماز میں تقسیم

فرمایا:- نماز میں تقسیم کی دو جگہ ہیں فاتحہ امام کی اور آمین مقتدی کی لیکن ادھر بعدیت  
مقصود ہے اور ادھر اختصاص ہے کہ امام بھی آمین میں شریک ہو جاتا ہے۔ گویا امام کو فاتحہ  
کے ساتھ اختصاص حاصل ہے تو مقتدی کے لئے بعدیت کا اختصاص ثابت ہے اسی طرح  
تقسیم سمع اللہ لمن حمدہ میں بھی ہے کہ اس کو امام کہے گا تو پھر مقتدی ربنا لک  
الحمد کہے گا اور جب تقسیم ہے تو اس کے لئے کم سے کم درجہ یہ ہے کہ مقتدی بعد میں  
کرے اور جب بعدیت ادھر کی ہو چکے تو امام بھی شریک ہو سکتا ہے۔

فرمایا:- یہاں مالکیوں کا مسئلہ بھی سن لو کہ امام صاحب رکوع سے اٹھتے تو سمع اللہ  
لمن حمدہ کہے اور مقتدی بھی اٹھتے ہوئے ربنا لک الحمد کہے اور ساتھ ہی رفع

اے حضرت شاہ صاحبؒ کے یہاں نہ عصیت بھی نہ گروہ بندی وہ صرف حق کی حمایت کرتے تھے اور اسی کو اختیار  
کرتے تھے جہاں بھی ہواں کی شہادت ان کے معاصرین بھی دیتے تھے۔ حضرت تھانویؒ فرماتے تھے کہ حضرت  
شاہ صاحبؒ کی فطرت صرف حق کو قبول کرتی تھی اور خود حضرت تھانویؒ مسائل مشکلہ میں اپنے اطمینان قلبی کے  
لئے حضرت شاہ صاحبؒ کی درایت و روایت سے فیصلے طلب کیا کرتے تھے۔

حضرت علامہ مفتی محمد کفایت اللہ حضرت شاہ صاحبؒ کے علمی تبحر کو کسی سے زیادہ لدنی قرار دیتے تھے۔  
حضرت علامہ شیعراحمد عثمانیؒ نے فرمایا کہ ہم ساری عمر پڑھنے پڑھانے کے بعد بھی حضرت شاہ صاحبؒ کے گرانقدر  
علمی فیصلوں کے محتاج تھے۔ علامہ کوثریؒ ایسے تصریح کی خصیت نے حضرت شاہ صاحبؒ کی تالیفات مطالعہ کر کے  
فرمایا تھا کہ اس درجہ کا جامع علوم و فنون پاچ سو سالہ کے بعد امامت محمدی کو میسر ہوا تھا۔ لہذا راقم الحروف کی گزارش  
ہے کہ حضرتؒ کے متدرجہ بالا قسم کے فیصلوں کو معمولی اور بے قدر نہ خیال کیا جائے۔ (مؤلف)

یہ یعنی بھی کرے۔ حالانکہ یہ خلاف سنت ہے اور موافق سنت کے امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے کہ مقتدی پورا کھڑا ہو جائے تو کھڑے ہو کر ربناک الحمد کہے۔

اس کے بعد حضرتؐ نے میر سید علی ہمدانیؐ کے اشعار پڑھے جس کا پہلا شعر یہ ہے زحسنٰت ہر کے ہر دم حدیث دیگر آغاز د رخت گر جلوہ ساز دنماند ایں حکایت ہا پھر اپنے فارسی اشعار بھی اسی روایف و قافیہ کے پڑھ کر سنائے جن پر وعظ ختم فرمادیا۔

رحمہ اللہ رحمۃ واسعة

## خروج بصنع المصلی

فرمایا:- ترمذی شریف میں حضرت علیؓ سے حدیث مروی ہے کہ نماز کی کنجی پا کی اور طہارت ہے اور اس کی تحریم تکبیر ہے اور تحلیل تسلیم ہے اور سنن دارقطنی وغیرہ میں بجائے تحریم کے احرام کا لفظ ہے اور بجائے تحلیل کے احلال ہے جس سے اشارہ ہوا کہ نماز کو خاص مشابہت حج کے ساتھ ہے کہ جس طرح حج میں اپنے اختیار سے احرام کے ذریعہ داخل ہوتے ہیں، نماز میں تکبیر تحریم کے ذریعہ داخل ہوتے ہیں اور جس طرح حج سے حلق (سرمنڈا کر) خارج ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح نماز سے سلام کے ذریعہ نکل جاتے ہیں۔

اس حدیث کی وجہ سے امام شافعی وغیرہ اس کے قائل ہوئے کہ لفظ سلام فرض ہے اور بغیر سلام کے نکلے گا تو نماز باطل ہو جائے گی اور پھر سے پڑھنی پڑے گی حالانکہ راوی حدیث مذکور حضرت علیؓ ہی کی دوسری حدیث امام شافعی کی کتاب الام میں اور شرح معانی آل شمار طحاوی میں اور سنن دارقطنی و بنیہنی میں بھی ہے کہ جب نمازی مقدار تشهد بیٹھ چکے اور پھر وہ بے وضو ہو جائے تو اس کی نماز پوری ہو گئی اور قاعدہ یہ ہے کہ جب راوی خود ہی اپنی روایت کے ظاہر کی مخالفت کرے تو اسی کی بات زیادہ قابل قبول ہو گئی، پھر جبکہ راوی بھی حضرت علیؓ جیسا عالیٰ قدر امام الحمد شین ہو تو ظاہر ہے کہ وہی اپنی روایت کردہ حدیث کے معانی و مطالب سے زیادہ واقف ہے۔ اس کے علاوہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے بھی حدیث مروی ہے کہ جب نمازی آخر نماز سے سراٹھائے اور تشهد بھی پڑھ لے۔ پھر بے وضو ہو جائے تو اس کی نماز پوری ہو گئی۔ یہ

حدیث بھی ترمذی، طحاوی، طیاسی، دارقطنی اور بنیہنگی کی ہے۔

حضرتؐ نے مزید فرمایا کہ جیسے حج میں اپنے اختیارات سے داخل ہوتا ہے اور نکلتا ہے اور شروع کرنے کے بعد جنایات حج اور منافی صلوٰۃ افعال سے احتساب کرتا ہے۔ پھر حج سے نکلنے اور فارغ ہونے کے وقت منافی حج فعل حلق کا ارتکاب کرتا ہے۔ اسی طرح نماز سے بھی منافی صلوٰۃ کسی فعل کے ذریعہ خارج ہو سکتا ہے۔ چنانچہ فقہ میں حرمت صلوٰۃ اور حرمت حج یہ دونوں تعبیریں آتی ہیں اور نماز میں آنے والے چلنے پھر نے کو حرمت صلوٰۃ کے خلاف بتاتے ہیں الغرض شریعت نے یہ اطلاع دی ہے کہ نمازوں حج و دونوں کا شروع و آخر کسی فعل کے ذریعہ ہونا چاہئے۔

پھر یہ بھی ضرور ہے کہ نماز کے شروع کی ایک خاص صورت و بیت رکھی ہے کہ تکبیر کے ساتھ رفع یہ دین بھی ہوا اور یہ حکم وضعی ہے۔ تکلفی نہیں ہے اور آخر میں سلام کی بیت بھی خاص مقرر کی ہے جس کو ہم بھی واجب کا درجہ ضرور دیتے ہیں اور اس کے خلاف بیت کو مکروہ تحريمی بھی کہتے ہیں مگر کون وفرض کے درجے میں قرار نہیں دے سکتے اس کی مفصل بحث ہماری کتابوں میں دیکھی جا سکتی ہے۔

حضرتؐ نے یہ بھی فرمایا کہ حضرت فاروق عظیم و حضرت ابن مسعود بھی امام ابوحنیفہؓ کی طرح یہی سمجھے ہیں کہ جیسے ختم کا فعل مکر نہیں ہے۔ اسی طرح ابتداء بھی مکر نہیں ہے اور جس طرح تحلیل مکر نہیں ہے تحريم میں بھی تکرار نہ چاہئے۔

حضرت ابن مسعود سے یہ اثر بھی مردی ہے ”مقتاج الصلوٰۃ الکبیر“، جبکہ کسی اور صحابی سے یہ الفاظ منقول نہیں ہیں۔

## صحابہ اور رفع یہ دین

اصحاب حضرت علی و ابن مسعود کے بارے میں مجھے علم قاطع حاصل ہے کہ ان کے متعلق اہم نمازوں حج کا باہم مشابہ ہونے کی تفصیل کے لئے فتح المدینہ ص ۱۰۲/۱۲۰ اور مسلک امام ابوحنیفہؓ کی ترجیح کے لئے العرف الشذی اور معارف انسن ص ۲۸/۱۱ اور انوار الحمود بھی قابل ملاحظہ ہے۔ جن سے معلوم ہو گا کہ امام صاحب کا مسلک اس بارے میں بھی نہایت قوی ہے۔ ہمارے حضرت استاذ الاستاذ شیخ الہند فرمایا کرتے تھے کہ جس مسئلہ میں امام صاحب سب سے الگ اور اکیلے ہوں وہاں آپ کے مذہب کی قوت اور بھی زیادہ ہوتی ہے تاہم یہ بھی واضح ہو کہ اس مسئلہ میں حنفیہ کے ساتھ حضرت عطاء بن ابی رباح، سعید بن المسیب، ابراہیم تھفی، قادہ، محمد بن جریر طبری وغیرہ ہم بھی ہیں۔ (مؤلف)

عدم رفع یہ دین مشہور تھا۔ اور امام طحاویؒ نے جو کہا ہے کہ حضرت علیؓ سے رفع یہ دین ثابت نہیں ہے۔ وہ میرے نزدیک بالکل صحیح ہے۔ پھر حضرت علیؓ کی حدیث مسلم اذکار میں ہے جس میں رفع یہ دین نہیں ہے۔ دوسری وہ ہے جس میں رفع یہ دین ہے اور ان دونوں کو ایک سمجھ لیا گیا ہے حالانکہ وہ مختلف ہیں اور اذکار والی میں نہیں ہے۔ جبکہ دوسری میں ایک راوی ضعیف ہے۔

حضرت علقمؑ واسود نے فاروق اعظمؓ کے ساتھ حج کئے ہیں اور اسود کہتے ہیں کہ میں دو سال فاروق اعظمؓ کی خدمت میں رہا تو ان کو رفع یہ دین کرتے ہوئے نہ دیکھا، غرض حضرت عمرؓ حضرت علیؓ و حضرت ابن مسعودؓ کا عمل بھی ترک رفع یہ دین ہی رہا ہے۔

(اس مسئلہ کی مکمل بحث و تحقیق رسالہ نیل الفرقہ دین اور سلطان الدین میں لاک مطالعہ ہے)

### فتح الباری کی غلطی

فتح الباری میں ہے کہ رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یہ دین کرے۔ حالانکہ یہ بات امام شافعی و شریعت دونوں کے خلاف ہے کیونکہ قومہ میں پیچھے کو ہٹانا یا پیچھے کئے ہوئے کی طرف لوٹنا ہے اور نیا عمل جب ہو کہ سجدہ کو جائے گا اور اسی وقت رفع ہونا چاہئے یہی مقصد امام شافعی کا بھی ہے اور میں جزم کرتا ہوں کہ فتح الباری میں غلط ہے امام احمدؓ کے شاگرد ابو داؤد اور ابن اثرم دو بڑے ہیں۔ دونوں امام احمد سے روایت کرتے ہیں اذ الاستم قائمارفع یدیہ یعنی رکوع کے بعد جب پورا کھڑا ہو جائے تو رفع یہ دین کرے اور امام شافعی نے بھی ام میں خود یہی لکھا ہے۔

لہذا غیر مقلدین نے جس طرح پچاس سال سے رفع یہ دین کیا ہے وہ تو یوں ہی گیا بیکار ہی وہ سمجھنے ہی نہیں کہ کس وقت ہے اور کیوں ہے۔

پھر جس وقت دعا کے بعد آمیں ہوتی ہے جیسے دعاء قنوت میں کیا جاتا ہے۔ ای مدرس تسمیع ہو چکے تب تحمید ہونی چاہئے۔ لہذا مقتدی کا سمع اللہ من حمدہ کہنا بے محل اور بے سود ہے اور قوم کا قومہ میں رفع یہ دین بھی خالی جائے گا اور امام احمدؓ کے یہاں لکھا ہوا ہے کہ امام قومہ میں ربانا لک الحمد کہے اور مقتدی رکوع سے اٹھتے ہوئے ربانا لک الحمد کہے اور ساتھ ہی رفع یہ دین بھی کرے اور قومہ خالی ہے۔

## مالکیہ کا ارسال یہاں

مالکیہ کے یہاں ارسال یہاں ہے۔ عقد یہاں نہیں ہے۔ استفتاح بھی نہیں ہے بعد تحریمہ ہی الحمد شریف ہے۔ یہ حدیث کے خلاف ہے تمیہ اور تعوذ بھی نہیں ہے نہ سرانہ جہرا۔

مولوی حبیب الرحمن صاحب (مہتمم دارالعلوم دیوبند) نے مجھ سے دریافت کیا کہ مالکیہ کے ارسال یہاں کیا اصل ہے؟ اور شیعہ بھی ایسے ہی کرتے ہیں۔ میں نے کہا کہ ان کے پاس دو تین اثر ہیں جو مصنف ابن ابی شیبہ میں ہیں اور کچھ نہیں ہے حالانکہ نماز جیسی چیز جو علی رؤس المنابر والمنابر ادا کی گئی ہے۔ اس میں ایسے شواہد آثار سے کیا کام چلے گا؟“ آمین: اس کا محل شریعت نے مرکز اجتماع صلوٰۃ میں رکھا ہے یعنی جیسے وعظ و بیان میں جمع بھر جانے کے بعد وعظ و بیان کی روح اور مقصد بیان کرتے ہیں تاکہ سب آگے پیچھے آنے والے اس میں شریک ہو جائیں اسی طرح آمین کا وقت فاتحہ کے بعد رکھا ہے۔ لیکن امام شافعی کا نہ ہب ہے کہ امام و مقتدی دونوں فاتحہ و تحریمہ کریں گے۔

میں کہتا ہوں کہ امام شافعی جیسا امت میں نہیں ہے یہاں کا قول ہے مگر ہم اپنی بساط کے مطابق کلام کرتے ہیں کہ حدیث کا منشاء یہ ہے کہ قول غیر المغفوب لخ سب ہے قول آمین کے لئے اور یہ جواب ہے اس کا کہ جیسے سلام کا جواب ہوتا ہے۔ لہذا امام منفرد ہے فاتحہ کے ساتھ پھر آمین میں ہمارا مخصوص ہونا ضروری نہیں ہے اور جواب میں اگر امام بھی شریک ہو جائے تو حرج نہیں ہے۔

یہ ہے ہمارے نزدیک مشاشریعت کا اسی طرح سمع اللہ من حمد کہنا سبب ہے ربانا لک الحمد کے لئے لیکن امام بھی ربانا لک الحمد کہے تو حرج نہیں ہے۔

## قرأت

میرے نزدیک جہری نماز میں امام کے پیچھے قرات نہیں ہے اور عند الحفیہ امام کی قرات مقتدی کے لئے کافی ہے۔ پس قرات تو یہاں مجرما ہو چکی اور پھر قیام کے بغیر کوئی نہیں ملتا۔ لہذا قیام باقی رہا۔ اور جب قیام کر کے رکوع میں مل گیا تو رکوع بھی مل گیا۔ یہ تو رکعت کے حق میں ہوا پھر مجموع صلوٰۃ میں سے رکعت رکھی ہے کہ اگر ایک رکعت بھی مل گئی تو نمازل گئی۔ اور جمع بھرنے کی

جگہ آمین کی جگہ ہے۔ حدیث میں ہے ”من ادرک رکعة فقد ادرک الصلوة“

## بنیہ صلوٰۃ اور صفت

میں نے یہاں بدیہی صلوٰۃ اور صفت صلوٰۃ میں بحث کی ہے۔ کیونکہ خارج میں تو ممکن ہے کوئی جزوی چیزیں ہماری بھی نکلیں اس لئے اس میں الجھنا فضول ہے اور یہ بھی اس لئے کہا کہ کوئی دعوے کرے کہ حدیث پر ہم ہی قابض ہیں تو تم بھی کہہ سکو کہ ہم بھی احادیث پر عامل ہیں۔ ورنہ یہ تحقیقات سب بے سود ہی ہیں بغیر عمل کے۔

حدیث طبرانی ہے ”الخیر كثير و قليل فاعله“، یعنی خیر تو بہت ہے مگر اس کو کرنے والے کم ہیں۔ اور حدیث میں ہے کہ جب مصلی نماز کو کھڑا ہوتا ہے تو اس پر خدا کی طرف سے قیام کی حالت میں بر (نیکیوں) کی بارش کرتے ہیں جیسے دو لہاپ پروپیہ و اشرفی کی بکھیر کرتے ہیں اور رکوع کرتے ہوئے گویا رحمت نے دبایا جس سے پشت جھک گئی اور سجدہ میں سب سے زیادہ قرب خدا سے ہو جاتا ہے اور یہ بھی ہے کہ رکوع میں ازار عظمت خداوندی پر نظر ہوتی ہے۔ سجدہ میں رب کے قدموں پر اور قیام میں رداء کبر یا پر نظر ہوتی ہے اور متفرقات کھپانے کی جگہ بھی قیام ہی ہے چنانچہ شافعیہ کے یہاں طاعون ہو یا جنگ ہو کفار سے تو قیام میں قنوت ہوتی ہے اور حنفیہ کے یہاں رکوع کے بعد قومہ میں قنوت ہوتی ہے جیسے جلسے میں ساری کارروائیاں ہوتی ہیں اور نیچ میں روح ہوتی ہے یہ بھی فرمایا کہ رکوع وہ جگہ ہے جہاں شرکت زیادہ ضروری ہے جیسے جلسے میں دیکھا جاتا ہے کہ فلاں وقت تک شریک جلسہ ہوایا نہیں خواہ عمدہ وقت میں نہ پہنچے۔

## تذکرہ آخرت

حضرت شاہ صاحبؒ نے ایک مجلس وعظ کے ختم پر تذکرہ آخرت کرتے ہوئے یہ شعر پڑھا اور فرمایا کہ اس کا مضمون بہت عالی ہے۔

شاہراہ عدم چہ ہموار است دیدہ بربستہ مے توں رفت  
نابودی کی سڑک کتنی ہموار ہے کہ آنکھیں بند ہو کر بھی اس پر بے تکلف چلے جاتے ہیں

پھر دوسرے دو شعر بھی پڑھے۔

دل را اگر تو صاف کنی ہچھو آئینہ  
دروے جمال دوست بینی ہر آئینہ  
اور در دل من است و من اندر کف دیم  
چوں آئینہ بدست من و من در آئینہ

## تحقیق سموات اور علاقہ جہنم و جنات

فرمایا:- یورپ جو متشابہ طفیل غیر متناہی مانتا ہے۔ میرے نزدیک یہی درست معلوم ہوتا ہے کیونکہ غیر متناہی کو ہم بغیر تسلسل علات کے باطل نہیں مانتے پھر اسی جو میں درجات ہوں گے جن کو سموات کہہ سکتے ہیں۔

پھر فرمایا کہ:- ”حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ما ثور ہے کہ ”عرش کے نیچے بھی پانی ہے اور وہ مسیرہ خمہ ماۃ عوام ہے“۔ (یعنی اس کا فاصلہ بقدر پانچ سو سال کی مسافت ہے) میں سمجھتا ہوں کہ عالم علوی ہی (عرش تک) پچاس ہزار سال مسیرہ کا ہے۔ کیونکہ جنت کے ایک سو لورجے ہیں اور ہر درجہ میں مسافت پانچ سو برس کی ہے لہذا پچاس ہزار برس کی مسافت ہوئی (کمانی البخاری) اور دنیا کا تمام علاقہ اس کے علاوہ ہے۔ حضرت امام مالک کا واقعہ ہے کہ ہارون رشید حج کو جانے لگے تو امام صاحب سے کہا کہ میں موطاً سننا چاہتا ہوں فرمایا بہت اچھا۔ اگلے روز خلیفہ منتظر ہے مگر امام صاحب نہ گئے بلکہ پوچھا کیوں نہیں آئے؟ امام صاحب نے فرمایا کہ ”یہ روحانی علوم نبوت عالم ارواح سے پچاس ہزار سال کی مسافت طے کر کے آئے ہیں، ان کا حق یہ ہے کہ ان کے پاس جایا جائے نہ کہ ان کو اپنے پلاس بلایا جائے“۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ چیز سلف میں مشہور تھی اور اسی لئے میں اس کے لئے متوجہ ہوتا ہوں اور بیان کرتا ہوں۔

## ذکر اعمال

فرمایا:- حدیث میں ہے کہ دنیا اور تمام معاصی زنا، سرقہ وغیرہ بھی دوزخ میں ڈال دیئے جائیں گے اور علامہ منذری کی کتاب ”الترغیب والترہیب“ میں حضرت ابوالدرداء سے حدیث مردی ہے کہ حق تعالیٰ محشر میں ندا فرمائیں گے۔ ”جمل خدا کے لئے کئے گئے ہیں ان سب کو

جنت میں لے جاؤ اور جتنے عمل غیر خدا کے لئے کئے گئے ان سب کو جہنم میں لے جاؤ۔ ”چنانچہ حجر اسود مقام ابراہیم کعبہ مکرہ اور مساجد اور دوسری متبرک اشیاء سب جنت میں پہنچائی جائیں گی۔

## علاقہ آخرت

ایک روز اثنائے درس بخاری شریف میں فرمایا:- یہ نہ سمجھنا کہ علاقہ ہی نہیں ہے آخرت کا اور جنت ساتویں آسمان سے اوپر ہے اور پچاس ہزار سال تک کی مسافت تک ہے۔ جنت کا سارا اوپر کا علاقہ بطور چھٹت ہے اور اس سے نیچے کا سارا علاقہ جہنم کا ہے ہمیں حکم ہے کہ اعمال صالح کر کے اس علاقہ سے باہر نکل جائیں ورنہ بد اعمالیوں کی وجہ سے یہیں پڑے رہ جائیں گے اور فرمایا کہ:-

جنت میں عمارت تیار ہوتی ہے جب وہ مکمل ہو جاتی ہے تو موت آ جاتی ہے اور حضرت شاہ عبدالعزیز صاحبؒ نے فرمایا ہے کہ قبر میں بھی تکمیل ہوتی ہے۔ کیونکہ عمل باقی ہے قبر میں بھی۔ یہ بھی فرمایا کہ جنت کی چھت عرشِ رحمٰن ہے (جل ذکرہ) اور ہو سکتا ہے کہ عرشِ رحمٰن تمام درجاتِ جنت کے لئے چھت ہو حالانکہ وہ اوپر نیچے بھی ہوں گے جیسا کہ حضرت شاہ رفیع الدین صاحب قدس سرہ نے ”قیامت نامہ“ میں وضاحت کی ہے اور لکھا ہے کہ ”جنت کے سارے طبقوں کا یہ حال ہے کہ کوئی طبقہ کسی طبقہ کی اوٹ نہیں ہے، گھر کی چھتوں کی طرح کھلے ہیں بلکہ عرشِ الہی سبھوں کی چھت ہے اور یہ سب (طبقے) پائیں باغ، اور بلند باغ کی طرح ہیں ایک جنت دوسری جنت کی گود میں ہے۔“

حضرت شاہ صاحبؒ نے مزید فرمایا کہ اس کی مثال شالا مار باع لاهور ہے۔ اور یوں تو عالم آخرت کی چیزیں ہیں۔ خدا ہی خوب جانتا ہے۔

رقم الحروف (جامع ملفوظات) عرض کرتا ہے کہ حضرت جنتۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب علیہ الرحمۃ نے بھی اسی کے قریب تحقیق فرمائی ہے۔ انہوں نے جنتۃ الاسلام میں معجزہ انشقاق قمر پر بحث کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

## ذکر حضرت نانو توئی و حجۃ الاسلام

”اور سنئے حضرت یوشع علیہ السلام کے لئے آفتاب کا ایک جا قائم رہنا یا حضرت یسعا کے لئے یا کسی اور کے لئے آفتاب کا غروب ہونے کے بعد لوٹ آنا اگرچہ معجزہ عظیم الشان ہے مگر انشقاق قمر اس سے کہیں زیادہ ہے۔ کیونکہ اول توحکمائے انگلینڈ اور فیٹا غور سیوں کے مذاہب کے موافق ان دونوں مجھزوں میں زمین کا سکون یا کسی قدر اس کا الٹی حرکت کرنا ثابت ہوگا اور میں جانتا ہوں کہ حضرات پادریان انگلستان بپاس وطن اسی مذہب کو قبول فرمائیں گے۔ بطیموسیوں کے مذہب کو یعنی حرکت افلاؤں و نشیں و قمر کو اکب کو تسلیم نہ کریں گے اور اگر دربارہ افلاؤں مخالفت کا ہونا باعث عدم قبول ہو تو اس کا یہ جواب ہے کہ حکمائے انگلستان کے موافق آسمانوں کے اثبات کی ضرورت نہیں گوان کے طور پر انکار بھی ضروری نہیں۔ اگر تمام کو اکب کو آسمان سے ورے مانئے اور آفتاب کو مرکز عالم پر تجویز کیجئے تو ان کا کچھ نقصان نہیں نہ ان کی رائے و مذہب میں کچھ خلل آ سکتا ہے۔“

## اسلام اور جدید سائنس

حضرتؐ کی مندرجہ بالا عبارت سے یہ بات واضح ہے کہ جدید سائنس کے نظریات سے اسلام کا نظریہ دربارہ افلاؤں مخالف نہیں کیونکہ حکماء یونان اور بطیموسیوں کے مصطلح افلاؤں کا اقرار و اثبات ہمارے لئے ضروری نہیں جس طرح سرے سے افلاؤں و سموات کے وجود، ہی سے انکار کرنا بھی ہمارے لئے ضروری نہیں بلکہ جس طرح حضرت شاہ صاحبؒ نے اوپر کی عبارت میں اپنار جان ظاہر کیا ہے اس کے لحاظ سے تو جدید سائنس اور اسلام کے نظریوں میں کامل قطابی ہوتا ہے۔ دوسری بات حضرت نانو توئی قدس سرہ کی مندرجہ بالا عبارت سے یہ بھی معلوم ہوئی کہ پورے نظام سماں کو بھی ہم آسمانوں سے ورے مان سکتے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ اس نظام سماں کا پورا کہشاں بلکہ دوسرے اور کتنے ہی کہشاں بھی سب آسمانوں سے ورے ہوں اور جس طرح عالم علوی پچاس ہزار سال مسافت کا ہے ایسے ہی ہو سکتا ہے کہ عالم سفلی (یعنی دنیا کا رقبہ جو آسمانوں سے نیچے کا علاقہ ہے) وہ بھی ایسا ہی طویل و عریض ہو

اور اس بات کو شاید پہلے زمانہ میں مستعد خیال کیا جاتا مگر اب جو کچھ سامنے جدید نے قسم قسم کے نوایجاد آلات اور بڑی بڑی دور بینوں کے ذریعے ریسرچ کی ہے اس سے تو یہ بات قطعاً واضح ہو جاتی ہے کہ ہماری اس زمین کے گرد فضاۓ لامحمد و د ہے۔ اربوں اور کھربوں میل تک بے شمار ستاروں اور سیاروں کے لامعاد کہکشاں سمائے ہوئے ہیں اور کہکشاں کیا ہے؟ صرف اپنے کہکشاں کو بیجھے جس کا تعلق ہماری زمین سے ہے کہ اس کے اندر سورج جیسے تقریباً ایک کھرب ثوابت ستارے ہیں پھر صرف ایک ہمارے سورج کے گرد طواف کرنے والے چالیس سیارے اور شانوی سیارے ہیں جن کے مجموعے کو ہم نظامِ شمسی سے تعبیر کرتے ہیں اور جس کے ماتحت چاند زمین کے گرد چکر لگا رہا ہے اور زمین مع چاند کے سورج کے گرد مشغول طواف ہے اور اس نظامِ شمسی کا پھیلاوا اس قدر ہے کہ اس کے بعد تین سیارے پلوٹو کا فاصلہ سورج سے تین ارب سڑستھ کروڑ میل ہے۔ قرآن مجید میں ہے و ان یوماً عند ربک كالف سنة مما تعدون کہ خدا کے یہاں کا ایک دن تم دنیا والوں کے دنوں کی گنتی کے حساب ایک ہزار سال کا ہے۔

اور دوسری آیت میں ہے کہ قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہوگا تو اس کی وضاحت مفسرین نے کی ہے اور یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ جس طرح ہمارا ایک دن ہماری زمین کے ایک بار سورج کے گرد چکر لگانے سے بنتا ہے جو ایک کہکشاں کے ماتحت ایک نظامِ شمسی کے اعتبار سے ہوا پھر اگر ہمارے کہکشاں کے تمام سورج جو تقریباً ایک کھرب بتائے جاتے ہیں چونکہ وہ بھی اپنے کہکشاں کے گرد اپنی دھیمی رفتار سے گھوم رہے ہیں ان کا ایک دور پورا ہونے سے بھی ایک دن بننے گا اور ہو سکتا ہے کہ وہ بمقدار ایک ہزار سال ہو۔

اور اسی طرح فرض کیجئے کہ یہ سب کہکشاں مل کر اپنے بالائی کہکشاں کے گرد بھی گھومت ہوں اور ان کا ایک چکر پورا ہونے سے جو دن بننے گا وہ بقدر پچاس ہزار سال ہو تو کیا استبعاد ہے اور شاید اس چکر کے پورا ہونے تک اس دنیا کے دن ختم ہو کر آخرت کا دن طوع ہو جائے اور پھر وہاں کا دن پچاس ہزار سال کا ہی ہوا کرے اور یہ بھی ممکن ہے کہ فران بالائی کہکشاں کوں کا طواف بھی کسی اور بالا بر بالا کہکشاں کے لئے ثابت ہو جائے اور اس کے مدار کے اعتبار سے

دن کی لڑائی میں مزید اضافہ ہو۔ اور آخر میں اس امر کا مشاہدہ بھی کیوں مستبعد ہو کہ ایک وقت یہ سب لاتعداد کہکشاںوں کے نورانی ستارے اور سیارے مع اپنے تمام متعلقات و تابعات کے اس اصلی نور اکمل و اعظم کے گرد طوافِ عبادت میں مشغول نظر آئیں گے (جس کے نور اعظم کے یہ سب انوار پر تو اور ظل ہیں) اور اللہ نور السموات والارض پر علم اليقین کے بعد عین اليقین بھی حاصل ہو جائے کہ عالم علوی اور عالم سفلی کی تمام کائنات کا اصل اور مبدأ نور اللہ تعالیٰ جل ذکرہ کا نور اعظم ہے، اور پھر آخرت کا دن بھی ہمیشہ ہمیشہ کے لئے وہی متعین ہو جائے جو اس طوافِ اعظم للرب الاعظم کے مدار اعظم کے اعتبار سے ہونا چاہئے۔

یہاں اس مضمون مذکور کی تقریب سے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کا ایک ملفوظ اور بھی ذکر کر دوں جو محترم مولانا جمیل الرحمن صاحب سیوطہ باروی نائب مفتی دارالعلوم دیوبند نے سنایا کہ ایک مرتبہ انہوں نے حضرتؐ سے دریافت کیا کہ فلسفہ قدیم اور جدید میں سے اسلام سے کون ساقریب ہے؟ تو فرمایا کہ:-

### فلسفہ قدیم و جدید

فلسفہ قدیم البعد عن الاسلام ہے اور فلسفہ جدید اقرب الی الاسلام ہے اور فرمایا کہ حق تعالیٰ کی مشیت ایسی معلوم ہوتی ہے کہ جن عقلاء زمانہ (اہل یورپ) نے اسلامی چیزوں مجذرات و روحانیات وغیرہ کا انکار کیا تھا انہی کے فلسفہ اور رسیروج و تحقیقات سے وہ سب چیزیں دنیا والوں کے لئے ثابت و مشاہدہ ہو جائیں۔

چنانچہ روح اور روحانیت کا اقرار وہ کر چکے خوارق عادات بھی تسلیم ہو چکے جن سے مجذرات اسلام کا استبعاد عقلی ختم ہوا۔

قرآن مجید میں ہے کہ اہل جنت و اہل جہنم آپس میں ایک دوسرے کو دیکھیں گے پہچانیں گے اور باتیں کریں گے حالانکہ ان کے درمیان بہت غیر معمولی فاصلہ ہو گا۔ تواب شیلی فون، لاسکی تلغراف، ریڈ یا اور شیلی ویژن کی ایجادات نے اس کو بھی قریب عقل و مشاہدہ کر دیا ہے اصوات و اعمال کا ریکارڈ مستبعد سمجھا جاتا تھا مگر گراموفون کی ایجاد نے اس سے بھی مانوس کر دیا کہ حق تعالیٰ نے زمین اور اس کے متعلقات میں بھی اخذ و ریکارڈ کا مادہ و دلیعت فرمایا۔

دیا تھا۔ جس کو ہم یورپ کی ان ایجادات سے پہلے عقل و مشاہدہ کی رو سے نہ سمجھ سکتے تھے۔ اسی طرح چند مشائیں اور ارشاد فرمائیں۔

حضرت شاہ صاحبؒ کے مذکورہ بالامفوظات مبارک سے ہمیں آج کل کے ماحول میں اسلامیات کے سمجھنے سمجھانے کے لئے بہت بڑی روشنی ملتی ہے اور غالباً یہی وجہ ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے فلسفہ جدید کی طرف توجہ فرمائی خود اس کو پڑھا، سمجھا اور دوسروں کو پڑھایا اور سمجھایا اور عصر حاضر کی تفسیر الجواہر للطنطاوی کے مطالعہ کی طلبہ و علماء کو تلقین کی تاکہ جدید ریسرچ کے تمام گوشوں سے باخبر رہ کر علی وجہ بصیرت علمی دینی و تبلیغی خدمات انجام دیں۔

## حضرت نانو تویؒ

اسی طرح حضرت جنتۃ الاسلام مولا نانا نانو توی قدس سرہ کے اقتباس جنتۃ الاسلام سے بھی آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ ان کی نظر کتنی وسیع تھی اور افلاک و سموات نیز زمین و سورج کی گردش کے سلسلہ میں ان کی بالغ نظری نے ان کی موجودہ مشکلات کا کتنا بہتر حل تجویز فرمایا تھا۔

یورپ و امریکہ میں جو اس زمانہ میں تیزی کے ساتھ اسلامی تعلیمات و نظریات کی قبولیت بڑھتی جا رہی ہے اور وہاں کے لوگ اسلام بھی قبول کر رہے ہیں۔ اس کی بھی بڑی وجہ یہی معلوم ہوتی ہے کہ وہ اس دین کو اور سب ادیان موجودہ میں سے زیادہ سے زیادہ عقل و مشاہد سے قریب سمجھ رہے ہیں اور استبعاد عقلی کے عنوان سے جتنی چیزیں بھی سامنے لائی گئی

---

اہ مناسب ہو گا کہ جدید سائنس کے کچھ نظریات بھی بطور اختصار یہاں ذکر کر دیے جائیں جن سے معلوم ہو گا کہ زمین، نہش و قمر وغیرہ کے سلسلہ میں کیا کیا اکتشافات اس وقت تک ہو چکے ہیں اور ان سے یہ بھی واضح ہو گا کہ اس وقت روس و امریکہ والے جو چاند تک پہنچنے کی بڑی دوڑ و حکوب کر رہے ہیں اور کروڑوں اربوں روپیہ فتحی اوقات اور بے بہا جانیں اس میں کھپار ہے ہیں ان کی ساری کوششیں اور کامیابیاں خدا کی اس لامدد و دکانت کے لحاظ سے جو عالم علوی اور عالم سفلی کی غیر متناہی پہنائیوں میں پھیلی ہوئی ہیں کوئی ادنی سے ادنی حیثیت بھی نہیں رکھتیں۔

اور ان کا فائدہ اس سے زیادہ نہیں ہو سکتا کہ دنیا کے غالباً اور سادہ لوح عوام پر اپنی بڑائی و عظمت کا سکے جما کر ان کو مرعوب و حکوم اور زیر دست رکھنے کا ایک ذریعہ ہو۔ سبی وجہ ہے کہ اخبارات میں جعلی سرخیوں سے ان کوششوں کا ذکر آتا رہتا ہے اور کالم کے کالم ان خبروں سے سیاہ کئے جاتے ہیں اور نتیجہ خاک نہیں کسی نے بھی کہا تھا کہ

تو کارز میں را گھساتی کر با آسمان نیز پڑھاتی

اور فرض کرو کہ یہ لوگ اپنی سائنسی مشنی کا پورا زور لگا کر چاند تک پہنچ بھی جائیں تو چاند بے چارہ کیا ہے؟ ہماری زمین کا ایک تالع سیارہ جو زمین سے بھی بہت چھوٹا ہے اور زمین کی خدمت پر مامور ہے۔ (باقیہ حاشیہ اگلے صفحے)

تحمیں وہ سب ختم ہوتی جا رہی ہیں۔

## تحقیقات سائنس جدید و ہمیت جدید

پہلے چند چیزیں بطور تعریفات سمجھ لجئے تاکہ جدید تحقیقات بسہولت سمجھتے جائیں۔

### ستارہ و سیارہ

ستارے وہ ہیں جن میں خود اپنی روشنی ہوتی ہے اور وہ نسبت سیاروں کے ساکن متصور ہوتے ہیں اگرچہ وہ تمام ثوابت بھی مرکز کہکشاں کے گرد گھومتے رہتے ہیں اور سیارہ میں اپنی روشنی نہیں ہوتی اور وہ کسی ستارہ کے گرد گھومتے ہیں۔

### کہکشاں

علم فلکیات جدید میں اس سے مراد ثوابت ستاروں کا ایک عدسہ کی شکل کا نظام ہوتا ہے جو زمین کے مرکز سے دور واقع ہے یہ ہمارا کہکشاں ہے جس کا ایک جزو ہمارا نظام سماں ہے اور اس کی موٹائی یا بلندی ۳۲ ہزار نوری سال ہے۔ یعنی ۳۲ ہزار کھرب میل اور چوڑائی تین لاکھ نوری سال ہے۔

ہمارے اس کہکشاں مذکور کے علاوہ اور بھی کہکشاں ہیں جن میں سے بعض تک نوایجاد طاقتور دور بینوں کے ذریعہ رسائی ہو رہی ہے۔ مثلاً کہکشاں سیدیم اینڈ رومیدہ جو ہم سے آٹھ لاکھ پچاس ہزار نوری سال دور ہے اور اس کا قطر ۴۵ ہزار نوری سال ہے اور یورپ کے سائنسدانوں کا خیال ہے کہ ایسے بہت سے کہکشاں مل کر ایک بالائی کہکشاں بناتے ہیں اور اس طرح کے لatus عدد بالائی کہکشاں خلا کی لامتناہی و سعتوں میں بکھرے ہوئے ہیں۔

### عدسہ

آسمان پر چوڑا سارا ستارہ نظر آتا ہے یہ اس عدسہ کا کنارہ ہے جو جہاں لatus عدد ستارے جمع ہیں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) آگے بڑھنا ہو گا اور ان ستاروں سیاروں اور کہکشاں کو تک بھی رسائی کی لگر ہو گی اور ہونی چاہئے جن کے حجم اور دوری و بلندی کے تصور سے بھی یقین ہے کہ خود ان فلاسفروں کے بنا پستی دل بھی کانپ جاتے ہوں گے۔ ان تک پہنچنا بلکہ ان تک پہنچنے کی بات کرنا بھی دور کی بات ہے اور فرض کرو کہ وہاں تک بھی کسی وقت رسائی ہو سکی تو پھر شاید کوئی پکارائے کہ ”ستاروں سے آگے جہاں اور بھی ہیں“ اور اس طرح یہ بنے نتیجہ دریسچ کی بھوک بھی ختم نہ ہو سکے گی۔

## نوری سال

روشنی کی رفتار ایک لاکھ چھیساں ہزار میل فی سینڈ ہے اس رفتار سے روشنی ایک سال (۳۶۵) دن میں جو فاصلہ طے کرتی ہے اسے نوری سال کہتے ہیں۔ (LIGHTYEAR)

### نظامِ سورج

یہ ہمارے کہکشاں کے اندر واقع ہے اور اس کا نہایت حقیر جزو ہے کیونکہ ہمارے سورج کے متعلق کل چالیس سیارے اور ثانوی سیارے ہیں جن کی وجہ سے "نظامِ سورج" بولا جاتا ہے کیونکہ سورج اپنے نظامِ سورج کے تمام سیاروں اور ثانوی سیاروں (چاند وغیرہ) کی حرکات و سکنات پر چھایا ہوا ہے اور ہمارے کہکشاں کے اندر ہمارے سورج کی طرح تقریباً ایک کھرب ثوابت و سیارے اور بھی ہیں (اس سے اندازہ لگائیے کہ ایک کھرب ستاروں سے متعلق بھی کتنے سیارے اور ثانوی سیارے اور ہوں گے) اس کے بعد دوسرے اکتشافات ملاحظہ کجھے۔

### زمین

یہ سورج کا ایک سیارہ ہے اور نظامِ سورج کا ایک نہایت حقیر جزو اس کا قطر خط استوا پر ۹۲۷ میل ہے اور قطبین پر ۲۷ میل کم یعنی ۹۷ میل کا ہے۔ اس کا محور  $\frac{1}{2} - \frac{2}{3}$  درجہ جھکا ہوا ہے اسی لئے دن رات برابر نہیں ہوتے۔ ورنہ ہمیشہ  $12^{\circ}$  گھنٹہ کے دن رات ہوا کرتے اور موسمی تغیرات بھی ایسے نہ ہوتے۔

سورج سے اس کا فاصلہ تقریباً ۹ کروڑ ۱۲۹ لاکھ میل ہے اپنے مدار پر  $18^{\circ}$  میل فی سینڈ کی رفتار سے گھومتی ہے سورج کی طرح سے یہ بھی سکڑ رہی ہے جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ مرکز تک سکڑ کر رہ جائے گی یہ اسی طرح بے جان کھلانے گی جس طرح اس وقت چاند ہے۔ زمین سے تقریباً ۵۰ میل تک کرہ ہوا ہم کو ملتا ہے (زمین کی تین حرکتیں ہیں (!) رات دن میں اپنے محور پر ایک ہزار میل فی گھنٹہ گرد سورج (۲) سالانہ گرد سورج دوری حرکت فی گھنٹہ (۳) اپنے نظامِ سورج کے ساتھ فضلاً تناہی میں بحساب فی گھنٹہ چل رہی ہے۔ تفصیل انوار الباری میں کی گئی ہے۔

## چاند

زمین کا تابع ہے زمین سے او سط فاصلہ دو لاکھ چالیس ہزار میل ہے۔ چاند کا جسم زمین سے ۱/۵ ہے۔ زمین کی رفتار دن بدن گھٹ رہی ہے۔ ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ کئی کئی سو گھنٹے میں زمین اپنے محور پر ایک چکر لگائے گی۔ یعنی کئی سو گھنٹے کا دن ہو گا اور چاند بھی کافی مدت میں ایک چکر لگائے گا۔

## سورج

یہ نظام سماشی کا مرکز ہے اس کا قطر ۸۸ لاکھ ۶۶ ہزار میل ہے۔ علاوہ حرکت محوری کے اس کی حرکت دوری بھی ہے (جو مرکز کہکشاں کے گرد ہو گی) خود اپنے محور پر ۲۶ دن میں پورا دورہ کر لیتا ہے۔ زمین سے تیرہ لاکھ گناہڑا ہے اور اس میں ذاتی حرارت موجود ہے ایک چیز کا وزن اگر زمین پر ایک پونڈ ہو تو سورج کے قریب اسی کا وزن ۲۷ پونڈ ہو گا سورج سے حرارت برابر نکل رہی ہے اسی لئے اس کا قطر یا جسم سکڑ رہا ہے۔ ۲۵ سال میں ایک میل کے قریب یا ایک صدی میں چار میل اس کا جسم یا قطر سکڑ جاتا ہے۔

سورج میں اس قدر روشنی ہے کہ جس قدر ۵۵۶۳ موم بیاں ایک مریع فٹ میں جلانے سے حاصل ہو۔ سورج کی روشنی کی رفتار ایک سینٹ میں ایک لاکھ چھیا سی ہزار میل ہے۔ اسی لئے اس کی روشنی بعد طلوع ۸ منٹ میں زمین تک پہنچتی ہے اور غروب کے بعد ۸ منٹ تک دکھائی دیتی ہے۔ اس کے بعد چند دنگراہم معلومات ملاحظہ ہوں۔

(۱) ستاروں میں آفتاب سب سے چھوٹا ستارہ ہے اور سب سے نزدیک بھی۔

(۲) ہم سے نزدیک ترین سیارہ سیریس (SIRIUS) یا کوب سنگ ہم سے آٹھ نوری سال بعید ہے۔ یعنی ۲۸۰ کھرب میل دور ہے اور اس کی روشنی ہم تک چار سال میں پہنچتی ہے۔

(۳) بعض ستارے ایسے ہیں کہ جن کی روشنی دو ہزار برس میں زمین تک پہنچتی ہے۔ یعنی جو روشنی ہمیں اس وقت بعض ستاروں کی نظر آ رہی ہے وہ دو ہزار برس پہلے وہاں سے روانہ ہوئی۔

اور سنیے:- بعض ستاروں کی روشنی زمین تک کئی کروڑ برس میں آتی ہے اور ایک ستارہ حال میں دریافت ہوا ہے جس کا فاصلہ زمین سے آٹھ سو مہا سنگ میل ہے اسی سے ستاروں

کی دوری کا اندازہ ہوگا اور ان تمام حیرت انگیز تحقیقات و ریسرچ کو اپنے ذہن میں رکھئے اور آگے بڑھئے اور ملاحظہ کر جئے کہ ان جدید فلاسفوں کے دل و دماغ پر دوسرے اثرات کیا پڑ رہے ہیں ایف آر مولٹن کہتے ہیں کہ:-

”کائنات کا جنم یا لامحدودیت انسان کے لئے اتنی زیادہ اہم نہیں بلکہ جس چیز سے انسان ششدروہ جاتا ہے وہ کائنات کی مکمل باضابطی ہے کہ کوئی گز بڑنہیں، کوئی چیز خلاف توقع نہیں ہے۔“

دیکھا آپ نے کہ دنیا اور دنیاوالے کہاں پہنچ رہے ہیں اور آپ کا اپنا مقام کہاں ہے؟ فان کنت لاتدری فتلک مصیبۃ و ان کنت تدری فال المصیبۃ اعظم اس قسم کا اعتراف بھی اگر صانع عالم اور خداۓ برتر جل ذکرہ کا اعتراف نہیں ہے تو اور کیا ہے؟ سچ کہا تھا اکبر مرحوم نے

نئی میں اور پرانی روشنی میں فرق اتنا ہے انہیں ساحل نہیں ملتا انہیں کشی نہیں ملتی یعنی جن کے پاس خدا کی آیات و مظاہر میں غور و فکر کرنے کے لئے آلات و اسیاب اور دل و دماغ کا سکون مہیا ہیں۔ ان کو تو ساحل مراد اور منزل مقصود کا پتہ نہیں اور جو اس سے واقف ہیں۔ ان کے پاس وہ آلات و اسیاب وغیرہ نہیں ہیں کہ ان کے ذریعہ وہ ایمان و یقین کی دولت میں اضافہ کریں۔

ملفوظ مبارک مذکورہ بالاباہتہ تحقیق سموات نقش میں پڑھ کر جناب محترم مولانا عبد الماجد صاحب دریابادی دام مجددہم نے ”صدق جدید“ میں اپنے خاص تاثرات کا اظہار فرمایا جو کہ درج ذیل ہے۔

### ایک غیر مخفی حقیقت

علامہ انور شاہ صاحب کاشمیری کا جو درجہ بزرگان دیوبند اور فضلا۔ سر میں ہوا ہے محتاج بیان نہیں آپ کے محفوظات دیوبندی کے ایک ماہنامہ میں قسط رارڈار ہر سے ہیں اس کا ایک تازہ اقتباس:-

”میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ فلسفہ قدیم و جدید میں اسلام سے کونا قریب

ہے؟ تا علی وجہ بصیرت، علمی، دینی و تبلیغی خدمات کریں۔

بات ہے صاف اور کھلی ہوئی لیکن صدیوں کے تعصّب اور مذاق قدیم کی پاسداری نے پردے بھی اس پر ایسے تہ بہتہ ڈال دیئے کہ اس حقیقت تک رسائی کے لئے ضرورت انور شاہ ہی جیسے علامہ وقت کی بصیرت ربانی کی پڑی۔ کاش ان کے اس قسم کے ملفوظات کی اشاعت اسی وقت ہو گی ہوتی تو اس سے بے زبانوں کے بھی زبان ہو جاتی اور اس سے متاخر نسل میں کم سے کم مولانا مناظر احسن گیلانی جیسے فاضل یگانہ تو اسی کے سہارے بہت کچھ لکھ ڈالتے۔ (صدق جدید ۲۹ جنوری ۲۰۰۴ء)

آج کل اخبارات و رسائل میں یہ بحث بھی چلی ہوئی ہے کہ فضائی سیاروں میں جاندار مخلوق ہے یا نہیں اور اسلامی لٹریچر سے اس بارے میں کیا روشنی ملتی ہے۔ اگرچہ اسلامی تعلیمات کا بنیادی نقطہ ”فلاح آخرت“ ہے۔ دنیوی زندگی کی مادی ترقیات یا موجودات عالم کے حقائق سے بحث اس کا موضوع نہیں۔ اسلام کی ترقی یا تحقیق کی راہ میں رکاوٹ بھی نہیں۔ تاہم اس سلسلہ میں جو اشارات حضرات مفسرین قرآن مجید نے اخذ کئے ہیں۔ ان کو مخدوم و محترم جناب عبدالماجد صاحب دریابادی عم فیض ہم نے اپنے مخصوص دل نشین طرز سے جمع کر دیا ہے۔ اس لئے مناسب نظر آیا کہ اس موقع پر اس کو بھی بطور حاشیہ یہاں لے لیا جائے۔

## ذی حیات مخلوق سیاروں میں

سورۃ الشوریٰ پارہ ۲۵ میں ایک آیت آئی ہے جو مجمع ترجمہ حسب ذیل ہے:-

وَمِنْ أَيَّاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَ فِيهِمَا مِنْ دَابَةٍ وَهُوَ عَلَى جَمِيعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ (آیت ۲۹)

اور اللہ کی نشانیوں میں سے ہے پیدا کرنا آسمانوں اور زمین کا اور ان جانداروں کا جو اس نے دونوں جگہ پھیلایا رکھے ہیں اور وہ ان کے جمع کر لینے پر جب وہ چاہے قادر ہے۔ اللہ کے کلام کا حرف برق لیکن جانور آسمانوں پر کہاں جانوروں کا تعلق بس اسی میں سے ہے۔ آسمان پر تو انسان بھی نہیں چہ جائیکہ گھوڑے اور اونٹ، شیر اور ہاتھی، ہونہ ہو

جانوروں کے وجود کا تعلق آسمان و زمین کے مجموعہ سے ہے نہ کہ دونوں جگہوں سے فرد افراداً مجموعہ کے ایک جز پر بھی جس چیز کا تحقیق ہو گا اس کا اطلاق مجموعہ پر بھی درست ہوتا ہے۔ یہ قاعدہ عام ہے اور خود قرآن مجید ہی میں اس کی نظریہ ملتی ہے۔ مثلاً سورۃ الرحمٰن میں البحرين (آب شیریں اور آب شور کے دو ذخیروں) کا ذکر کر کے ارشاد ہوا ہے کہ۔

يخرج منها اللؤلؤ والمرجان  
دونوں سے ہوتی اور موزنگا نکلتے ہیں۔

حالانکہ ظاہر ہے کہ یہ چیزیں صرف سمندر (آب شور) میں پائی جاتی ہیں نہ کہ دریاؤں (آب شیریں) میں۔ تو قرآن نے ان کے وجود کا اطلاق دونوں قسم کے پانیوں کے مجموعہ پر کر دیا۔ لیکن وہی صورت یہاں بھی ہے کہ جانور صرف پائے تو اسی زمین پر جاتے ہیں اور قرآن نے اس کا اثبات آسمان و زمین کے مجموعہ کے ساتھ کیا ہے۔

الدواب تكون في الارض وحدها لكن يجوز ان ينسب الشئ الى جميع المذكور وان كان ملتبساً ببعضه (کشاف)

جانور تو اکیلے زمین پر ہی پائے جاتے ہیں لیکن یہ بالکل جائز ہے کہ ایک شے ایک مجموعہ کی طرف منسوب کر دی جائے حالانکہ اس کا تعلق اس کے صرف ایک جزو سے ہے۔ کشاف کی اسی عبارت کو مدارک میں نقل کر دیا گیا ہے اور قاضی بیضاوی نے بھی اسی مفہوم کو یوں ادا کیا ہے۔

مماید ب على الارض وما يكون في احد الشئين يصدق انه فيهما في الجملة  
جو چیزیں زمین پر چلتی ہوں اور کچھ دو چیزوں میں سے ایک میں پائی جائے درست ہے  
کہ وہ ان کے مجموعہ کے لئے بھی کہہ دیا جائے۔

اور بھی اہل تفسیر اس طرف گئے ہیں لیکن جب تک کوئی خاص قرینہ اس کا مقتضی نہ ہو۔ ظاہر ہے کہ یہ بگ معنی کیوں لئے جائیں اور وہی وسیع معنی ظاہر الفاظ سے قریب تر کیوں نہ سمجھے جائیں کہ دابہ (جاندار مخلوق کا) وجود زمین میں بھی ہو اور آسمانوں میں بھی! قدیم مفسرین کو تو یہ دشواری بے شک لاحق تھی کہ اس زمانہ میں جبکہ مہندب دنیا کے علوم و فنون پر

حکومت یونان کی چھائی ہوئی تھی۔ یہ تصور بھی کون لاسکتا تھا کہ آسمانوں پر بھی چلتی پھرتی مخلوق اسی دنیا کی طرح موجود ہے؟ اس وقت علم کی دوستی و روشن خیالی کا عین اقتضا بھی تھا کہ کلام الٰہی کو ایسے مجال دعوے کو ہر ممکن تاویل سے بچایا جائے اور ”نقل“ کی وہی تعبیر کی جائے جو معاصر ”عقل“ کے مطابق و ماتحت ہو۔ لیکن آج میسیویں صدی عیسوی کے نصف آخر میں جب اجرام فلکی میں جاندار مخلوق کے وجود کا عقیدہ عقل حاضر پر بارہیں رہا ہے اور بجائے مجال اور مستبعد ہونے کے اس کا امکان روز بروز قریب تر و روشن ہوتا جا رہا ہے کیا وجہ ہو سکتی ہے کہ قرآن کو اس کے ظاہر پر نہ لیا جائے؟ قرآن مجید کا اعجاز سدا بھار ہے۔ ہر دور ایک نئی دلیل اور نئی شہادت اس کے کلام برحق ہونے کی پیش کرتا رہتا ہے۔ کتنا بے دھڑک اس نے یہ دعویٰ اجرام فلکی میں جاندار آبادی کے موجود ہونے کا کر دیا۔ اس وقت جبکہ روئے زمین کے بڑے بڑے عاقلوں، فاضلوں، سائنسدانوں میں سے کوئی بھی اس کے ماننے کے لئے تیار نہ تھا۔

لیکن قرآن مجید کے علاوہ کہ مسلمان کا تو ایمان ہی اس کے حرف حرف کے منزل من اللہ ہونے پر ہے اور اس کا بڑے سے بڑا کمال اور بڑے سے بڑا اعجاز بھی اب مومن کے ایمان میں اضافہ نہیں کر سکتا لیکن قربان جائیے قرآن مجید کے ان مخلص خادموں کے جو ہم ہی آپ کے سے دعویٰ بشری علم و فہم رکھنے والے تھے۔ اسی خدمت قرآن مجید کی برکت سے ان کا ذہن کیسار سا ہو گیا اور کیسی کیسی پتے کی باتیں ان کے قلم سے بھی نکل گئی ہیں۔

زمختری پانچویں صدی اور چھٹی صدی ہجری کے شروع کے آدمی ہیں اور اپنے اعتزال کے لئے بدنام بھی۔ دیکھئے کیا کہہ گئے ہیں۔

ولَا يَعْدَنَ يَخْلُقُ فِي السَّمَاوَاتِ حَيْوَانًا يَمْشِي فِيهَا مَشِي الْأَنَاسِ عَلَى الْأَرْضِ (کشاف)

اس میں کوئی بعد نہیں کہ اللہ نے آسمانوں میں بھی ایسے جانور پیدا کر دیئے ہوں جو وہاں اسی طرح چلتے پھرتے ہوں جیسے زمین پر انسان چلتے ہیں۔

اور یہ چلنے پھرنے کی قید اس لئے کہ خود دا بے کے معنی بھی چلنے پھرنے والے کے ہیں۔ زمختری کی عبارت ابھی ختم نہیں ہوئی۔ آگے سنئے۔

سَبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ مَا نَعْلَمُ وَمَا لَا نَعْلَمُ مِنْ أَصْنَافِ الْخَلْقِ  
پاک ہے وہ ذات جس نے ایسی مخلوق پیدا کر رکھی ہے جسے ہم جانتے ہیں اور ایسی بھی  
جسے ہم نہیں جانتے۔

سبحان اللہ و بنده زمخشری معتزلی ہیں۔ کہیں صوفی ہوتے تو بے تامل ان کے لئے کہا جا  
سکتا تھا کہ فوق العادۃ کشف تکوینی کے مالک تھے اور زگاہ دو ریں ملائکہ کی سی رکھتے تھے۔  
اور پھر یہ نکتہ رسی زمخشری تک محدود و مخصوص نہ رہی کبیر و مدارک جس پایہ کی تفسیریں ہیں۔  
کسی صاحب علم پر مخفی نہیں دونوں نے کشاف کی عبارت کہنا چاہئے کہ لفظ بالفاظ نقل کردی ہے۔

لَا يَعْدُ مَا يَقَالُ إِنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ فِي السَّمَاوَاتِ أَنْوَاعًا مِنَ الْحَيَّاَنَاتِ يَمْشُونَ

مشی الاناسی علی الارض  
اس میں کوئی بعد نہیں کہ کہا جائے کہ اللہ نے آسمانوں میں بھی بعض قسم کے جانور پیدا کر  
رکھے ہیں جو ایسی چلتے پھرتے ہیں جیسے انسان زمین پر۔

اور اس سے ملتی جلتی عبارتیں مفسرا بن حیان کی بحر الحیط اور شیخ الاسلام ابو سعود کی تفسیر میں  
ملتی ہیں اور قمی نیشاپوری کی تفسیر غرائب القرآن نے یوں داد نکتہ سنجی دی ہے۔

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي السَّمَاوَاتِ أَنْوَاعٌ أُخْرًا مِنَ الْخَلَاتِقِ يَدْبُونَ كَمَا يَدْبُ  
الحيوان فی الارض

ممکن ہے کہ آسمانوں میں بھی کوئی ایسی مخلوق ہو جو اسی طرح چلتی ہو جیسے حیوان زمین پر چلتے ہیں۔  
اور ہمارے علامہ آلوسی بغدادی تو اسی انسیوں صدی عیسوی کے وسط کے آدمی تھے۔  
جو عصری تحقیقات اور یورپی اکتشافات سے فی الجملہ آشنا ہو چکے تھے۔ ان کے ہاں اگر  
تصریح اس حد تک پہنچ گئی ہے تو اس میں کچھ زیادہ حیرت کی بھی بات نہیں۔

لَا يَعْدُ مَا يَقَالُ إِنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ فِي كُلِّ سَمَاوَاتٍ حَيَّاَنَاتٍ وَ مَخْلُوقَاتٍ عَلَى قَدْرِ شَتِّي  
واحوال مختلفہ لانعلمهها (روح المعانی)

اس میں کچھ بھی بعد نہیں کہ ہر ہر آسمان پر حیوان اور مخلوقات بھارت بھارت کے اور  
مختلف قسم کے موجود ہوں جو ہمارے دائرة علم سے باہر ہیں۔

حافظ عما الدین ابن کثیر مشقی آٹھویں صدی ہجری کے مشہور ترین مفسر گزرے ہیں۔ ذرا و نکھنے گا کہ کس صفائی قلب کے ساتھ گویا چودھویں صدی ہجری کو پڑھ لیا تھا لیکن اس کے قبل خود دابة کی تشریح اہل لغت کی زبان سے سن لیجئے۔

کل ماش علی الارض دابة (تاج العروف، سان العرب)  
زمین پر ہر چلنے والا دابة ہے۔

اور پھر آیات قرآنی کا حوالہ دے کر قول نقل کیا ہے:-

والمعنى کل نفس دابة (تاج، سان) مراد یہ ہے کہ ہر فس پر دابة کا اطلاق ہوتا ہے۔ اور آگے پھر قول نقل کئے ہیں۔

قيل من دابة من الانس والجن وكل ما يعقل وقيل انما اراد العموم (تاج، سان)  
کہا گیا ہے کہ دابة ہر انس و جن و صاحب عقل مخلوق ہے اور کہا گیا ہے کہ اس سے عموم ہی مقصود ہے۔ دابہ کے اسی وسعت مفہوم کے مذکور مضامون کے شروع میں آیت قرآنی میں دابہ کا ترجمہ جانور سے نہیں۔ جو "حیوان" کا مراد ہے۔ بلکہ جاندار سے کیا گیا جو اس سے کہیں زیادہ مفہوم رکھتا ہے۔

دابہ کی اسی وسعت و عموم کو پیش نظر رکھنے کے بعد اب مفسر مشقی کی اس شرح و تفسیر کا لطف اٹھائیے۔

و هذا يشمل الملائكة والانس والجن وسائر الحيوانات على اختلاف اشكالهم و انهم و طبائعهم و اجناسه و انواعهم وقد فرقهم في اقطار السموات والارض (ابن کثیر)

لفظ دابہ شامل ہے فرشتوں اور انسانوں اور جنات اور سارے حیوانات کو باوجود ان کے شکل رنگ طبیعت جنس و نوع کے سارے اختلاف کے اور اللہ نے انہیں پھیلا رکھا ہے اطراف زمین و آسمان میں۔

اور سب سے بڑھ کر کمال دکھایا ہے تابعی مجاهد بن جبیر نے جو دوسری بھی نہیں۔ بلکہ پہلی صدی ہجری میں گزرے ہیں جب کسی ذہن میں تصور بھی سیاروں میں آبادی کا نہیں ہوا

تحا۔ وہ آیت قرآنی کی بنا پر اس وقت بھی آسمانوں میں آبادی کے قائل ہو گئے تھے۔

و ظاهر الأية وجود ذلك في السموات وفي الأرض وبه قال مجاهد (روح)  
آیت کے ظاہر الفاظ سے نکلتا ہے کہ دابہ کا وجود آسمانوں میں بھی ہے اور زمین پر بھی اور  
یہی قول مجاهد کا ہے۔

آخر میں اتنا اور ذہن میں رکھنے کے قابل ہے کہ قرآن مجید نے لفظ سموات جہاں  
جہاں استعمال کیا ہے۔ اس کے اسی عموم میں کیا ہے جو لغت عرب میں موجود ہے۔ یعنی ہر  
بلند شے۔ ہر وہ شے جو زمین سے اوپر کی طرف معلوم ہوتی ہے اور جس کے تحت میں بادل  
ضبابے اور سارے اجرام فلکی آ جاتے ہیں۔ یونانی فلسفہ کے اصطلاحی فلک اور فلک الافق  
کا مراد وہ ہر گز نہیں اور سارے آج جتنے پائے جاتے ہیں بہر حال احاطہ سماءات ہی کے  
اندر پائے جاتے ہیں۔ ایک مرتع کیا معنی سارے ہی سیاروں میں اگر آبادی کا وجود محقق  
ہو جائے تو مومن کو اپنے ایمان کی طرف سے مطلق خطرہ نہیں۔ اس کا ایمان صرف قرآن  
مجید پر ہے اور اس کی ان شرحوں پر جو لغت عرب اور ارشادات رسول مخصوص کے مطابق ہوں  
نہ کہ ان تعبیرات پر جو یونان یا یورپ کہیں کے بھی فلسفہ میں ڈھال کر پیش کی جائیں۔

## تا سیدی اشارات

حضرت جنتۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحبؒ اور حضرت شاہ صاحبؒ کے ارشادات کی  
روشنی میں یہ بات واضح ہوئی تھی کہ حکماء یونان اور بطیموسیوں کے مصطلح افلک کا اقرار و  
اثبات ہم پر لازم نہیں اور نظام سُمُّشی اور اس کے متعلقات سب کا وجود آسمانوں کے نیچے تسلیم  
کرنے میں کوئی مصاائقہ نہیں اور جنت اور جہنم کے علاقوں کی بھی کسی قدر نشان دہی کی گئی  
تھی۔ ان کی تائید ملاحظہ ہو:-

## فلک کی تفسیر

(۱) حضرت شاہ عبدالقدار صاحب رحمۃ اللہ علیہ آیت مبارکہ کل فی فلک  
یسبحون کا ترجمہ فرماتے ہیں:-

ہر کوئی ایک ایک گھیرے میں پھرتے ہیں پھر فائدہ کہ ہر ستارہ ایک ایک گھیرا رکھتا ہے

اکی راہ پر تیرتا ہے۔ معلوم ہوا ستارے آپ چلتے ہیں یہ نہیں کہ آسمان۔

میں گڑھے ہوئے ہیں اور آسمان چلتا ہے نہیں تو پیر نانہ فرماتے۔ (موضح القرآن)

(۲) فی فلک عن ابن عباسُ الفلک السماء والجمهوُر علی ان  
الفلک موج مکفوف تحت السماء تجري فيه الشمْس والقمر والنجمون  
يسبحون يسِّرون ای یدوروں (مدارک التزیل ص ۳۰/۲۰)

حضرت ابن عباس فرماتے تھے کہ فلک سماء ہے اور جمہور کی رائے یہ ہے کہ آسمان کے  
نیچے موج مکفوف (مدور گھری ہوئی فضا) فلک ہے اور اسی میں سورج، چاند، ستارے چکر لگا  
رہے ہیں (مدارک روح المعانی وغیرہ)

اکثر مفسرین نے فلک کے بارے میں موج مکفوف تحت السماء ہی کا نظریہ لکھا ہے اس  
سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء سلف ہی میں یہ رائے طے شدہ حقیقت کے درجہ میں تھی کہ مٹس و قمر و  
سیارات و نجوم سب اپنے اپنے مدار (افلاک یا موج مکفوف) میں چکر لگا رہے ہیں اور اس  
موج مکفوف کا علاقہ یا اس کے طبقات کی چوڑائی اور وسعت غیر معمولی ہے کہ لاکھوں نجوم و  
سیاراتے اس میں سمائے ہوئے ہیں اور یہ سب آسمانوں کے نیچے ہیں۔

(۲) فلک گول چیز کو کہتے ہیں چونکہ مٹس و قمر کی حرکت متدری ہے اس لئے مدار کو فلک فرمایا۔ خواہ وہ آسمان ہو فضائیں السماعین یا فضائیں الارض والسماء ہو یا شخص سماء ہو۔ کوئی نص  
اس میں قطعی نہیں اور سلف سے تفسیریں مختلف ہیں (کما فی الدر المثور) اس لئے اس کو مہم  
ہی رکھنا اقرب الاحتماط ہے۔

اور اگر یہ قول ثابت ہو جائے کہ مٹس کی حرکت کسی مدار پر نہیں تو خواہ اس کی حرکت  
 وضعیہ ہو جو مورپر ہے ایک کرہ متوجہ پیدا کرتی ہے فلک اس کو بھی عام ہو جائے گا اور اگر اس  
کی حرکت بھی کسی کو کب کے گرد ہوتی ہو جیسا کہ صاحب روح المعانی نے سورہ رحمٰن میں  
آیت الشمس والقمر بحسبان کی تفسیر میں بعض فلاسفہ جدید کا قول نقل کیا ہے تو فلک  
معنی مدار ہی بے تکلف رہے گا۔ واللہ اعلم۔

اور حرکت وضعیہ بھی دال علی القدرة ہے کہ اتنے بڑے جسم میں تصرف ہے اور یہی مقصود

مقام ہے۔ پس مقصود بالا فادہ یہ دلالت ہو جائے گی۔ (بیان القرآن)

## علاقہ جہنم

(۱) روح المعانی جلد ۲۷ والبحر المسجور کے تحت اور تفسیر ابن جریر وغیرہ میں درج ہے کہ حضرت علیؓ نے ایک یہودی سے سوال کیا کہ تمہاری تورات میں دوزخ کا مقام کہاں ہے؟ اس نے کہا بھرا آپ نے فرمایا میں اس کو سچا سمجھتا ہوں اور بھرا آپ نے آیت والبحر المسجور اور واذا البحار سجرت تلاوت فرمائی۔

(۲) بخاری شریف باب الفیض میں والبحر المسجور کے تحت درج ہے کہ مسجور کے معنی آگ بھڑکایا ہوا۔ اور حضرت حسنؓ نے فرمایا کہ سمندروں کو بھڑکا کر ان کا پانی خشک کر دیا جائے گا کہ ایک قطرہ بھی ان میں نہ رہے گا اور اسی طرح واذا البحار سجرت کے تحت بھی ہے۔

(۳) مختصر تذکرہ القطبی للشعرانی میں۔ باب ما جاءَ ان جهَنَمْ فِي الْأَرْضِ وَ ان البحر طبقها میں ہے۔

(۱) حضرت عبد اللہ بن عمرؓ مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ سمندروں کے نیچے نار (جہنم) ہے۔

(۲) حضرت عبد اللہ بن عباسؓ آیت واذا البحار سجرت کا مطلب بیان فرماتے تھے۔ ”جب سمندروں کو بھڑکا کر نار جہنم بنایا جائے گا۔“

(۳) حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سمندروں کو طبقات جہنم میں سے شمار کرتے تھے۔

(۴) مسلم شریف (باب مواقيت الصلوٰۃ میں متعدد احادیث ہیں کہ ظہر کی نماز دو پھر کی شدید گرمی کے وقت سے مؤخر کی جائے، کیونکہ دوزخ کے سال میں دوساری

---

۱۔ مولانا مفتی جمیل الرحمن صاحب سیوطہ ہاروی نے حضرت شاہ صاحبؒ کی یہ الفاظ بھی نقش فرمائے کہ فرمایا ہم سب اس جہنم کے علاقہ میں ہیں اور یہاں کی سب چیزیں جہنم بننے کے لئے مستعد و تیار ہیں۔ یہ بھی فرمایا کہ روح یہاں آتی ہے مجھے اس کی تحقیق ہو گئی ہے دوسروں کی رائے پیش کر کے مجھے مرعوب نہ کیا جائے۔

۲۔ اس حدیث کی مکمل و مدلل شرح حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب دام ظلہم کے قلم سے نقش دیوبند مادہ جوالائی اگست ۵۹ء میں شائع ہو چکی ہے۔

جس طرح زمین کا اوپر کا حصہ سرد ہے اور اندر آگ کا مخزن ہے اسی طرح سائنس داں کہتے ہیں کہ سورج کی سطح پر (جو اندر وہی حصوں کے مقابلہ میں برف کی مانند سرد ہے) صرف بارہ ہزار درجہ کی حرارت ہے۔ جبکہ لوہا اور سخت سے سخت دھات بھی پانچ اور چھ ہزار درجہ حرارت سے پہلی جاتی ہے (باقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

ہوتے ہیں۔ ایک موسم سرما میں دوسرا موسم گرمایں اور جو کچھ تم سخت سردی محسوس کرتے ہو وہ بھی جہنم کے سانس سے ہے اور جو کچھ سخت گرمی ہوتی ہے وہ بھی اسی کے سانس سے ہے۔ سانس جدید کی بھی تحقیق یہ ہے کہ کرہ ہوا کے اوپر (جو زمین سے ۲۰ کلومیٹر تک ہے) سخت بروڈہ ہے جس کو کرہ زمہری کہہ سکتے ہیں اس میں اگر انسان کا سر داخل ہو جائے تو ایک سینڈ سے بہت کم میں برف بن جائے اور زمین کے اندر حرارت ہے یا آگ زمین کے اندر ۹۰ کلومیٹر پر ہے اور یہی مقدار قشر زمین کی موٹائی ہے۔ جس کی نسبت پوری زمین سے وہی ہے جو اندھے کے چھلکے کو اندھے سے ہوتی ہے۔ لہذا زمہری ہمارے اوپر ہے اور سعیر نیچے ہے اور دونوں کا تعلق مطابق حدیث مذکور جہنم سے ہے۔

نیز جدید تحقیق یہ بھی ہے کہ زمین سورج کا ہی ایک نکڑا ہے جو اس سے الگ ہو کر ایک مدت تک سخت گرم رہا پھر اوپر کا حصہ سرد ہو کر قابل سکونت ہوا کیونکہ سورج کو آگ کا دہلتا ہوا کرہ مانتے ہیں۔ یہ بھی دریافت ہوا ہے کہ زمین کے تمام حصے زلزلوں کی زد میں ہیں اور سالانہ تیس ہزار اور روزانہ ایک سو زلزلوں کا اوسط مانا گیا ہے اور چونکہ اکثر زلزلے ہلکے ہوتے ہیں یا سمندروں میں ہوتے ہیں اس لئے ہمیں محسوس نہیں ہوتے۔

اور وجہ زلزلوں کی کثرت کی یہ ہے کہ ہم زمین کے کرہ نار پر رہتے ہیں جو اندر کی آگ کی وجہ سے ہمیشہ مضطرب اور بے قرار رہتا ہے۔

اور ہمارے اور اس آگ کے درمیان زمین کا چھلاکا حائل ہے جو ہر وقت حرکت و اضطراب کے لئے آمادہ و مستعد ہے چونکہ نیچے کی آگ کی وجہ سے اس میں سکڑنے اور نشیب و فراز کی کیفیت ہر وقت پیدا ہوتی رہتی ہے۔

اس اکٹشاف کے بعد حدیث ان البحر نار یا ان تحت البحر نارا یا ان

---

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) پھر اس کی کل حرارت جو زمین کو چھپتی ہے وہ اس حرارت کے مقابلہ میں جو اس کی اندر کی اصل حرارت سے کتنی اربوں حصہ کم ہے گویا زمین نار جہنم کا چھوٹا حصہ ہے اور سورج بڑا اور اس طرح نہ معلوم کرنے اور ناری کرنے اس دنیا کے جہنمی حصے میں مستور ہیں اور ان کا ظہور و مظاہرہ یوم تبلی السر آنر تک موجود ہے کہ اس وقت یہ سب جہنم کی قاتلیں بن کر دنیا کے حاملین کفر و شرک و معاصی کو گیر لیں گی اور کوئی مددگار قوت و طاقت اس عذاب محیط سے نجات دلانے والی نہ ہوگی۔ اللهم اعذنا منہ بجاه حبیک سید المرسلین صل وسلم علیہ کما تحب و ترضی

البحر من جهنم احاط بهم سرادقها کی بخوبی وضاحت ہو جاتی ہے۔

یہ بھی تحقیق کیا گیا ہے کہ اندر جو آگ ہے وہ اوپری زمین کی آگ سے دسیوں گنازیادہ توی وشدید ہے اس سے حدیث کی تصدیق ہوتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-  
ہماری آگ جہنم کی آگ سے ستر درجہ گرمی میں کم ہے یہ روایت حضرت ابو ہریرہؓ سے مسلم شریف میں ہے۔

### علاقہ جنت

فرمایا:- ساتویں آسمان سے عرش تک جنت کا علاقہ ہے اور نیچے سب دوزخ کا علاقہ ہے لیکن بعض چیزیں جنت کی عاریت آئی ہوئی ہیں۔ جیسے حدیث میں ہے ما بین منبری و بیتی روضہ الح لیعنی وہ حصہ جنت سے آیا ہوا ہے اور وہیں چلا جائے گا۔

حدیث بخاری میں ہے کہ خدا سے جنت الفردوس مانگو کیونکہ فردوس کی چھٹ عرش ہے۔ اور عند سدرۃ المنتہی آیا ہے اور وہ بروئے حدیث ساتویں آسمان پر ہے۔

### لا تفتح لهم ابواب السماء کی تفسیر

فرمایا:- (۱) آیت کریمہ لا تفتح لهم ابواب السماء کے تحت تفسیر خازن اور بغوي اعظم التفاسير و غيرہ میں ہے کہ کفار کے اعمال و ادعیہ ان کی زندگی میں اور موت کے بعد ان کی ارواح آسمانوں پر نہیں جاتیں اور نہ جنت میں داخل ہوں گی اور ان کی ارواح کو بھین کی طرف واپس کر دیا جاتا ہے اور ارواح مؤمنین کے لئے آسمانوں کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں۔ یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے اور حضرت براء بن عازب سے مرفوعاً بھی یہی مضمون مروی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جنت کا علاقہ آسمانوں کے اوپر ہے۔

(۲) حضرت عبد اللہ بن سلام سے ماثور ہے کہ فرمایا ”جنت آسمان میں ہے اور دوزخ زمین میں“

(۳) علامہ ابن حزم نے فرمایا کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں انبیاء علیہم السلام سے آسمانوں میں ملاقات کی، اس سے معلوم ہوا کہ جنت کا علاقہ آسمانوں میں ہے۔

(۴) حضرت ابن مسعودؓ سے ماثور ہے۔ فرمایا:-

”قیامت کے دن ساری زمین دوزخ ہوگی اور اس کے علاوہ جنت کا علاقہ ہے اور اولیاء اللہ عرش کے سایہ میں ہوں گے۔“

(۵) روح المعانی میں آیہ کریمہ وال سقف المعرفع کے تحت حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ سقف مرفوع سے مراد عرش الہی ہے وہ جنت کی چھت ہے۔

(۶) قرآن مجید میں متعدد جگہ فی جنة عالیة آیا ہے اس سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے کہ جنتیوں کا مقام محل عالم علوی ہے۔

## روح کی گرفتاری اور صورت رہائی

یورپ میں علم الارواح ایک مستقل فن کی صورت میں مدون ہو گیا ہے اور اس پر بہت زیادہ کتابیں لکھی جا چکی ہیں۔ عربی میں بھی علامہ فرید وجدی اور علامہ طباطبائی وغیرہ کی کتابیں قابل مطالعہ ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ امریکہ و یورپ کے بڑے بڑے عقولاء، حکماء و فلاسفہ کو یقین کے درجہ میں یہ بات محقق ہو گئی ہے کہ ارواح سے ان کا اتصال شک و مغالطہ سے پاک ہے۔ اور جو کچھ معلومات ان کے ذریعہ سے حاصل ہوئی ہیں۔ یا آئندہ ہوں گی وہ صحیح و درست ہی ہیں۔ ان معلومات میں سے یہ بھی ہے کہ:-

ارواح زمین سے منتقل ہو کر حسب استعداد فطری عالم بہ عالم اوپر چڑھتی ہیں حتیٰ کہ سب سے اوپر کے عوالم سماویہ تک بھی جاتی ہیں یہ بھی علاقہ جنت کی طرف اشارہ ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا تھا کہ جنت کا علاقہ آسمانوں سے اوپر ہے جس کو عالم علوی سے موسوم کرتے ہیں اور نیچے کا سارا علاقہ جہنم کا ہے اور ہمیں حکم الہی ہے کہ اعمال صالحہ کر کے اس علاقہ سے نکل جائیں۔

## حضرت مجدد کے ارشادات

اس آخری جملہ کی مناسبت سے حضرت مجدد صاحب قدس سرہ کے دو مکتوب دیکھے جن کا خلاصہ درج ذیل ہے:-

(۱) حصہ دوم دفتر اول مکتوبات کے مکتوب شصت و چہارم میں ہے۔

دنیا کے لذت والم کی دوستیں ہیں۔ جسمانی اور روحانی، جن چیزوں سے جسم کو لذت حاصل ہوتی ہے روح کو ان سے تکلیف پہنچتی ہے اور جن چیزوں سے جسم کو تکلیف و اذیت پہنچتی ہے روح کو ان سے لذت ملتی ہے گویا روح و جسم ایک دوسرے کی نفیض و ضد ہیں۔

## روح کی پرواز وغیرہ

اور روح عالم بالا سے جسم میں اتر کر جسم و جسمانی علاقوں میں گرفتار ہو گئی ہے بلکہ بعده غایت قرب و اتصال جسمانی خواص حاصل کر چکی ہے اسی لئے وہ جسم کے ساتھ ساتھ اسی کی طرح لذت والم سے متاثر ہونے لگتی ہے لیکن یہ بات عوام کا لانعام میں ہوتی ہے۔

افسوں ہزار افسوس ہے اگر روح علوی جسم سفلی کی اس گرفتاری سے خاصی حاصل کر کے اپنے وطن اصلی کی طرف رجوع نہ کر سکے۔

درحقیقت یہ روح کی بیماری ہے کہ اپنی تکلیف کو لذت اور لذت کو الم سمجھنے لگتی ہے۔ جس طرح کی صفوتوں میں بتلا آدمی شیریں چیزوں کو تلخ سمجھنے لگتا ہے۔

لہذا عقلاً کو چاہئے کہ اپنی روح کو اس بیماری سے نجات دلانے کی پوری فکر کریں تاکہ دنیا کے ظاہری آلام و مصائب اور تکالیف شرعیہ کو بطیب خاطر برداشت کریں۔

اگر اچھی طرح سوچا سمجھا جائے تو یہ بات بے شبه واضح ہے کہ دنیا کے آلام و مصائب اگر دنیا میں نہ ہوتے تو دنیا ایک جو کے برابر بھی قیمت نہ رکھتی۔ گویا تلمیحی حادث دوائی کی طرح مفید و نافع ہے کہ اس سے ازالہ مرض ہوتا ہے۔ الدنیا سجن المؤمن لہذا ایہاں راحتیں لذتوں اور عیش و عشرت کی تلاش و جستجو عقل و دلنش کے خلاف ہے۔

(۲) حصہ دوم دفتر اول کے مکتوب نو دو نہم۔ بنام ملا حسن صاحب کشمیری میں فرمایا۔

روح انسانی کے لئے ترقیات و عروج کی راہیں اس جسم مادی کے تعلق سے پیشتر مسدود تھیں وہ فرشتوں کی طرح ایک حال و مقام پر قائم تھیں لیکن حق تعالیٰ نے اس جو ہر نیس کی سرثست میں عروج و ترقی کی استعداد و دلیعت فرمائی تھی اور اسی کی وجہ سے اس کو فرشتوں پر فضیلت عطا فرمائی تھی۔ مگر اس کا ظہور نزول جسمانی پر موقوف کر دیا تھا۔

اور چونکہ روح و جسم ایک دوسرے کی نفیض و متضاد تھے ایک جو ہر نورانی دوسرا پیکر ظلمانی اس لئے ان کا اجتماع پھر باہم والستگی دشوار تھی۔

اس کی تدبیر حق تعالیٰ نے اپنے بے پایاں کرم اور فضل و حکمت سے یہ کی کہ روح کو نفس کے ساتھ تعلق غایت محبت و عشق کا عطا کیا جس سے ان دونوں کا باہم رابط قائم ہو گیا اور دنیا کی زندگی سمجھائی بس کرنے کا سامان ہوا آئیہ کہ یہ لقدر خلقنا الانسان فی احسن تقویم ثم ردده اسفل سافلین میں اسی امر کی طرف اشارہ ہے، اور یہ تنزل روح اور گرفتاری عشق حقیقت مدح و تعریف بطریق مذمت ہے کہ اسی کے باعث اس کو بام عروج پر پہنچنا ہے۔

غرض روح نے اس تعلق عشق و محبت کی وجہ سے اپنے آپ کو پوری طرح پر نفس کر کے اس کی تابعداری اختیار کر لی۔ اور اپنی ملکوتی حقیقت کو بھلا کر، ہم رنگ نفس امارہ بن گئی کیونکہ روح کی سرست میں اس کے کمال اطاعت کے باعث یہ بھی ہے کہ جس کی طرف بھی اس کا میلان ہوتا ہے اسی کے حکم اور احکام کی تعمیل کرنے لگتی ہے۔

پس جب اس کی وارثگی خود فراموشی کی حد تک پہنچی تو اس کا لازمی اثر ہوا کہ حضرت حق تعالیٰ سے جو سابق تعلق و نسبت آگاہی میسر تھی وہ بھی فراموش ہو گئی اور غفلت نے ظلمت کے جبابات حاصل کر دیئے۔

اسی لئے حق تعالیٰ نے اپنے کمال فضل و کرم و بنده نوازی سے انبیاء علیہم السلام کو بھیجا اور ان کے ذریعہ سے اپنی طرف بلا یا اور سختی سے احکام دیئے کہ روح اپنی معاشوہ نفس امارہ کی تمام خواہشات کو ٹھکرادے (اور نفس کو مجبور کرے کہ وہ احکام الہی کی فرمانبرداری کر کے نفس مطمئنہ بن جائے) پس جو روح (عالم علوی کی طرف) واپسی کا سامان کرے گی وہ فائز المرام ہو گی اور جو اپنا سرخیال بلند نہیں کرے گی اور زمینی کشافتیں میں کھوئی ہوئی رہے گی وہ بہت بڑی گمراہی کا شکار ہوئی۔

---

اہ روح علوی اور اس جسم سفلی میں باوجود اس تفاوت زمین و آسمان کے وہ رابطہ ہے جو آہن کو مقناع طیں کے ساتھ ہوتا ہے کہ آنے کے وقت بے تکان آ جاتی ہے اور جانے کے وقت بد شواری اور بیکھری جاتی ہے اسی لئے اگر جرخارجی ہٹ جائے تو پھر وہ بال ضرور اپنی جگہ پر آ جائے۔ (قبلہ نماص ۱۳)

## جزاء و سراء عین اعمال ہے

فرمایا:- آخرت میں اعمال کا شمرہ جو ملے گا، ہی عمل ہوں گے۔ ان کی ایک صورت ہے عالم دنیا کی اور دوسری عالم آخترت کی۔ عمل ایک ہی ہے لیکن مکان کے اعتبار سے فرق ہے کہ وہی عمل وہاں جزاء کی صورت میں ہو گا اور اس کی دلیل آیت قرآنی و وجودوا ما عملوا حاضراً ہے جس کے ایک معنی یہ بھی کئے گئے ہیں کہ لوگوں کو ان کے اعمال کا بدلہ ملے گا لیکن میں کہتا ہوں کہ بعینہ اپنے کئے ہوئے اعمال ہی کو آخترت میں موجود پائیں گے اور یہ مفہوم دوسری آیات و احادیث سے بھی موئید ہوتا ہے۔

اور فرمایا کہ اسی سے منشق ہو کر تقدیر بھی نکلی ہے۔ یعنی جبر و قدر کا مسئلہ بھی اسی سے حل ہو جاتا ہے کہ جزاء جب عین عمل شہری تو اچھے عمل کا شمرہ اچھا اور بُرے کا بُرا ہونا ہی چاہئے۔

دانہ خلاف تھم نے ہر چہ بود ز جبر و قدر      آنچہ کہ کشیہ در و حطہ ز حطہ جوز جو یہ بھی واضح ہو کہ افعال عباد بطور شی واحد ذ وجہین ہیں نہ کہ شی واحد ذ وجہ زمین کہ خلق و کب دو چیزیں الگ الگ ہوں اور ان کا فرق کر کے دکھلایا جائے۔

پھر فرمایا کہ امام غزالیؒ کی تحقیق یہ ہے کہ ایک مخزن ہے آگ کا جس کو تمام عالم میں پھیلا کر دوزخ بنادیا جائے گا۔

اور موجودہ سائنس کا نظریہ یہ ہے کہ پانی و ہوا میں بھی بجلی ہے اگرچہ ضعیف ہے اور زمین میں بھی بجلی ہے۔ گویا یہ سب چیزیں نار بننے کے لئے مستعد ہیں۔

پھر اس کے ساتھ میری رائے یہ ہے کہ ہمارے ان اعمال میں بھی نار بننے کی صلاحیت و استعداد موجود ہے۔ لہذا یہ اعمال بد بھی نار بن جائیں گے۔ وجودوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربک احداً۔ (کہف)

اس کے بعد فرمایا کہ قبر میں تمام اعمال مصور ہو کر آئیں گے۔ چنانچہ ابو اودہ و مسند احمد وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ قبر میں ایک شخص حسین و جمیل شکل والا بہترین پاکیزہ لباس میں مردہ کے پاس آئے گا اور وہ عمل صالح ہو گا اور ایک شخص بد صورت بیت ناک شکل میں آئے گا اور وہ عمل بد ہو گا۔

نیز صحیح ابن حبان میں حدیث ہے کہ قبر میں وحشت کے وقت قرآن مجید سر کی طرف سے زکوٰۃ پیروں کی طرف سے نماز داہنی جانب سے اور روزہ بائیں طرف سے حفاظت کریں گے اور مونس ہوں گے۔

اور ترمذی شریف میں ہے کہ نماز برہان ہے، اس سے میرا ذہن گیا کہ دہنی طرف اس لئے ہے کہ برہان بھی دستاویز ہے جو داہنے ہاتھ میں ہوا کرتی ہے اور روزہ بطور ذہال ہے کہ بائیں ہاتھ میں ہوا کرتی ہے۔ قرآن مجید سر کی طرف سے اس لئے کہ بادشاہ کا کلام ہے۔ اسی لئے حدیث میں ہے کہ جو شخص اپنے بچہ کو قرآن مجید پڑھائے گا اس شخص کو قیامت کے دن تاج پہنایا جائے گا۔

اور چونکہ چل پھر کر مال کمایا تھا۔ (جس سے زکوٰۃ دی) اس لئے صدقہ پیروں کی طرف سے حفاظت کرے گا۔

ایک حدیث میں ہے کہ قرآن جحت کرے گا خدا کے سامنے یعنی بخشوانے کے لئے مگر یہ جب ہے کہ اطاعت کی ہوگی اور قرآن کے مطابق عمل کئے ہوں گے ورنہ وہ پیچھے پیچھے ہو گا یعنی مدعا علیہ بنائے گا۔ والقرآن حجه لک او عليك

پھر فرمایا کہ حضرت شیخ محبی الدین بن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا کشف ہے۔ محشر میں پیشی کے وقت دہنی طرف اللہ اکبر بائیں طرف سبحان اللہ پچھلی طرف الحمد للہ اور سامنے سے لا الہ الا اللہ یہ چاروں کلمات رفیق ہوں گے۔

یہ ترتیب اسی لئے ہے کہ اللہ اکبر اعلان کی چیز ہے چنانچہ نعراہ تکبیر جہاد وغیرہ میں ہے اور علم جہاد بھی داہنے ہاتھ میں ہوتا ہے لہذا دہنی جانب مناسب ہے۔

سبحان اللہ تسبیح ہے نقاص و عیوب سے اور صفت سلبی ہے۔ لہذا ذہال کی جگہ (بائیں طرف) مناسب ہے۔ الحمد للہ یہ آخر میں اور ہر کام سے پیچھے ہوا کرتا ہے جیسے کھانے کے بعد اور ترازو میں بھی آخر میں ہوگا۔ لہذا پیچھے ہونا مناسب ہے۔

اور لا الہ الا اللہ چونکہ ہادی و راہنماء ہے اس کا سامنے ہی ہونا مناسب ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ جس قدر نیکیاں ہیں وہ محشر میں سواریاں ہو جائیں گی اور بدیاں بو جھے ہو جائیں

گے۔ اسی لئے قرآن مجید میں اوزار کا لفظ ہے یعنی بو جھے کیونکہ نیکوں پر بہ مشکل اپنے آپ کو چڑھایا تھا اور بدیوں پر لذت کی وجہ سے بطوع و رغبت سوار ہوتا تھا۔

رقم الحروف جامع ملعوقات عرض کرتا ہے کہ شاید حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کا متدل اس کے لئے حدیث ذیل ہو جو مختصر تذکرہ القرطی للشعر انسی ص ۲۹ میں ہے۔

حضرت عمر بن قیس سے مردی ہے کہ انہوں نے فرمایا ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ مومن جب روز قیامت میں اپنی قبر سے اٹھے گا تو اس کا نیک عمل بہترین خوبصورت میں ذیل صورت میں استقبال کرے گا اور کہے گا۔ کیا تم مجھے پہچانتے ہو۔ وہ کہے گا نہیں البتہ اتنا جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شکل و شامل کو بہت ہی خوب بنایا ہے۔ وہ جواب دے گا در حقیقت تم ہی دنیا میں ایسے اچھے تھے اور میں تمہارا وہی عمل صالح تو ہوں جو دنیا میں تمہارے اوپر پار ہوا کرتا تھا۔ لہذا آج تم مجھ پر سوار ہو کر میدان حشر میں چلو گے۔

پھر یہ آیت تلاوت فرمائی۔ یوم نحشر المتقین الی الرحمن وفاداً (ترجمہ جس دن ہم اکٹھا کریں گے پر ہیز گاروں کو رہمان کے پاس رہمان بلائے ہوئے (مریم) یعنی معزز رہمان بن کرچیش ہوں گے۔) کافر کے سامنے اس کا عمل بدترین شکل میں سخت ترین بدبوئے ہوئے آئے گا اور سوال کرے گا کہ کیا تم مجھے پہچانتے ہو؟ وہ کہے گا نہیں البتہ اتنا سمجھ رہا ہوں کہ خدا نے تمہاری شکل و شامل بدترین بنائی ہے۔ وہ جواب دے گا کہ در حقیقت تم ہی دنیا میں ایسے تھے اور میں تمہارا وہی براعمل ہوں۔ جس کو تم نے اپنی مرغوب سواری بنایا تھا لہذا آج میں تم کو اپنی سواری بنائیں گا۔

پھر یہ آیت تلاوت فرمائی:- وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم الا ساء ما يزرون (انعام) اور وہ اخھائیں گے اپنے بوجھا پتی چیزوں پر خبردار ہو جاؤ کہ برابو جھے ہے جس کو وہ اخھائیں گے۔

سورہ کہف میں فرمایا:- وَ قُلِ الْحَقُّ مِنْ رِبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْلَيْمَنْ وَ مَنْ شَاءَ فَلْبَكْفَرَ اَنَا اَعْذُنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحاطَ بِهِمْ سَرَادِقَهَا

آپ کہہ دیجئے کچی بات ہے تمہارے رب کی طرف سے جو کوئی چاہے مانے اور جو کوئی چاہے نہ مانے ہم نے تیار کر کھی ہے گناہ گاروں کے واسطے آگ کر کھپر رہی ہیں ان کو اس کی قاتمیں (یعنی وہ بھی آگ کی ہوں گی) محدث داری نے روایت کی ہے کہ سورہ الم تزلیل السجده اپنے پڑھنے والے کی طرف سے قبر میں مجاولہ کرے گی یعنی اس کو عذاب سے بچانے کی کوشش کرے گی (تمذکرۃ المولی و القبور حضرت قاضی شاہ اللہ صاحب)

محدث ابوالیعم نے حلیہ میں روایت کی ہے کہ جب مسلمان کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے تو اس کے نیک اعمال اس کو گھیر لئتے ہیں اور عذاب کے فرشتوں کو روکتے ہیں۔

صحیحین میں حدیث ہے کہ جس وقت کوئی مرتا ہے تمنی چیزیں اس کے ساتھ جاتی ہیں۔ مگر کے لوگ مال اور اعمال ان میں سے چہلی دو چیزیں واپس آ جائی ہیں اور عمل اس کے پاس باقی رہ جاتا ہے۔

ابن ابی الدنیا نے روایت کی ہے کہ جو شخص قرآن مجید پڑھتا ہے اس کی موت کے وقت جب عذاب کے فرشتے اس کے پاس بقی روح کے لئے آتے ہیں تو قرآن مجید آتا ہے اور کہتا ہے کہ اے پروردگار یعنی میرا مسکن ہے کہ آپ نے مجھ کو اس میں فخر یا تھا حق تعالیٰ فرمائے گا کہ اچھا قرآن کے ملن کو اس کے لئے چھوڑ دو۔ محدث اصفہانی راوی ہیں کہ قبر میں مردہ کے لئے کوئی چیز کثرت استغفار سے زیادہ محظوظ و پسندیدہ نہیں ہے۔ اسی طرح پر کثرت آیات و احادیث اسکی ہیں جن سے حضرت شاہ صاحب (بغیرہ حاشیہ اگلے صفحے پر)

## حیات انبیاء علیہم السلام

درس بخاری شریف میں باب نفقہ نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد وفات پر فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبور میں احیاء ہیں اس لئے لامحالہ ازدواج مطہرات کو نفقہ خدا کے مال یعنی بیت المال سے جاری رہا اور چاہو تو یوں سمجھ کر جب انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کر لیا تو ان کا نفقہ بھی خدا کے مال سے متعلق ہو گیا۔

پھر یہ آیہ قرآنی "ولَا تُحِسِّنَ الَّذِينَ قُتُلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ اهْوَاتِهِ" کے ضمن میں حیات انبیاء علیہم السلام اور حیات شہداء کی تحقیق فرماتے ہوئے فرمایا کہ حیات بمعنی افعال حیات ہے ورنہ ارواح سب ہی مومنوں کی ہوں یا کفار کی زندہ ہیں۔ البتہ کفار کی ارواح معطل ہیں۔ افعال حیات ان میں نہیں پائے جاتے۔

اسی لئے قرآن مجید اور حدیث شریف میں جہاں بھی حیات کا ذکر آیا ہے اس کے ساتھ کوئی فعل بھی افعال حیات سے ضرور ذکر کر دیا گیا ہے۔ مثلاً "بل احیاء عند ربهم" (باقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) کے مذکورہ بالنظریہ کی تقویت ہوتی ہے اور یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ عالم مجازات اسی عالم شہادت میں مستور ہے۔

اس مقام کی مناسبت سے حضرت الاستاذ العلام کشمیری قدس سرہ کی اس مشہور عربی نظم میں سے تین شعر پیش کرتا ہوں جس میں حضرت نے مسئلہ تقدیر و مسئلہ مجازات کو حل فرمایا ہے اور ان کا ترجمہ اپنے مخدوم و محترم علام مولانا محمد بدر عالم صاحب مرحوم کا نقل کرتا ہوں جو آپ نے اپنی گراں قدر علمی و حدیثی تالیف "ترجمان النبی" جلد سوم میں کیا ہے۔

و يَسْمَرُ شَرٌّ مَا يَبْغِي لَهُ فَيَزِعُ عَمَّهُ الظُّلْمُ الْصَّرِيعُ جَهُولٌ  
(ترجمہ) رہا جزا اور سزا کا مسئلہ تو وہ واضح ہے کہ شر سے شری ہی پیدا ہو سکتا ہے۔ جاں آدمی اس کو ظلم سمجھنے لگتا ہے۔

كَأَيُّورَاثَ خَبِيثَ الْبَذْرَ خَبِيثَ نَبَاتَهُ طَبَاعًا وَلَا يَاتِيهِ قَالَ يَقُولُ  
(ترجمہ) دیکھو اگر خراب درخت کا حجم ہو تو کیا اس سے ویسا ہی درخت طبعاً پیدا نہیں ہوتا۔ پھر یہاں کون سوال و جواب کرتا ہے کہ اس حجم سے خراب درخت ہی کیوں پیدا ہوا؟

وَلِيسَ جَزَاءُ ذَاكَ عَيْنَ فَعَالَنا وَلَكِنْ سُتْرَاحَالِ سُوفَ يَزُولُ  
ترجمہ (اگر غور کرو تو جس کو تم جزا سمجھ بیٹھے ہو یہ جزو نہیں وہی دنیا میں کئے ہوئے تمہارے اچھے برے اعمال ہیں جو دوزخ اور جنت میں عذاب و ثواب کی شکل میں نظر آئیں گے)

جو حیا ب یہاں ہماری آنکھوں پر اس حقیقت کے دیکھنے سے مانع ہو رہا ہے۔ قیامت میں وہ انکھ کر رہے گا اس وقت یہ بات صاف صاف نظر آجائے گی اور اس کے ساتھ ہی یہ بھی واضح ہو جائے گا کہ خدا کسی پر ظلم نہیں کرتا اور دنیا میں ناواقف لوگ ہی خدا کی تقدیر کو ظلم وغیرہ سے تعبیر کیا کرتے تھے۔ وانہ شاعر و عالم اتم و حکم۔

یرزقون ” میں ان کا مرزاوق ہونا ذکر فرمایا جو زندوں کا فعل ہے یعنی اگرچہ دوسرے بھی زندہ ہیں مگر ان لوگوں کو رزق بھی دیا جاتا ہے یہ زندوں کی طرح کھاتے پیتے ہیں اور اسی لئے ان کو زندہ کہنا زیادہ مناسب ہے۔

حدیث میں ہے کہ شہداء بزر پرندوں کے جوف میں ہو کر داخل جنت ہوں گے۔ لیکن حدیث موطا کے الفاظ سے مفہوم ہوتا ہے کہ وہ بزر پرندوں سے مشابہ ہوں گے۔ نہ یہ کہ بزر پرندے۔ ان کے لئے بطور ظرف ہوں گے۔

نیز موطا مالک باب الشہید میں یہ بھی حدیث ہے کہ مومن کی نسمہ ایک پرندہ ہوتی ہے کہ جنت کے باغوں میں کھاتی پیتی پھرتی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ سواء شہداء کے عام مومنوں کا حال بھی ایسا ہوگا۔ یہ واضح ہو کہ یہ ان کے مثالی ابدان ہوں گے صرف ارواح نہیں اور شاید ان کے جنتی ارزاق حشر سے پہلے ہی ان کو عطا فرما دیئے گئے اور باقی لوگوں کے لئے اپنے جنتی ارزاق سے متفق ہونا یوم قیامت تک موخر کر دیا گیا۔

پھر فرمایا کہ حدیث میں اکل و شرب کو نسمہ کی طرف منسوب کیا ہے نہ کہ بدن یا جسد کی طرف اس لئے کہ وہ مدفن ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ نسمہ جسد اور ارواح کے علاوہ چیز ہے کیونکہ روح کی طرف بھی بغیر اتصال جسد مادی یا مثالی کے اکل و شرب کی نسبت نہیں ہوتی۔ الحاصل یہ بات واضح ہو گئی کہ آیت مذکورہ بالا کی غرض و غایت صرف ان کی زندگی بیان کرنا نہیں ہے۔ بلکہ افعال حیات کے ساتھ تعلق بتلانا ہے۔ لہذا یرزقون فرمایا اور حدیث میں یعلق فی الجنة فرمایا۔

پھر انبیاء علیہم السلام کے احوال میں نماز کا ذکر فرمادیا کہ وہ اپنی قبور میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں ” اور شرح الصدور فی حوال الموتی والقبور ” میں ہے کہ انبیاء حج بھی کرتے ہیں اور انبیاء کے تذکرہ میں نمازو حج کا ذکر آیا اور تلاوت قرآن مجید کا دوسروں کے لئے۔

پس ان سب اقسام افعال کے ذکر سے یہی بتلانا ہے کہ انبیاء شہداء اور مومنین کی زندگی ۱۷ بعض اولیاء کے حالات میں نظر سے گزرا کہ وہ اپنی زندگی میں تمبا اور دعا نہیں کیا کرتے تھے کہ مرنے کے بعد قبور میں بھی ان کو نماز پڑھنے کی توفیق ملے چنانچہ ان کی دعائیں قبول ہوئیں اور ان کو قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا گیا یہ شاید اسی لئے ہوا کہ عام حالات میں غیر انبیاء کے لئے نمازو حج وغیرہ نہیں ہے۔

موت ظاہری کے بعد بھی افعال حیات کی وجہ سے دوسرے انسانوں کی زندگی سے ممتاز ہوگی۔

آیت قرآنی و استل من ارسلنا قبلک من رسلنا (زخرف) کے ضمن میں فرمایا کہ اس سے حیات انبیاء علیہم السلام پر استدلال کیا گیا ہے۔  
چنانچہ مشہور و مستند تفاسیر میں اس کا ذکر ہے۔

فرمایا کہ یہیں کی حدیث "الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون" صحیح ہے حافظ ابن حجر نے بھی تصریح کی ہے کہ یہ روایت حضرت انسؓ سے بھی ہے اور صحیح ہے۔

پھر فرمایا کہ یہ مسئلہ ادیان سماویہ کا ہے کہ ارواح سب باقی رہتی ہیں کافر و مسلم کی اور قبر میں تعطیل محض باطل ہے۔ قبر ثمہرہ ہے حیات دنیا کا پس جو یہاں ذکر اللہ میں مشغول رہا ہوگا وہ وہاں بھی رہے گا۔

روح جو بدن مثالی ہے وہ تو خود ہی نماز پڑھ سکتی ہے پھر احیاء الحج سے کیا مراد ہے؟ میں تو کہتا ہوں کہ شریعت عرف عام پر چلتی ہے لہذا روح مع جسم مبارک مراد ہے۔

نیز حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے "خاتم النبیین" میں فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت ہمیشہ کے لئے جاری ہے جبکہ مورث خود موجود ہے کوئی نبوت کا وارث نہیں ہو سکتا۔ سردست حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے مذکورہ بالا ارشادات کی تائید میں چند ارشادات درج کئے جاتے ہیں۔

(۱) بخاری شریف میں حضرت صدیق اکبر کا قول "لَا يُذِيقَكُ اللَّهُ الْمُوْتَىْنَ ابْدًا" منقول ہے اور حافظ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اس قول سے منکرین حیات نے استدلال کیا ہے۔ پھر مشجعین حیات کو اہل سنت کا لقب دے کر ان کی طرف سے جوابات تحریر کئے ہیں اور اس قول ابی بکر رضی اللہ عنہ کی شرح فرمाकر ثابت کیا ہے کہ انبیاء کو ارواح کے اعادہ کے بعد پھر سے اذاقہ موت سے دوچار ہونا نہیں ہے۔ (فتح الباری ابواب مناقب ابی بکر و ابواب الجنائز) لہذا حضرت صدیق اکبر بھی مشجعین حیات میں سے ہیں۔

---

امس کے علاوہ عقیدۃ الاسلام تجیہ الاسلام وغیرہ میں بھی حضرت سے پکرشت ایسے ارشادات ملتے ہیں جن سے انبیاء علیہم السلام کی حیات طیبہ کا مسئلہ واضح اور روشن ہو جاتا ہے۔ اس قسم کی پیشتر نقول حوالوں کے ساتھ انشاء اللہ "آب حیات" (وَلَهُ حَضْرَتْ جَمِيعُ الْإِسْلَامِ مُولَانَا مُحَمَّدُ قَاسِمٌ صَاحِبُ نَانُوَّيِّ قَدِسُ سَرَّهُ ) کے مقدمہ میں پیش کی جائیں گی۔

(۲) علامے شافعیہ میں سے صاحب تلخیص کا قول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مال چھوڑا وہ حضور کی ملکیت پر اسی طرح باقی رہا جس طرح حالت حیات دنیا میں تھا اور وہ ملک و رشہ کی طرف منتقل نہیں ہوا جبکہ اموات کا ہوتا ہے (مدارج النبوة)

(۳) امام الحرمین شافعی نے بھی قول مذکور ہی کی تائید کی ہے اور فرمایا کہ یہ تحقیق حضرت صدیق اکبرؑ کے اس عمل کے موافق ہے جو آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اموال میں اختیار فرمایا۔

(۴) حافظ عینی نے عمدۃ القاری میں حیات انبیاء علیہم السلام کو دائیٰ قرار دیا ہے۔

(۵) حافظ بیہقی رحمہ اللہ نے مستقل رسالہ "حیات انبیاء علیہم السلام" میں تالیف کیا جو مشہور و متداول ہے۔

(۶) علامہ سیوطی نے "خاصص کبریٰ" میں اور "حیات الانبیاء" میں حیات کا اثبات فرمایا ہے۔

(۷) قاضی عیاض نے "شفاء" میں حیات ثابت فرمائی۔

(۸) علامہ تقی الدین سکلی نے "شفاء السقام" میں اثبات حیات کیا۔

(۹) علامہ ملا علی قاری نے "شرح الشفاء" جلد دوم میں حیات انبیاء علیہم السلام کو معتقد و معتمد فرمایا۔ اور جمع الرسائل میں بھی ثابت کیا ہے۔

(۱۰) علامہ شوکانی نے "تحفة الذاکرین"، "شرح حصن حصین" میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیات ثابت کی ہے۔

(۱۱) حضرت علامہ قرطبی نے اپنے شیخ احمد بن عمرو سے نقل کیا ہے کہ یہ بات قطعی و یقینی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی موت صرف یہ ہے کہ وہ ہماری نظر وہیں سے اوچھل ہو گئے ہیں کہ ہم ان کو نہیں دیکھ سکتے اگرچہ وہ زندہ موجود ہیں۔ جیسے ملائکہ کو باوجود زندہ موجود ہونے کے ہم نہیں دیکھ سکتے (کتاب الروح لابن القیم)

(۱۲) حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے "مدارج النبوة" جلد دوم میں فرمایا کہ "حیات انبیاء علیہم السلام" متفق علیہ ہے۔ علامے امت میں سے کسی نے اس سے اختلاف

نہیں کیا۔ اور حیات انبیاء حیات حسی دنیاوی ہے پھر احادیث و آثار سے اس پر کافی و شافی دلائل بیان فرمائے اور دوسری تصنیف میں بھی اس مسئلہ کو مشرح و مدلل فرمایا۔

(۱۳) حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے ”فیوض الحرمین“ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بار بار بحمد عنصری دیکھنے کا ذکر فرمایا اور اس سے انبیاء علیہم السلام کی حیات قبور اور نماز پڑھنے وغیرہ کا اثبات فرمایا۔

(۱۴) حضرت نبیتؑ وقت قاضی ثناء اللہ صاحب مفسر و محدث پانی پتیؑ نے آیہ ولا ان تنکروا ازواجہ ابدا کے تحت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات قبر کا ذکر فرمایا اور آیہ ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات کے تحت میں حیات انبیاء علیہم السلام کا اثبات فرمایا۔

(۱۵) حضرت ججیۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی قدس سرہ نے مسئلہ حیات انبیاء علیہم السلام پر اپنی متعدد تصنیف میں بحث فرمائی ہے۔ مثلاً مکتوب چخم فیوض قاسمیہ مکتوب ۱۵ فیوض قاسمیہ، مکتوب ۲۵ فیوض قاسمیہ، جمال قاسمی، اجوہہ، ربیعین جلد دوم، تحذیر الناس اور لطائف قاسمیہ میں۔

لیکن سب سے زیادہ مکمل، مدلل، مشرح اور مبسوط بحث ”آب حیات“ میں ہے جو اپنے موضوع اور تحقیقات عالیہ کے اعتبار سے بے نظیر کتاب ہے۔ جس کے مضمون کی توثیق و تصویب حضرت شیخ الشافعی حاجی امداد اللہ صاحب نور اللہ مرقدہ نے فرمائی اور حضرت قطب العالم مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ نے فرمایا کہ اس مضمون حیات کو بھی مولوی محمد قاسم صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالت ”آب حیات“ میں ”بما لامزید علیہ“ ثابت کیا ہے۔

رقم الحروف نے حضرت نانوتوی قدس سرہ کے مضمون آب حیات کی تائید میں متفقہ میں و متاخرین کے ارشادات جمع کئے ہیں جو کسی دوسری فرصت میں پیش کئے جائیں گے۔

(۱۶) حضرت گنگوہیؒ نے ”ہدایۃ الشیعہ میں“ حیات انبیاء علیہم السلام کو ثابت کیا ہے۔

(۱۷) حضرت مولانا خلیل احمد صاحبؒ نے بذل الجھو داور عقاہ علماء دیوبند میں حیات دنیاوی فی القبور ثابت کی۔ اور اس کی توثیق علماء دیوبند و حریم سے کرائی۔

(۱۸) حضرت حکیم الامم مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے نشر الطیب میں حیات قبر شریف اور

مشاغل مثلاً اعمال امت کا ملاحظہ فرماتا۔ نماز پڑھنا، سلام سننا، سلام کا جواب دینا ثابت فرمائے۔

(۱۹) حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدفنی قدس سرہ نے مکتوب ۱۳۰ جلد اول میں فرمایا کہ ”آپ کی حیات نہ صرف روحانی ہے جو کہ سب عام مومنین کی ہے بلکہ جسمانی بھی ہے اور از قبیل حیات دنیوی بلکہ بہت سی وجہ سے اس سے قوی تر ہے۔“

(۲۰) حضرت علامہ شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الہم ص ۲/۲۷۷ میں فرمایا کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ سب مانتے ہیں زندہ ہیں اور آپ اپنی قبر مبارک میں اذان واقامت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔“

## سماع موتیٰ و بقیہ مسئلہ حیات انبیاء علیہم السلام

فرمایا کہ قرآن مجید کی آیت ”انک لَا تسمع الموتى اور وَمَا انت بِمسمع من فی القبور میں نفی وجود سماع نہیں ہے بلکہ نفی انتفاع ہے۔ جیسا کہ علامہ سیوطی نے اپنے منظومہ میں فرمایا: ”وَآیة النفی معناها سماع ہدی،“ اخ اور میں نے اس طرح ادا کیا ہے: ”وَآیة النفی فی نفی انتفاعہم (ای اجاہتہم)

حضرت قاضی شاہ اللہ صاحب نے ”مذکرة الموتی والقبور“ میں امام احمد وغیرہ سے

اہ مقبولین اور اولیاء اللہ سے تلاوت قرآن مجید اور نماز وغیرہ قبور میں ثابت ہیں۔ حضرت شاہ صاحب کے اس قول کی تائید حدیث اپی داؤد سے بھی ہوتی ہے جس میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک جائزہ پر تشریف لائے اور دفن کے بعد فرمایا کہ اپنے بھائی (مردہ) کے لئے تشتیت کا سوال کرو کیونکہ اس سے اب سوال ہوگا۔ تو حضور نے خبر دی کہ اب اس سے سوال ہوگا اور وقت سوال وہ تلقین کوئے گا۔ (الروح لابن القیم ص ۱۳)

ای طرح یہ حدیث بھی ثابت ہے کہ میت کو دفن کرنے والوں کے جو توں کی آواز سنائی دیتی ہے جب وہ لوٹتے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ بدر کے شہیدوں نے آپ کا کلام و خطاب سنائیز مردوں پر بصیرت خطاب سلام عرض کرنا مشروع ہوا۔ جس طرح سننے والے حاضر کے لئے ہے اور حضور نے خبر دی کہ جو اپنے موسی بھائی پر سلام پیش کرتا ہے وہ اس کا جواب دیتا ہے۔ (الروح ص ۲۵)

علام ابن قیم نے اپنی کتاب ”الروح“ میں ایک مستقل باب اس امر پر بھی قائم کیا کہ ارواح اموات آپس میں ایک دوسرے سے ملتی ہیں۔ جمع ہوتی ہیں اور با تمیں کرتی ہیں بلکہ وہ ارواح احیاء سے بھی ملتی ہیں اور با تمیں کرتی ہیں البتہ ان لوگوں کی ارواح بات کرنے سے قاصر ہتی ہیں جن کو کوئی وصیت کرنی چاہئے تھی لیکن وہ بغیر وصیت کے مر گئے ہوں اور اس کے شواہد و واقعات ذکر کئے ہیں اور ایسی ہی تحقیق علامہ سیوطی نے ”شرح الصدور“ میں کی ہے اور امام سیوطی نے رسالہ حیاة الانبیاء میں ابوالخش سے ایک حدیث مرفوع بھی نقل کی ہے کہ جو وصیت نہ کرے گا اس کو دوسرے مردوں سے بات کرنے کی اجازت نہیں ہوگی۔

حدیث انس نقل کی ہے کہ زندوں کے اعمال مردہ اقربا پر پیش ہوتے ہیں۔ اگر اچھے اعمال ہوتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں برعے ہوتے ہیں تو رنجیدہ ہوتے ہیں اور خدا سے دعا کرتے ہیں کہ یا اللہ ان کو ہدایت کراور ہدایت کے بغیر ان کو موت نہ دے۔

حضرت گنگوہیؓ کے ”فتاویٰ رشیدیہ“ میں ہے کہ سماع موتی کے مسئلہ میں اختلاف عام مومنین کے بارے میں ہے ورنہ سماع انبیاء میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اسی لئے فقہاء نے قبر مبارک پر سلام عرض کرتے وقت شفاعت کا سوال کرنے کو لکھا ہے۔

سماع کے علاوہ مردوں کے کلام سننے کے بھی صحیح واقعات ملتے ہیں۔ ترمذی شریف میں ہے کہ ایک صحابی نے ایک جگہ خیمه لگایا اور تھوڑی دیر بعد اس جگہ اندر سے سورہ ملک پڑھنے کی آواز آئی۔ وہ صحابی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور واقعہ سنایا تو آپ نے تصویب فرمائی۔ اسی طرح زید بن خارجہ صحابی کی وفات کا واقعہ ہے جو حضرت عثمانؓ کے دورِ خلافت میں پیش آیا کہ انقال سے کافی دیر کے بعد کفن منہ سے ہٹایا اور با تیس کیس (تہذیب عمدۃ الاخبار اکفار الصلح دین)

چونکہ اس سے پہلے ملعوظ مبارک میں حیات انبیاء علیہم السلام کا ذکر مبارک ہو چکا ہے اس لئے حیات خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں چند چیزیں مزید تشریح و توضیح اور تائید کے لئے پیش کرتا ہوں امید ہے کہ علماء اور ارباب ذوق و شوق ملاحظہ ہوں گے۔

(۱) جس طرح ابھی عام مومنوں پر ”عرض اعمال“ کا ذکر ہوا سرور کائنات (روحی فداہ) صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں بھی ان کی امت کے اعمال پیش ہوتے ہیں۔ علامہ سیوطیؓ نے رسالہ ”حیات الانبیاء“ میں نقل کیا کہ استاذ اکبر منصور عبدالقادر بن طاہر البعد ادی شیخ الشافعیہ نے فرمایا:- ہمارے محققین متکلمین کا یہ فیصلہ ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعد وفات کے زندہ ہیں اور آپ اپنی امت کے نیک اعمال پر مطلع ہو کر خوش ہوتے ہیں اور برعے اعمال سے محروم ہوتے ہیں۔ پھر ”ر دروح“ کے معانی بیان فرماتے ہوئے ایک جواب یہ بھی دیا کہ اس سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا مشارک اعمال امت کا ملاحظہ برائیوں سے ان کے لئے استغفار، مصائب کے زوال کی دعا وغیرہ سے توجہ ہٹا کر

سلام پڑھنے والے کی طرف توجہ فرما نا ہے۔ کیونکہ سلام افضل اعمال اور اجل قربات ہے۔ جامع صغیر میں حدیث ہے کہ جمعہ کے روز ان بیانات علیہم السلام اور والدین پر اعمال پیش ہوتے ہیں اور ایک حدیث میں ہے کہ خاتم الانبیاء علیہم السلام پر آپ کی امت کے اعمال روزانہ صبح و شام پیش ہوتے ہیں۔ مند بزار میں سند جید کے ساتھ حضرت ابن مسحود سے مرفوعاً روایت ہے کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری زندگی تمہارے لئے بہت بہتر ہے کہ براہ راست تمہاری باتیں مجھ تک اور میری باتیں تم تک پہنچتی رہتی ہیں اور میری وفات بھی تمہارے واسطے بہتر ہی ہوگی کہ تمہارے اعمال مجھ پر پیش ہوتے رہیں گے تو تمہاری نیکیوں پر میں خدا کا شکر ادا کروں گا اور برائیوں پر خدا سے تمہارے لئے استغفار کروں گا۔ (شرح المواہب)

حضرت اقدس شاہ صاحب نور اللہ مرقدہ نے عرض اعمال کی یہ حدیث "عقيدة الاسلام" میں ذکر فرمائی دوسری حدیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے جو حافظؒ نے فتح الباری باب "البرکاء" "عند قراءۃ القرآن" میں ذکر کی ہے۔

حافظؒ فرماتے ہیں کہ:-

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جوار شاد فرمایا کہ "اقرأ على" مجھے پڑھ کر سناؤ۔ یہ تو روایت علی بن مسہر عن الأعمش میں ہے۔ اس کے علاوہ دوسری روایت بھی ہے جو محمد بن فضالۃ الظفری سے ابن ابی حاتم اور طبرانی وغیرہ نے نقل کی ہے کہ انہوں نے فرمایا:-

میں نے اپنے والد سے سنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ بنی ظفر میں حضرت ابن مسحود اور چند دوسرے صحابہ کو ساتھ لے کر تشریف لائے اور قرأت قرآن کے لئے ایک قاری کو حکم فرمایا اس نے پڑھا اور جب وہ اس آیت پر پہنچا فکیف اذا جتنا من کل امة بشهيد وجتنا بک على هؤلاء شهيداً تو اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم بہت روئے اور فرمایا:- جن لوگوں میں میں موجود ہوں ان پر تو میں شہادت دے سکتا ہوں لیکن جن لوگوں کو دیکھا بھی نہیں ان پر کس طرح شہادت دے سکوں گا؟

حضرت ابن مبارک نے زہد میں سعید بن المسیب کے طریقے سے ایک روایت نکالی ہے کہ کوئی دن ایسا نہیں گزرتا جس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ کی امت صبح و شام

پیش نہ ہوتی ہو لہذا آپ ان کو ان کے خاص نشانات و اعمال سے پہچانتے ہیں اور اسی لئے آپ ان پر شہادت دیں گے۔

اس کے بعد حافظ فرماتے ہیں کہ اس مرسل سے حدیث ابن فضالہ کا اشکال رفع ہو جاتا ہے۔ ابن بطال نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کی تلاوت کے وقت اس لئے روئے کہ آپ کے سامنے اس وقت روز قیامت کی ہولناکیاں اور وہ غیر معمولی صورت حال متمثل ہو گئی تھی جس کی وجہ سے آپ کو اپنی امت کے اعمال کی تصدیق کرنی پڑے گی اور سب لوگوں کے واسطے شفاعت کرنی ہو گی اور یہ ایسا امر ہے کہ اس کے لئے آپ کا دیر تک گریہ بکامناسب تھا۔ حافظ اس توجیہ کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گریہ اپنی امت پر رحمت و شفقت کے باعث تھا کیونکہ آپ کو یقین تھا کہ آپ ان پر ان کے اعمال کی شہادت دیں گے اور ان کے اعمال وہ بھی ہوں گے جو نافرمانی کی وجہ سے ان کو مستحق عذاب نہ ہرا سیں گے واللہ اعلم (فتح الباری ص ۸۵/ ۹/ ۸۲۹)

(۳) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں درود و سلام کا پیش ہونا اور قریب والوں سے خود سنتا اور جواب دینا اس کے بارے میں بہ کثرت احادیث صحیحہ وارد ہوئی ہیں جن سے مسئلہ حیات پر روشنی پڑتی ہے۔

(۴) اور آیت ”وَاسْتَلِ مِنْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رَسْلَنَا“ کو بڑے بڑے مفسروں نے واقعہ اسراء پر مholm کیا ہے اور ان بیانات علیہم السلام کی حیات پر استدلال کیا ہے۔

(۵) عدم توریث مال سے بھی حیات انور پر استدلال ہوا ہے چنانچہ حضرت امام الحرمین وغیرہ کے اقوال پیش ہو چکے ہیں اور حضرت گنگوہی نے ہدایۃ الشیعہ میں ص ۱۶ پر فرمایا:-  
ا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ترکہ (فَدَّک وغیرہ جائیداد) حضور کی ملک نہ تھا بلکہ وہ ملک بیت المال تھا۔ پھر میراث کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔

۲۔ اگر تسلیم کر لیا جائے کہ ملک تھی تو بھی آیت میں حکم میراث دوسروں کے لئے ہے حضور کے لئے نہیں کیونکہ دوسرے احکام مذکورہ آیات مثلاً چار سے زائد نکاح وغیرہ کا عدم جواز وغیرہ بھی دوسروں کے لئے ہیں تو اب ترکہ تقسیم نہ ہونا اس لئے ہے کہ آپ اپنی قبر

شریف میں زندہ ہیں۔ ”ونبی اللہ حی یرزق“  
اس مضمون حیات کو بھی مولوی محمد قاسم صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ آب  
حیات میں بمالا مزید علیہ ثابت کیا ہے۔

۳۔ تیرے اگر تسلیم کر لیں کہ آیات مذکورہ کے احکام عام ہیں آپ کے لئے بھی تو  
نحن معاشر الانبياء حدیث مشہور ہے۔ اس سے ان کی تخصیص کریں گے۔

(۵) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات سے نکاح حرام ہونا بھی حیات پر دال ہے۔  
حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب تفسیر مظہری ص ۲۰۸ میں آیت و ما کان لكم ان تو ذوار رسول  
اللہ ولا ان تنکحو ازواجا من بعده ابداً (احزاب) کے ضمن میں فرماتے ہیں:-

”اور یہ بھی درست ہے کہ یہ حکم اس لئے ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں  
زندہ ہیں اور اسی وجہ سے حضور کا ترکہ مورث نہیں ہوا اور نہ آپ کی ازواج مطہرات یوہ ہو سکیں۔“

(۶) سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات پر احکام یوگی عدت وغیرہ بھی  
طاری نہیں ہوئے جیسا کہ اوپر حضرت قاضی صاحب اور دوسرے اکابر نے تصریح کی ہے  
لہذا یہ امر بھی دلیل حیات ہے۔

(۷) ازواج مطہرات کا نفقہ اور خدام کے مصارف حضرت صدیقؓ نے آپ کے مال یا  
بیت المال سے ادا کئے جس کی وجہ سے امام الحرمین وغیرہ نے تصریح کی کہ حضور کا سب تر کہ آپ  
کی حیات کی وجہ سے بدستور سابق رہا اور حضرت صدیقؓ اکبر رضی اللہ عنہ اس کو اسی طرح صرف  
بھی کرتے رہے جس طرح آپ کی دنیا کی موجودگی میں ہوتا تھا۔ علامہ سکنیؒ نے اس موقع پر فرمایا  
کہ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ کی حیات مبارکہ کے اثرات احکام دنیوی میں بھی ہیں اور اس  
سے انبیاء علیہم السلام کی حیات شہداء کی حیات سے متاز ہو جاتی ہے۔ (شفاء القام ص ۱۳۲)

(۸) آیت ”انک میت و انہم میعون سے استدال کیا گیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ  
علیہ وسلم کی موت دوسروں کی موت سے متاز ہے جس طرح آپ کی قوم دوسروں کی قوم سے متاز  
تحیی حالانکہ النوم اخ الموت صحیح ہے جس طرح نوم کے اثرات آپ پر وہ نہیں تھے جو دوسروں  
پڑھتے ہیں اور اسی لئے آپ نے فرمایا کہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل نہیں سوتا۔ یعنی غفلت  
نہیں ہوتی اور اسی وجہ سے نوم انبیاء کو ناقص و ضعیفیں قرار دیا گیا اسی طرح موت کے اثرات بھی

انبیاء علیہم السلام پر وہ نہیں ہوتے جو دوسروں پر ہوتے ہیں۔ اس بحث کو حضرت ججۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب نور اللہ مرقدہ نے بہت ہی تفصیل سے بیان فرمایا ہے جو علماء کے لئے عجیب و غریب علمی تفہم ہے۔ اور اس سے علوم نبوت کے کمالات کا ایک نمونہ سامنے آ جاتا ہے۔

سلامت اجساد انبیاء علیہم السلام سے بھی جو احادیث کثیرہ سے ثابت ہے حیات خاصہ انبیاء پر بڑا استدلال کیا گیا ہے کیونکہ سلامت اجساد کی خصوصیت عام و خاص مومنین بلکہ شہداء کے لئے بھی ثابت نہیں ہے۔ لہذا انبیاء کی موت نہ صرف مومنین کی موت سے ممتاز ہے بلکہ موت شہداء سے بھی ممتاز ہوئی اور اس طرح موت کے درجات میں ہوں گے۔ واللہ اعلم۔

بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی ہو گئی ہے کہ حضرت نانو توئیؒ اس کے قائل ہیں کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر موت واقع نہیں ہوئی یہ غلط ہے وہ اس کو مانتے ہیں مگر آپ کی موت کو مزیل حیات نہیں مانتے۔ ہم یہاں حضرتؐ کی تحقیق کا خلاصہ لکھتے ہیں۔

۱۔ (آب حیات میں ص ۱۵۵ تک) حضرتؐ نے ضرورت و دوام حیات روحانی جبیب ربانی صلی اللہ علیہ وسلم ثابت کی ہے۔

۲۔ (پھر فرمایا۔۔۔ کہ موت و حیات میں اگرچہ تقابل عدم و ملکہ بھی ہو سکتا ہے مگر حق یہ معلوم ہوتا ہے کہ تقابل تضاد ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے خلق الموت والحياة اور آخرت میں ذرع ہونا موت کا بصورت (مینڈھا) کبش حدیث سے ثابت ہے۔  
ان دونوں سے موت کا وجودی شے، ہونا واضح ہوتا ہے۔

۳۔ علاقہ روح و جسم نبوی علاقہ فعلی و فاعلی ہے اور یہ علاقہ ناقابل انتظام ہوتا ہے لہذا امامین روح اطہر سرور عالم اور جسد مبارک جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کسی حائل و حاجب کی مداخلت کی گنجائش نہیں ہے۔ لہذا آپ کی موت بمعنی انتظام علاقہ حیات متھور نہیں۔

۴۔ لہذا موت جسمانی حضرت جبیب ربانی جو کسی طرح قابل انکار نہیں بجز اس کے متصور نہیں کہ حیات جسمانی جبیب ربانی پر دہ موت کے نیچے مستور ہو جائے۔

## فرق حیات نبوی و حیات مومنین

۵۔ ”حیات نبوی“ اور ”حیات مومنین“ میں فرق ہے کہ ثانی الذکر بوجہ عرضیت قابل

زوال ہے اور اول بوجہ ذاتیت ناقابل زوال۔ اسی لئے وقت موت حیات نبوی زائل نہ ہوگی ہاں مستور ہو جائے گی اور حیات مونین ساری یا آدھی زائل ہو جائے گی۔ حضرت نے ان امور مذکورہ بالا کو اولہ و امثلہ سے واضح فرمایا۔ (ص ۱۶۰/ ۱۶۲)

۶۔ حیات روح مبارک کا تعلق خود آپ کے بدن اطہر کے ساتھ تعلق فعلی و فاعلی ہے اور ابدان مونین کے ساتھ تعلق انفعالی و منفعلی ہے اور بناء حیات قوت عملیہ پر ہے اور وہ قوت آپ کے اندر رہاتی اور دوسروں کے اندر عرضی ہے ص ۱۶۵۔

۷۔ علاقہ روح و جسم نبوی بھی ممکن الانقطاع ضرور ہے۔ مگر مشیحۃ الہی یہی معلوم ہوتی ہے کہ وہ منقطع نہ ہوگا جس کی طرف آیت ولا ان تکحوا ازواجہ من بعدہ ..... ابداً (۱۵۳ احزاب) کہ حرمت نکاح الی الا بد فرمائی گئی ہے۔

۸۔ حیات انبیاء علیہم السلام اور حیات شہداء میں فرق باعتبار حرمت نکاح ازواج سلامت اجساد و عدم میراث وغیرہ ہے۔ ص ۱۶۸

۹۔ جس کی نوم کے وقت استوار حیات ہوگا اس کی موت کے وقت بھی استوار ہی ہوگا کیونکہ نوم موت کی بہن ہے۔ فرق ہوگا تو شدت وضعف استوار کا ہوگا۔

۱۰۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی خواب اور وحی بیداری میں کچھ فرق نہ ہونا بھی اسی طرح میشیر ہے کہ آپ کی نوم دوسروں کی نوم سے ممتاز تھی اور اسی طرح موت بھی الگ ہوگی ص ۱۶۹۔ حضرت اقدس رحمۃ اللہ علیہ نے جو ضرورت و دوام حیات روحاںی جبیب ربانی صلے اللہ علیہ وسلم پر مفصل و مشرح تحقیق فرمائی ہے اور ارواح مونین کا تعلق روح اطہر سرور کائنات صلے اللہ علیہ وسلم سے روحاںی ابوت و بنت اور جزئیت کا اثبات فرمایا ہے وہی درحقیقت ”آب حیات“ ہے۔

۱۱۔ اس مضمون کی تائید سلف سے بھی ملتی ہے۔ مثلاً سیدنا اشیخ عبدالعزیز دباغ کی ”ابریز“ وغیرہ سے۔

## ایک اشکال اور جواب

یہاں ایک مختصر ضروری اشارہ یہ بھی کر دینا مناسب ہے کہ علامہ تقی الدین سکی رحمۃ اللہ علیہ

نے جب صاحب تخلیص اور امام الحرمین کی یہ تحقیق نقل کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مال بوجہ حیات بدستور آپ کی ملک میں رہا اور دوسری طرف موت کو بھی مانا ضروری ہے بوجہ نصوص قرآنی و احادیث تو اشکال پیش آیا کہ موت تسلیم کر لینے پر تو انقال ملک وغیرہ احکام ثابت ہوں گے۔

تو علامہ موصوف نے اس اشکال کو اس طرح رفع کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موت غیر مستمر ہے اور انقال ملک وغیرہ کے احکام مشروط ہیں موت مستمر کے ساتھ۔ (نہ موت آنی کے ساتھ) اسی طرح ”مدارج النبوت“ میں حضرت شیخ المشائخ مولانا عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ نے ذکر کیا کہ علامہ نووی نے امام الحرمین پر اعتراض کیا کہ یہ عجیب بات ہے کہ امام الحرمین یہ بھی فرماتے ہیں کہ حضور نے موت کے وقت اتنی بیویاں چھوڑیں اور حضور بوقت موت عشرہ مبشرہ سے راضی تھے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف موت کی نسبت بھی کرتے ہیں اور حیات بھی ثابت کرتے ہیں یہ کیسے ہو سکتا ہے؟

تو اس کا جواب علامہ زرکشی نے دیا ہے کہ یہاں کوئی تعجب کا موقع نہیں کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر موت طاری ہوئی پھر اللہ تعالیٰ نے زندہ کر دیا۔ گویا وہ موت آنی تھی۔ زمانی نہ تھی واللہ تعالیٰ اعلم۔

ظاہر ہے کہ حضرت اقدس نانو تویؒ نے جس طرح اس پوری بحث کو لکھا ہے اس کے اعتبار سے کوئی اشکال ہی اس قسم کا نہیں رہ جاتا۔ اور مسئلہ آئینہ کی طرح صاف و شفاف ہو کر سامنے آ جاتا ہے۔ رضی اللہ عنہم وارضاہم۔

حق یہ ہے کہ وقت واحد میں موت و حیات کے اجتماع کو حضرتؐ نے ایسی خوبی سے پہ دلائل عقلی و نقلي ثابت کیا ہے کہ دوسروں سے اس کا عشرہ عشرہ بھی نہ ہو سکا۔

اس سلسلہ میں جن دشوار گزار وادیوں کو انہوں نے طے کیا مشکلات مسائل حل کئے کتنے ہی سربست رازوں کا انکشاف کیا اور کتنی ہی پچیدہ گھنیوں کو سمجھایا یہ صرف آپ ہی کا حق و حصہ تھا۔

۱۰۔ آخر میں مولانا خلیل احمد صاحب مہاجر مدینی قدس سرہ کی عبارت بابت حیات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم درج کرتا ہوں جو نہایت واضح و صاف ہے اور اس کی تصدیق و تصویر حضرات اکابر علمائے دیوبند حضرت شیخ البند مولانا محمود حسن صاحب حضرت مولانا احمد حسن

صاحب امر وہوی حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم صاحب حضرت مولانا تھانوی حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب حضرت مولانا محمد کفایت اللہ صاحب وغیرہ اور دوسرے اکابر حضرات علماء کرام حرمیں شریفین و علمائے مصروف شام نے کی تھی جو طبع ہو کر بار بار شائع بھی ہو چکی ہے۔ سوال یہ تھا کہ آیا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر مبارک میں کوئی خاص حیات حاصل ہے یا عام مسلمانوں کی طرح برزخی ہے؟

جواب：“ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور آپ کی حیات دنیا کی ہے۔ بلا مکلف ہونے کے اور یہ حیات مخصوص ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء علیہم السلام اور شہداء کے ساتھ برزخی نہیں ہے جو حاصل ہے تمام مسلمانوں بلکہ سب آدمیوں کو۔ چنانچہ علامہ سیوطیؒ نے اپنے رسالہ ”ابناء الاذکر یاء بحیواۃ الانبیاء“ میں بہ تصریح لکھا ہے کہ: علامہ تقی الدین بیکی نے فرمایا۔ انبیاء و شہداء کی قبر میں حیات ایسی ہے جیسی دنیا میں تھی۔ اور موی علیہ السلام کا اپنی قبر میں نماز پڑھنا اس کی دلیل ہے کیونکہ نماز زندہ جسم کو چاہتی ہے۔

پس اس سے ثابت ہوا کہ حضرت کی حیات دنیوی ہے ایک معنی کر برزخی بھی ہے کہ عالم برزخ میں حاصل ہے اور ہمارے شیخ مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ کا اس مبحث میں ایک مستقل رسالہ بھی ہے نہایت دقیق اور اچھوتے طرز کا بے مثل جو شائع ہو چکا ہے اس کا نام ”آب حیات“ ہے۔

### مسئلہ حیات میں وجہ تردود

نوٹ:- مسئلہ حیات میں ایک وجہ تردید بذکر یہ بھی ہے کہ خصائص نبوت اور خصائص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا باب پیش نظر نہیں ہوتا۔ شرح المواہب کے باب الخصائص میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اقدس میں تھوڑے تھوڑے لوگوں نے داخل ہو کر بغیر جماعت کے نماز ادا کی یہ خصوصیت بھی آپ کی موت کو دوسروں کی موت سے ممتاز کرتی ہے۔ شامل ترمذی میں ہے کہ لوگوں نے حضرت صدیق اکبرؓ سے سوال کیا کہ کیا ہم آپ کی نماز جنازہ پڑھیں؟ فرمایا ہاں! پوچھا کس طرح؟ فرمایا کچھ لوگ داخل ہوں۔ بغیر امام کے نماز پڑھیں اور دعا کریں اور اسی طرح پھر دوسرے نوبت بنوبت کریں۔

طبقات ابن سعد ص ۲۰۷ میں ہے کہ حضرت علیؓ مواجهہ شریفہ میں کھڑے ہو کر دعائیں مانگتے رہے اور لوگ آئیں کہتے رہے اور آپ نے فرمایا کہ کوئی آگے ہو کر امامت نہ کرے کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہی حالت حیات و موت میں تمہارے امام ہیں چنانچہ تھوڑے تھوڑے آدمی داخل ہو کر بغیر امام کے نماز ادا کرتے رہے۔ واللہ عالم۔

### امام اعظمؑ اور امام بخاریؓ

اشنائے درس بخاری شریف نویں پارہ ص ۳۰۶ میں ”قال حماد“ پر فرمایا کہ حماد استاد ہیں۔ امام اعظم کے بلکہ امام ابوحنیفہ ان کی زبان ہیں اگرچہ کہنے والوں نے حماد کو بھی مر جو کہہ دیا ہے۔ پس حماد اور ابراہیم بن حنفی کے اقوال کو تو امام بخاری ذکر کرتے ہیں۔ لیکن امام صاحب کے اقوال نہیں لاتے۔ حالانکہ امام ابوحنیفہؓ کے عقائد تو سب حماد علمہ اور ابراہیم بن حنفی ہی سے ماخوذ ہیں۔ پھر صحیح میں نہیں آتا کہ حماد سے تو دوستی ہو اور ابوحنیفہ سے دشمنی ہو۔ اس کے بعد فرمایا کہ اعمال کو ایمان و عقائد میں کیسے داخل کیا جاسکتا ہے۔ یوں ہی گھر میں بیٹھ کر جو چاہو اعتراض کئے جاؤ۔ اور اپنادین علیحدہ علیحدہ بنائے جاؤ مگر دین تو وہی ہو گا جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو۔

امام بخاری نے پہلے پارے میں کتاب الایمان کے ص ۹ پر کفر دون کفر کا باب قائم کیا اور خوب زور لگایا کہ عمل ذرا بھی کم ہوا تو کفر ہو گیا۔ اور وہاں کوئی بھی نرمی اختیار نہیں کی کہ اعتدال کی صورت پیدا ہو جاتی۔ پھر ستائیں سویں پارہ میں جا کر ۱۰۰۲ اپر باب ”ما یکرہ من لعن شارب الخمر قائم کر دیا جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر عقیدہ درست ہو تو کہاں گناہوں، شراب خرو وغیرہ کی وجہ سے بھی ملت سے خارج نہ ہو گا کتاب الایمان میں اس کو نہیں لائے تھے۔ فرمایا۔

مقبلی یعنی محدث نے کہا ہے کہ امام بخاری حنفیہ سے حدیثیں نہیں لیتے۔ اگرچہ بہت کم درجہ کے لوگوں سے لے لیتے ہیں۔ چنانچہ مثال دی ہے کہ امام محمد سے نہیں لیں اور مروان سے لیں جس کی کسی نے بھی توثیق نہیں کی رجال میں بلکہ تاریخ سے ثابت ہے کہ مروان قتلہ پر داڑ خوارزیز یوں کا باعث اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کا باعث ہوا ہے اس کی غرض ہر جنگ میں یہ ہوتی تھی کہ بڑوں میں سے کوئی نہ رہے تاکہ ہم صاحب حکومت بیشیں۔ جنگ جمل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔

کون ہے جو حرم نبی پر درست درازی کرتا ہے؟ (مراد اپنے بھائی اب زیر تھے) یہ سن کر اشیخی چھوڑ کر چلے گئے۔ پھر کوئی آیا اور اونٹ کے تکوار ماری جس سے عماری گرنے لگی اور حضرت علیؑ نے دیکھا تو فوراً وہاں پہنچ کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو گرنے سے بچا لیا اور جنگ ختم ہو گئی۔ اسی طرح حضرت طلحہ وزیر حدیث نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم من کر جنگ سے واپس ہونے لگے تو مردان نے پیچھے سے جا کر حضرت طلحہ کو تیر مار کر زخمی کر دیا کیونکہ اس کا مقصد ہی یہ تھا کہ حضرت علیؑ سے جنگ جاری رہے۔ اس میں حکومت کی طمع اور فتنہ پر درازی کا مادہ غیر معمولی تھا۔ وزیر زیدی نے مستقل کتاب لکھی ہے جس میں امام بخاری پر اعتراضات کئے اور کہا کہ امام محمد سے روایات نہیں لیں اور پھر معمولی روایہ و کھلائے جو بخاری میں آئے اور کسی نے ان کی توثیق نہیں کی۔ یہ کتاب طبع نہیں ہوتی۔

فرمایا:- ابن ابی اویس اور نعیم بن حماد کو بخاری میں کیوں لائے؟ شاید ان کے نزد دیک کذاب نہ ہوں۔ پھر واقعہ کا علم خدا کو ہے ہم تو اس نتیجہ پر پہنچ ہیں کہ اب جتنی جریں بھی سامنے آئیں گی امام ابوحنیفہ کے متعلق خواہ امام بخاری ہی سے آئیں وہ کسی درجہ میں بھی قابل قبول نہیں ہوں گی کیونکہ مخالفین پر ان کی جریں صحیح نہیں ہوتیں کمالاً تکھی۔

نعم سے کئی جگہ بخاری میں اصول میں روایات موجود ہیں اور پھر تعلیق ہی کا ذبوں سے لینا کب درست ہو سکتا ہے؟

فرمایا:- جہنم بن صفوان اواخر عهد تابعین میں پیدا ہوا تھا۔ صفات الہیہ کا منکر تھا امام صاحب سے اس کا مناظرہ ہوا اور امام صاحب نے آخر میں اس سے فرمایا کہ اے کافر میرے پاس سے چلا جا! مسامرہ میں یہ واقعہ موجود ہے میں نے اس کو ”اکفارالمحمدین“ میں بھی ذکر کیا ہے کہ امام صاحب ایسے جلد بازنہ تھے کہ بغیر انتہام جحت ہی کے کافر کہہ دیتے۔ اسی طرح امام محمدؐ سے بھی چہمیہ کی مخالفت منقول ہے جو سب کو معلوم ہے مگر باوجود اس کے بھی امام بخاری نے امام محمدؐ کو خلق افعال کے مسئلہ میں چہمی کہہ دیا ہے۔

فرمایا:- میری نظر میں بخاری کے روایات کی ایک سو سے زیادہ غلطیاں ہیں۔ اور ایک راوی کئی جگہ باہم متعارض و مخالف روایات کرتا ہے۔ ایسا بھی بہت ہے جس کو میں درس میں اپنے

موقع پر بتلا دیا کرتا ہوں اور اس پر بھی متذکر کرتا ہوں کہ کہاں تھی چیز آئی اور اس کا کیا فائدہ ہے؟ الحمد للہ میر ام طالعہ و نظر بہت سے شارحین حدیث سے زیادہ ہے اور حافظ ابن حجر سے تنوع طرق و اسانید میں تو کم لیکن معنی میں زیادہ ہی کلام کر سکتا ہوں۔

پس جن پر کلام کرنے کی ضرورت ہے ان سے زیادہ جانتا ہوں۔ معنی حدیث ان کا موضوع ہی نہیں ہے اس لئے ہر جگہ ان سے بڑھ جاؤں گا۔

حافظ نے بھی حوالوں وغیرہ میں بہت سی غلطیاں کی ہیں ان کو بعض اوقات قیود حدیث محفوظ نہ رہیں اور میں نے ان ہی قیود سے جواب دہی کی ہے۔

حقائق و معارف کو سوائے شیخ اکبر کے سب سے زیادہ واضح کر سکتا ہوں اور وہ نصوص سے ثابت نہیں کرتے۔ میں نصوص سے منوا سکتا ہوں۔

فرمایا:- امام بخاری اپنی صحیح میں تو کف لسان کرتے ہیں لیکن باہر خوب تیز سانی کرتے ہیں یہ کیا چیز ہے؟ دیکھو جزء القراءة خلف الامام اور جزء رفع اليدین۔

اسی موقع پر ص ۹۱ بخاری میں فرمایا کہ یہاں امام بخاری سے دو غلطیاں ہوئی ہیں ایک تو یہ کہ روایت عبد اللہ کی ہے جو صحابی ہیں نہ مالک کی کہ وہ مسلمان بھی نہیں ہوا تھا دوسرا یہ کہ صحینہ عبد اللہ کی ماں ہیں نہ مالک کی۔ لہذا مالک بن صحینہ کہنا بھی غلط ہے۔

فرمایا:- کتاب الحیل میں امام بخاری نے حفیہ کے خلاف بہت زور لگایا ہے اور ایک اعتراض کو بار بار دہرا�ا ہے۔ حالانکہ خود ہمارے یہاں بھی امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں فرمایا کہ زکوٰۃ و صدقات واجبہ کو ساقط کرنے کے لئے حیلہ کرنا کسی صورت سے جائز نہیں۔ لہذا جو لوگ حیلہ کے مسائل لکھیں ان کو امام ابو یوسف کی یہ عبارت بھی ضرور نقل کرنی چاہئے تاکہ معلوم ہو جائے کہ دفع حقوق یا اثبات باطل کے لئے حیلہ جائز نہیں۔ البتہ اثبات حق یا دفع باطل کے لئے درست ہے یا مثلاً کوئی شخص اس طرح بتلا ہو جائے کہ واجبات سے اس کی کمرٹوٹ رہی ہو اور ان کی وجہ سے قریب ہلاکت ہو اور مجبور آندازی کی وجہ سے اپنی گردن ان واجبات خداوندی سے چھڑانا چاہے تو اس کے لئے ہمارے یہاں حیلہ کی محاجاش ہے اور ایسی صورتوں کا جواز سب کے یہاں ملے گا اور امام محمد سے بھی یعنی وغیرہ

نے ابطال حق کے لئے حیلہ کو منوع ہی لکھا ہے۔ جس سے حیلہ پر اعتراض نہیں ہو سکتا۔ دوسرے یہ کہ جواز حیلہ اور نفاذ حیلہ دو چیزیں الگ الگ ہیں اور ہم دونوں میں فرق کرتے ہیں امام بخاری نے چونکہ دونوں میں فرق نہیں سمجھا۔ اعتراض کر دیا۔ حالانکہ یہ بات ابتدائی کتابوں میں ہوتی ہے کہ کسی فعل کا عدم جواز اور ہے اور نفاذ اور نہ۔ فقہ میں تو سقوط زکوٰۃ ہی کا ذکر ہو گا باقی اس کا یہ فعل دیانتہ ہمارے نزد یک بھی جائز نہیں ہے۔ پھر کیا اعتراض رہا؟

اسی طرح امام بخاری نے اعتراض کر دیا کہ بعض الناس تجھیل زکوٰۃ کے بھی قائل ہیں حالانکہ اس بات کا تعلق بھی فقہ سے ہے اور شارح وقا یہ نے تفصیل کی ہے کہ ذمہ مشغول ہو حق سے تو نفس و جوب ہے اور فارغ کرنا ہو ذمہ کو تو و جوب اداء ہے تو ہمارے یہاں سب و جوب ہونے پر نفس و جوب ہو جانے کی وجہ سے زکوٰۃ کی ادائیگی کا جواز ہے نہ کہ و جوب سے بھی قبل کہ تجھیل کا اعتراض درست ہو۔

امام بخاری سے نقل ہے کہ ان کو فقہ حنفی سے معرفت حاصل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ان کی کتاب سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کو فقہ حنفی سے سئی سنائی معرفت ہے۔ صفت نفس نہیں بنی ہے اور بہت کم چیزیں صحیح پہنچی ہیں۔ ہمارے یہاں اکراہ کی صورت یہ ہے کہ اپنی ذات یا قربی رشتہ دار پروار دات گزرتی ہو۔ مثلاً قتل نفس، قطع عضو، ضرب مبرح وغیرہ کی دھمکی اور بخاری یہ سمجھے کہ دوسرے پر گزرے تب بھی یہ مکرہ ہے حالانکہ کوئی ذی فہم بھی اس کو اس حالت میں مکرہ نہ کہے گا۔ یہ بات اور ہے کہ دین و شریعت کی رو سے دوسرے کی جان و مال کو بھی بچانا ضروری ہے۔ یوم المهاجرین الاولین بخاری ص ۱۰۶۳ پارہ ۲۹ باب ”استقضاء الموالی واستعمالهم“ پر فرمایا کہ دیکھئے یہ امامت صلوٰۃ ہے اس کا یہاں کیا تعلق تھا؟ بخاری کا بھی یہ حال ہے کہ ”زور والامارے اور رونے نہ دے“ پھر مسکرا کر فرمایا۔ ”اب چونکہ وقت کم رہ گیا ہے اس لئے ادب چھوٹ گیا۔“

ایک روز درس ہی میں فرمایا کہ حافظ کی زیادتیوں پر ہمیشہ کلام کرنے کی عادت رہی لیکن امام بخاری کا ادب مانع رہا۔ اس لئے ہم نے اتنے دن تک حفیہ کی نمک حرای کی۔ اب

چونکہ آخر وقت ہے اس لئے کچھ کہہ دیتا ہوں اور اب صبر و ضبط یوں بھی ضعف پیری کی وجہ سے کمزور ہو گیا ہے مگر اس سے یہ ہرگز ہرگز مت سمجھنا کہ بخاری کی احادیث بھی چند راویوں کے ضعف وغیرہ کی وجہ سے گر گئیں۔ اس لئے کہ ان کے متابعات دوسری کتب حدیث میں عمدہ راویوں سے موجود ہیں۔ اس لئے یہ ان کی وجہ سے قوی ہو گئیں۔

مجھے یاد پڑتا ہے کہ اس روز درس بخاری شریف میں حضرت مخدوم و محترم مولانا مفتی سید محمد مہدی حسن صاحب مدظلہ مفتی راندیر دوسرت بھی موجود تھے جو آج کل صدر مفتی دار العلوم دیوبند ہیں۔

”وہ تو زوٰن صحیح“، ص ۱۰۳۰ پارہ ۲۸ بخاری پر فرمایا کہ امام بخاری کو جو ہم سے قضاۓ قاضی کے ظاہر اور باطن نافذ ہونے کے مسئلہ میں اختلاف ہے اس لئے اعتراض کو ہیر پھیر کر بار بار لارہے ہیں۔ اور مقصود دل ٹھنڈا کرنا۔ اور مخالفت کا حق ادا کرنا ہے۔ حالانکہ یہاں بھی وہی فقہ خنفی سے پوری طرح واقف نہ ہونے کی وجہ کا فرمائے۔ کیونکہ ہمارے یہاں یہ مسئلہ یوں ہی مطلق نہیں ہے بلکہ اس کے قبود و شروط ہیں دوسرے وہ حقوق و فسخ میں ہے۔ اماک مرسلہ میں نہیں۔ اور اس محل میں بھی انشاء حکم کی صلاحیت موجود ہونا شرط ہے وغیرہ۔ جس کی تفصیل مبسوط میں سب سے بہتر ہے۔

حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے یہ بھی فرمایا کہ امام احمدؓ کے ابتلاء سے قبل تک انہے خفیہ پر روقدح نہ تھی اس فتنہ کے بعد سے یہ چیزیں پیدا ہوئیں اور یہ بھی فرمایا کہ جو خالص محدث یا فتنے سے کم مناسبت والے تھے انہوں نے اس میں زیادہ حصہ لیا ہے لیکن جو محدث فقیہ بھی تھے وہ محتاط رہے اور بہت سے حضرات نے دفاع بھی کیا ہے بلکہ مناقب انہے پر کتابیں لکھیں۔

۱۔ راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب نوراللہ مرقدہ سے جو کچھ امام بخاری کے بارے میں حضرت امام عظیم قدس سرہ کے سلسلہ میں مختلف اوقات میں سناتا اور قلم بند کیا تھا وہ یہاں ایک جگہ کرنے کی سعی کی ہے اور خیال یہ ہے کہ کچھ اجزاء اور بھی ہیں جو اس وقت ملفوظات کی ترتیب کے وقت عجلت میں نہیں کیے تھے۔ تاہم میں سمجھتا ہوں کہ کافی حصہ آگیا ہے اور یہ بطور متن ہے جس کی شرح بہت طویل ہے اس کو خدا نے توفیخ بخشی تو ناظرین شرح بخاری (انوار الباری) کے مقدمہ میں ملاحظہ کریں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ تاہم اس کی کچھ ضروری وضاحت حصہ دوم میں ہو گی اور وہاں دوسرے محدثین کے طرزِ عمل کا بھی بیان ہو گا۔

من رج بالامعمون پڑھ کر مولانا عبدالماجد صاحب دریابادی نے جو تبصرہ (باقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

## اممہ حنفیہ اور محمد شین

حافظ ابن حجر عسقلانی کا مستقل شیوه ہے کہ وہ حنفیہ کے عیوب نکالتے ہیں اور مناقب چھپاتے ہیں اور شوافع کے ساتھ معاملہ بر عکس کرتے ہیں ایک جگہ حافظ نے ابن عبد اللہ کی طرف اختیار رفع یدِ میں کی نسبت کی ہے حالانکہ وہ قول ابن عبدالحکم کا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل میں نے رفع یدِ میں کے رسالہ میں کی ہے اسی طرح اور جگہ بھی حافظ نے نقل میں غلطی کی ہے یہ رجال حدیث کی غلطیاں ہیں۔

پھر فرمایا کہ محمد بن جعفر (غمدر) نے امام زہری کی کتابیں دیکھ کر فقہ حاصل کیا ہے ان کی عبادت و زہد کو دیکھ کر روشنگئے کھڑے ہوتے تھے، محمد شین نے ان کا حال بھی چھپایا ہے بصرہ والے امام ابوحنیفہ سے متفہر تھے لیکن جب یہ گئے تو لوگ ان کی طرف بہت مائل ہوئے اور دوسرے محمد شین کا رنگ پھیکا پڑ گیا۔

حدیشیں اور مسائل تحقیقی سا کر کہہ دیتے تھے کہ یہ سب امام ابوحنیفہ سے ہیں۔ اس

(یقہ حاشیہ صفحہ سابق) "صدق جدید" مورخ ۲۰ نومبر ۲۰۰۶ء میں کیا درج کیا جاتا ہے۔ تبصرہ (از صدق ۲۰ نومبر ۲۰۰۶ء میں)

**تقلید جامد:** ماضی قریب میں علامہ انور شاہ صاحب کشمیری دیوبندی جس پایہ کے فاضل جلیل گزرے ہیں کسی پر محظی نہیں۔ ان کے ملفوظات درس ان کے شاگرد خصوصی مولانا سید احمد رضا صاحب بخاری کے قلم سے دیوبند کے ماہنامہ نقش میں شائع ہوئے ہیں۔ اس کے ایک تازہ نمبر سے جستہ جستہ۔

اثناٹے درس بخاری فرمایا کہ حماد استاد ہیں امام اعظم کے حماد اور ابراہیم نجفی کے اقوال کو تو امام بخاری ذکر کرتے ہیں (تا یہ کیا چیز ہے)

اور اس رنگ کی عبارتیں اور (بھی متعدد ہیں یہ سب آخر کیا ہے؟ علامہ کشمیری امام بخاری کے مکریا مخالف ہیں؟ یا ان کی کتاب کا شمارجھ ترین و مستند کتابوں میں نہیں کرتے؟ یہ سچھ نہیں علامہ ان کے پوری طرح معتقد ہیں ان کی اور ان کی کتاب کی عظمت کے ہر طرح قال ہیں۔

لیکن علم کا حق اور سچائی کا حق ان کی ذات سے بھی بڑھ کر اپنے اوپر سمجھتے ہیں۔ اس لئے جہاں کہیں اپنی بصیرت کے مطابق انہیں ان کی علمی تحقیق میں کوئی خامی یا کوئی کوتاہی نظر آتی اس کا انکھار بھی ہر ملا اور بے تکلف ان کی ذات کے ساتھ ہر رشتہ احترام کو پھوڑے بغیر کر دیتے ہیں۔

اور خود امام بخاری کا بھی یہی طرزِ عمل اپنے معاصرین اور بزرگوں کے ساتھ تھا جیسا کہ ایک حد تک اوپر کے حوالوں سے بھی ظاہر ہو رہا ہے۔

بھی مسلک صحیح و صائب ہے کل بھی یہی صحیح تھا اور آج بھی یہی صحیح ہے۔ یہ تقلید جامد کہ جو کچھ ہم سے پیشتر کے بزرگ فرمائے ہیں یہی پتھر کی لکیر ہے۔ ہر حال میں اس پر ایمان رکھنا واجب نہ متعیناً عقل ہے نہ مطلوب شریعت۔ بڑے سے بڑا فاضل و محقق بھی بہر حال ایک غیر مخصوص بشری ہوتا ہے۔

طریقہ کی وجہ سے لوگ بہت مانوس ہوئے۔ فرمایا کہ بخاری و مسلم میں تو غزوہ خندق میں صرف ایک نماز عصر کے فوت ہونے کا ذکر ہے۔ مگر امام طحاوی نے معانی الاثار میں امام شافعی سے روایت کیا کہ ظہر، عصر و مغرب تین نمازیں فوت ہوئی تھیں اور اس کی سند قوی ہے اس پر فرمایا کہ حافظ ابن حجر نے رجال میں حفیہ کو بہت بڑا نقشان پہنچایا ہے۔ حتیٰ کہ امام طحاوی کے عیوب بھی نکالے ہیں حالانکہ امام طحاوی جب تک مصر میں رہے کوئی محدث نہیں پہنچتا تھا جو ان سے حدیث کی اجازت نہ لیتا ہوا اور وہ حدیث کے مسلم امام ہیں۔ امام طحاوی کا سوواں حصہ رکھنے والوں کی بھی حافظ نے تعریف کی ہے۔

حافظ عینی حافظ ابن حجر سے عمر میں بڑے تھے اور بعد تک زندہ رہے ہیں۔ حافظ نے حافظ عینی سے ایک صحیح مسلم کی اور دو حدیثیں مند احمد کی سنی ہیں یعنی اجازت حاصل کی ہے۔ ایک دفعہ فرمایا۔ حافظ کی عادت ہے کہ جہاں رجال پر بحث کرتے ہیں کہیں حفیہ کی منقبت نکلتی ہو تو وہاں سے کتر اجاتے ہیں۔ دسیوں بیسیوں جگہ پر بھی دیکھا ایک روز فرمایا کہ ہمارے یہاں حافظ زیلیعی سب سے زیادہ متیقظ ہیں۔ حتیٰ کہ حافظ ابن حجر سے بھی زیادہ ہیں مگر کتابوں کی غلطیوں سے وہ بھی مجبور ہیں۔

ایک دفعہ دوسرے محدثین کے تذکرہ میں فرمایا کہ ابو داؤد امام صاحب کی دل بھر کر تعظیم کرتے ہیں۔ امام بخاری مخالف ہیں۔ امام ترمذی معتدل ہیں۔ ان کے یہاں نہ تحفیر ہے نہ تعظیم۔

امام نسائی بھی حفیہ کے خلاف ہیں۔ امام مسلم کا حال معلوم نہیں ہوا۔ ان کے شافعی ہونے کی بھی نقل موجود نہیں ہے۔ صرف ان کے ایک رسالہ سے استنباط کیا گیا ہے کہ شافعی ہیں۔ ابو نعیم صاحب حلیہ بھی امام ابو حنیفہ کے مخالف نہیں ہیں۔ اور ایک روایت بھی امام صاحب کی سند سے لائے ہیں امام صاحب کا مند بھی مرتب کیا ہے۔ خطیب بغدادی ائمہ حنفیہ کے مخالف ہیں۔

رائم الحروف مندرجہ بالا تصریحات کے بارے میں کچھ عرض کرتا ہے یہ بات سب کو معلوم ہے کہ امام صاحب تمام ائمہ متبوعین میں علم و فضل کے اعتبار سے مقدم اور افضل ہیں جیسا کہ کتب تاریخ و مناقب سے ثابت ہے کہ امام مالک سے عمر میں بڑے تھے۔ امام

صاحب نے متعدد صحابہ کو دیکھا مگر امام مالک کو باوجود مدینہ طیبہ میں ولادت و سکونت کے یہ شرف حاصل نہیں۔ جب امام صاحب مدینہ طیبہ حاضر ہوتے تھے امام مالک ان سے علمی مذاکرات کرتے تھے۔ متعدد دفعہ پوری پوری رات اسی میں گزر جاتی تھی اور امام مالک ان کے علم و فضل کے بے حد معترف و مدارج ہیں۔ امام مالک نے امام صاحب سے روایت بھی کی ہیں اور اسی لئے علامہ ابن حجر عسکری وغیرہ نے ان کو امام صاحب کے تلامذہ میں شمار کیا ہے اور اس میں تو شک نہیں کہ غیر معمولی استفادہ کیا ہے۔

امام شافعیؒ امام محمدؐ کے شاگرد تھے اور امام صاحب کے بارے میں فرماتے تھے کہ یہ سب لوگ فقہ میں امام صاحب کے خوشہ چیزیں ہیں۔ امام احمدؓ امام ابو یوسف کے شاگرد اور امام محمدؐ سے مستفید ہیں۔

پھر امام بخاریؓ، امام مسلمؓ، امام ترمذیؓ وغیرہ سب امام صاحب کے شاگروں کے شاگرد ہیں۔ امام بخاریؓ نے بہت بڑا علم اسحاق بن راہویہ سے حاصل کیا ہے جو عبد اللہ بن مبارک کے خاص تلمیز ہیں اور عبد اللہ بن مبارک امام صاحب کے خاص تلمیز ہیں۔

امام بخاریؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے آپ کو بہت زیادہ حقیر و بے بضاعت بجز ابن مدینی کے اور کسی کے سامنے نہیں پایا مگر یہ ابن مدینی مع امام احمد اور یحییٰ بن معین تینوں یحییٰ بن سعیدقطان کے شاگرد ہیں اور اس شان سے کہ وہ عصر سے مغرب تک پڑھایا کرتے تھے۔ مسجد کے ایک ستون سے کمر لگا کر بیٹھ جایا کرتے تھے۔ یہ تینوں اسامنے دست بستہ کھڑے ہو کر ان کا درس سنتے اور احادیث و مسائل کے اشکالات حل کرتے تھے۔

مورخین نے لکھا کہ یحییٰقطان کے علم و فضل کا رب و جلال اس قدر تھا کہ نہ وہ خود ان تینوں کو بیٹھنے کے لئے فرماتے تھے اور نہ یہ خود بیٹھتے تھے۔

پھر دیکھئے یحییٰقطان کو علامہ کر دریؓ نے امام صاحب کے اصحاب میں اور امام صاحب کے مذہب کے اہل شوری میں ذکر کیا ہے۔ امام صاحب کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے اور استفادہ کرتے تھے اور امام صاحب ہی کے مذہب پر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ تاریخ رجال کے سب سے پہلے منصف ہیں۔ امام صاحب کے بارے میں فرماتے ہیں کہ

”خدا گواہ ہے کہ ہم جھوٹ نہیں بول سکتے، ہم نے امام ابوحنیفہ سے زیادہ کسی کو صاحب الرائے نہیں پایا اور ہم نے اکثر اقوال ان کے اختیار کئے ہیں۔“

حافظ حدیث ملکی بن ابراہیم بنخن کے امام الحمد شین اور امام بخاری<sup>ؓ</sup> کے استاد ہیں۔ اور بخاری شریف میں ان کی روایات سے امام بخاری نے بہت سی روایات لی ہیں۔ حتیٰ کہ بخاری شریف میں سب سے اعلیٰ درجہ کی ۱۲۲ احادیث جو ثلاشیات ہیں۔ ان میں سے میں حدیثوں کے راوی حنفی ہیں اور گیارہ تصریح ملکی بن ابراہیم کی ہیں۔ گویا بخاری شریف کی اس بہت بڑی فضیلت کا باعث اکثر حنفی روایہ ہیں۔

یہ بھی امام صاحب کے ان شاگردوں میں سے ہیں جو امام صاحب کی خدمت میں رہ پڑے تھے اور رات دن استقادہ کرتے تھے۔ وہ فرمایا کرتے تھے کہ امام ابوحنیفہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے عالم تھے اور عالم کی اصطلاح محدثین کے یہاں یہ ہے کہ اس کو احادیث کے متون و اسناد دونوں پوری طرح یاد ہوں۔

مناقب کر دری میں اسماعیل بن بشر سے نقل کیا ہے کہ ایک دفعہ ہم امام کی مجلس میں حدیث کا درس لے رہے تھے۔ امام نے فرمانا شروع کیا یہ حدیث روایت کی ہم سے امام ابوحنیفہ نے اتنا ہی کہا تھا کہ ایک مسافر اجنبی شخص چیخ پڑا کہ ہم سے ابن جریر کی حدیث بیان کرو ابوجنفی سے روایت مت کرو۔

محمدث ملکی نے جواب دیا کہ ”ہم بیوقوفیں کو حدیث سنا نہیں چاہتے۔ میں ہدایت کرتا ہوں کہ تم میری حدیث مت سنو اور میری مجلس سے نکل جاؤ۔“

چنانچہ جب تک وہ شخص اٹھ کر نہیں چلا گیا۔ شیخ نے حدیث کی روایت نہیں کی اس کے جانے کے بعد پھر امام ابوحنیفہ سے ہی روایت بیان کی۔

یہاں یہ بات بھی ذکر کر دینی مناسب ہے کہ امام بخاری اور دوسرے بعد کے محدثین کے یہاں ثلاشیات بہت کم ہیں اور اس سے اندازہ کر لیجئے کہ امام بخاری کی ساری بخاری میں ۲۰۰۰ سے زیادہ نہیں اور امام صاحب<sup>ؓ</sup> چونکہ متقدم اور تابعین سے ہیں۔ ان کی اکثر روایات ثلاثی ام واضع ہو کہ یہ محدث ابن جریر امام صاحب کے بڑے مدد اور معرف علم و فضل تھے۔ ان کو جب امام صاحب کی خبر وفات پہنچی تو نہایت غمگین ہوئے اور فرمایا کہ: ”کیسا بڑا علم جاتا رہا۔“

ہیں بلکہ شایعات بھی ہیں۔ اسی لئے علامہ شعرائی شافعی نے لکھا ہے کہ ”میں نے امام ابوحنیفہ کی مسانید ثلاثة کے صحیح شخصوں کا مطالعہ کیا جن پر حفاظ حدیث کی تصدیق تھی میں نے دیکھا کہ ہر حدیث بہترین عدول و ثقات تابعین سے مروی ہے مثلاً اسود علقہ، عطا، علمرہ، مجاذ، مکحول، حسن بصری وغیرہ سے۔ پس امام صاحب اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان تمام راوی عادل، ثقة عالم اور بہترین بزرگ جن میں کوئی کذاب یا مبتهم بالکذب نہیں۔

اور اسی لئے ائمہ حدیث اور علماء نے فیصلہ کیا ہے کہ ائمہ متبویین مجتہدین نے جن احادیث سے فقہ مرتب کی ہے وہ بعد کی احادیث سے زیادہ اوثق و معتمد تھیں۔

کیونکہ اول تو وہ حضرات ان سب محدثین، متاخرین کے اساتذہ تھے پھر عہد رسالت و صحابہ سے زیادہ قریب تھے۔ جھوٹ کا شیوع بھی خیر القرون میں نہیں تھا۔ اس لئے جو کچھ ضعف روایہ کی وجہ سے پیدا ہوا وہ بعد کی پیداوار ہے۔

(۸۱) اسی پر حضرت شاہ صاحب قدس سرہ تعجب کا اظہار فرماتے ہیں۔ اگر امام بخاری کو امام صاحب کے عقائد کے بارے میں کچھ تشفی نہیں تھی تو یہ کیا بات ہے کہ امام صاحب نے جن حضرات سے علم حاصل کیا جنہوں نے ان کو خود جانشین کیا تھا۔ مثلاً حماد نے اور پھر حماد کے بعد سب ہی نے متفقہ طور پر سے امام صاحب ہی کو ان کی مند کا مستحق قرار دیا ہے ان سے تو امام بخاری روایت کرتے ہیں اور امام صاحب سے نہیں کرتے امام صاحب کے عقائد وہی تھے جو ان کے استاد حماد علقہ، ابراہیم بن حنبل وغیرہ کے تھے۔ مگر امام بخاری نے اپنی کتاب الفضعاء میں امام صاحب کے مرجئی کہہ دیا ہے اور باقی سب اساتذہ و تلامذہ امام صاحب کے جن سے وہ روایت کرتے ہیں ان کے نزدیک وہ اچھے تھے۔

### امام اعظمؐ مرجئی نہیں تھے

کہا جاتا ہے کہ امام بخاری کو جو بخش امام صاحب کے تبعین سے پہنچی تھی اس کی وجہ سے امام صاحب پر مرجدہ میں سے ہونے کی تہمت لگادی مگر ہم امام بخاری کی جلالت قدر سے اس کی توقع بھی نہیں کرتے اور اتنا ہی کہہ سکتے ہیں کہ ان کو کسی غلط فہمی کی بناء پر ایسا خیال ہوا۔ یہ بھی خیال رہے کہ اس قسم کی سختی امام بخاری کے مزاج میں اپنے بعض شیوخ حمیدی

وغیرہ کی صحبت میں رہ کر پیدا ہوئی کیونکہ شیخ حمیدی کے بارے میں منقول ہے کہ وہ فقہائے عراق کے بارے میں شدت و عصیت سے کام لیتے تھے۔ پھر یوں بھی مزاج میں بہت سختی تھی۔ اگر کوئی شخص ان کی مرضی کے خلاف بات کہہ دیتا تو سخت کلامی پر اتر آتے تھے۔ اس کو بے آبرو کر دیتے تھے اور غصہ کے وقت اپنے اوپر قابو نہ رکھتے تھے۔

طبقات بکلی میں ہے کہ ایک دفعہ امام شافعی کی مجلس میں ابن عبدالحکم اور بو-طی کا جھگڑا ہوا۔ امام شافعی نے بو-طی کی حمایت کی۔ ابن عبدالحکم نے کہا کہ آپ نے جھوٹ کہا اس پر حمیدی بولے ”کتم بھی جھوٹ اور تمہارے باپ اور ماں بھی“۔

امام احمد نے بیان کیا کہ ایک دفعہ حمیدی، بشر بن السری سے ناراض ہو گئے اور کہا کہ ”بھی“، ہے۔ اس سے حدیث لینا جائز نہیں، بشر نے حلف اٹھا کر حمیدی کو مطمئن کرنے کی کوشش کی کہ وہ بھی عقیدہ نہیں رکھتے تب بھی ان سے صاف نہ ہوئے اور وہی بات کہتے رہے۔

یحییٰ بن معین کا بیان ہے کہ میں نے خود بشر کو دیکھا کہ بیت اللہ کا استقبال کئے ہوئے ان لوگوں کے لئے بد دعا کیا کرتے تھے۔ جنہوں نے ان کو بھی کہہ کر بدنام کیا تھا اور کہتے تھے کہ خدا کی پناہ اس سے کہ میں بھی ہوں۔

چنانچہ دوسرے ائمہ نے حمیدی کے خلاف بشر کی توثیق کی ہے اور احادیث بھی ان سے روایت کی ہیں امام بخاری نے فقہ شیخ حمیدی سے پڑھی ہے جو امام صاحب کی جلالت قدر سے ناواقف تھے۔ یا جان بوجھ کر امام صاحب کی تنقیص کیا کرتے تھے۔

علامہ قسطلانی اور حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ امام بخاری فرمایا کرتے تھے کہ میں نے بخاری میں کسی ایسے شخص سے روایت نہیں لی جس کا عقیدہ یہ نہیں تھا کہ ”ایمان قول و عمل دونوں کا نام ہے“۔

حالانکہ اس کی وجہ سے بخاری میں روایات نہ لینا بڑا ہی کمزور پہلو تھا۔ جیسا کہ حضرت شاہ صاحب نے ملفوظات بالا میں بھی فرمایا کہ امام بخاری بھی اس کو احادیث صحیح قویہ کے پیش نظر قائم نہ رکھ سکے۔ اگرچہ کتاب الایمان میں ان کو نہ لائے اور دوسری جگہ ان کو لانا پڑا۔

پھر یہ کہ اعمال کو عقائد کا درجہ دینا یا ان کو جزو ایمان بتانا یوں بھی کسی طرح درست نہیں ہو۔

سکتا۔ احناف سے قطع نظر شوافع اور دوسرے محققین انہمہ و سلف کا بھی یہ مسلک نہیں۔

امام رازی شافعی نے کتاب ”مناقب الشافعی“ میں لکھا ہے کہ امام شافعی پر بھی ایمان کے بارے میں متناقض باتوں کے قائل ہونے کا اعتراض ہوا ہے کیونکہ ایک طرف تو وہ ایمان کو تصدیق عمل کا مجموعہ کہتے ہیں اور دوسری طرف اس بات کے بھی قائل ہیں کہ ترک عمل سے کوئی شخص کافر نہیں ہوتا۔ حالانکہ مرکب چیز کا ایک جزو نہ رہا تو وہ مرکب بھی من حيث المرکب باقی نہ رہا۔ اسی لئے معتزلہ جس عمل کو جزا ایمان کہتے ہیں وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ عمل نہ ہو تو ایمان بھی نہیں۔ پھر امام شافعی کی طرف سے جواب دیا گیا کہ اصل ایمان تو اعتقاد و اقرار ہی ہے باقی اعمال وہ ایمان کے توابع و ثمرات ہیں۔ لیکن امام رازی اس جواب سے مطمئن نہ ہوئے اور کہا کہ اس جواب سے تو امام شافعی کا نظریہ باقی نہیں رہ سکتا۔

امام الحرمین جوینی شافعی نے اپنی عقائد و کلام کی مشہور تصنیف ”کتاب الارشاد ای قواطع الادلة في اصول الاعتقاد“ کے صفحہ ۳۹۶ سے صفحہ ۳۹۸ تک ایمان کی تحقیق کی ہے اور دوسرے نظریات کے ساتھ اصحاب حدیث کا نظریہ۔ ایمان مجموع معرفت قلب اقرار لسان اور عمل بالارکان بتلا کر اس کی غلطی بتلائی ہے اور مذہب اہل حق یہی بتلایا ہے کہ حقیقتہ الایمان تو صرف تصدیق قلبی ہی ہے۔ لیکن تصدیق چونکہ کلام نفسی ہے اس لئے جب تک اس کا اظہار لسان سے نہ ہواں کا علم نہیں ہو سکتا اس لئے وہ بھی ضروری ہوا لیکن اعمال و عبادات کو جزء الایمان کسی طرح قرار نہیں دیا جا سکتا۔ پھر دوسروں کے دلائل کے جوابات دیئے ہیں۔

اور یہی امام صاحب اور دوسرے انہمہ احناف کا بھی مسلک ہے۔ جیسا کہ تمام کتب عقائد و کلام میں مشرح ہے اس بحث کے متعلق امام عظیمؐ کی ایک تحریر موجود ہے۔ جو عثمان بنی کے خط کا جواب ہے اس سے امام صاحب کی وقت نظر اور ان کے مدارج اجتہاد کی برتری معلوم کی جاسکتی ہے۔ ہم نے اس قسم کے ابحاث ”انوار الباری“ کے مقدمہ میں نقل کر دیئے ہیں۔

امام عظیمؐ نے فتح اکبر میں مرجدہ فرقہ کی تردید کی ہے تمام علماء نے لکھا ہے کہ حفیہ مرجدہ کوناری کہتے ہیں ان کے چیچھے نماز جائز نہیں سمجھتے۔

لیکن امام بخاری اپنے شیخ حمیدی کی طرح ان کو مرجدہ میں سے ہی کہے جا رہے ہیں۔ امام صحیح

بن معین (امام بخاری کے استاد) سے امام صاحب کے بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ:-  
 ثقہ ہیں۔ میں نے کسی ایک شخص کو بھی انہیں ضعیف کہتے نہیں سنा (الخیرات الحسان)  
 غرض جس طرح کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ امام احمدؓ کے ابتلاء سے قبل انہم حنفیہ پر  
 کوئی جرح نہیں تھی۔ دوسری صدی کے آخر تک جتنے بھی بڑے بڑے حضرات تھے۔ سب  
 ہی امام صاحب کی مدح و توصیف کرتے ہیں پھر قرون مشہور لہماں بالخیر کے گزر جانے پر کذب  
 و افتراء اور غلط و جھوٹ پروپیگنڈے کے دور کا آغاز ہوا تو ایسے لوگ نکل آئے جو انہم  
 متبوعین پر بھی افتراء کر کے ان کو مجروح کرنے کی سعی کرتے رہے اور اس سے ہمارے اکابر  
 محدثین امام بخاری وغیرہ بھی متاثر ہو گئے۔

خود حافظ ابن حجر نے باوجود تعصب حنفیت و شافعیت کے مقدمہ فتح الباری میں امام  
 صاحب کی توثیق کی ہے اور اسی طرح کتب رجال میں بھی اگرچہ اصحاب امام کے حالات  
 میں اس اعتدال کو باقی نہیں رکھا۔ جس کی تفصیل مقدمہ انوار الباری میں پیش ہو چکی ہے۔  
 کتب اصول حدیث، کتاب المغني شیخ محمد طاہر صاحب مجمع البخار الکفایہ فی علم الروایہ  
 خطیب شافعی التقریب نووی شافعی، مقدمہ ابن صلاح شافعی اور طبقات الشافعیہ علامہ سلیمان  
 شافعی میں جو اصول جرح و تعلیل بیان ہوئے ہیں۔ ان کو ہر وقت دیکھا جاسکتا ہے۔

ان کی رو سے امام صاحب پر جرح صحیح نہیں اور صاحب مجمع البخار نے تو پوری صراحة  
 کے ساتھ امام صاحب کی طرف منسوب شدہ اقوال کی تردید کی ہے اور عقل و نقل سے ان کا  
 غلط ہوتا ثابت کیا ہے۔ اسی طرح کتب رجال و مناقب میں امام ذہبی شافعی امام نووی شافعی،  
 حافظ صفائی الدین خزرجی، امام یافعی شافعی، فقیہ ابن العماد غلبی، حافظ ابن عبد البر مالکی، شیخ ابن حجر  
 عسکری شافعی، امام سیوطی شافعی وغیرہ نے بھی امام صاحب کے صرف مناقب لکھے ہیں کوئی جرح  
 نقل نہیں کی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بروئے اصول روایت امام صاحب ہر طرح ثقہ  
 ہیں۔ ان کے بارے میں کوئی جرح لا کوئی اعتبار نہیں۔

اس قسم کی اہم نقول بھی ہم انوار الباری کے مقدمہ میں شائع کر چکے ہیں۔ اس کے بعد عقلی  
 طور سے ایک چیز یہ بھی ہے کہ جرح کا بڑا سبب امام صاحب کے کمالات کی وجہ سے حد تھا۔ جس کا

کچھ علاج نہیں تھا یا جبکہ امام صاحب کے صحیح نظریات سے واقفیت نہ ہوئی جیسا کہ امام اوزاعی (شام کے محدث اعظم) کو غلط فہمی ہوئی اور جب حضرت عبد اللہ بن مبارک (شاگرد امام صاحب) کے ذریعہ صحیح حالات کا علم ہوا تو وہ نادم ہوئے اور معدورت کی۔

اور ایک وجہ یہ بھی تھی کہ امام صاحب کے مدارک اجتہاد معاصرین کی فہم سے بالاتر تھے۔ لہذا فہم کی نارسائی اختلاف کا سبب بن گئی پھر اختلاف نے جرح کا رنگ لے لیا۔ واضح ہو کہ امام صاحب کی غیر معمولی وقت نظر و بلندی فکر اور آپ کے مدارک اجتہاد کی برتری و تقویٰ کا اعتراف اس زمانہ کے اجلہ معاصرین و محدثین امام اعمش، شعبہ ابو سلیمان ابن مبارک، خارجہ بن مصعب وغیرہ نے کیا ہے۔ اس کی تفصیل بھی ہم انوار الباری شرح بخاری میں کریں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

حسن بن صالح کا قول ہے کہ امام ابوحنیفہ ناج و منسوخ احادیث کا سختی سے تفحص کرنے والے تھے اور اس میں وہ لا تَقْ اتباع و پیروی تھے اس لئے جس بات تک اہل کوفہ نہیں پہنچ سکتے تھے۔ امام صاحب اسے معلوم کر لیتے تھے۔

### امام اعظم کی عقل کامل تھی

علی بن عاصم کا قول ہے کہ آدمی دنیا کی عقل ترازو کے ایک پلہ میں اور امام ابوحنیفہ کی عقل دوسرے پلہ میں رکھی جاتی تو امام صاحب کا پلہ بھاری ہوتا۔

خارجہ بن مصعب کا قول ہے کہ میں کم و بیش ایک ہزار عالموں سے ملا ہوں ان میں صاحب عقل صرف تین چار دیکھے۔ ایک ان میں امام ابوحنیفہ تھے۔

محمد انصاری کا قول ہے کہ امام ابوحنیفہ کی ایک ایک حرکت یہاں تک کہ بات چیت اٹھنے بیٹھنے اور چلنے پھرنے میں بھی داشمندی کا اثر پایا جاتا ہے۔

درحقیقت امام عالی مقام کی انتہائی دانش مندی یہی تھی کہ اپنے سینکڑوں فضلاً نامدار شاگردوں سے چالیس اجلہ فقہاء و محدثین کی ایک مجلس بنا کرتے ہیں سال مسلسل لگے۔ رہ کر ایک ایسی فقد مرتب کر گئے جو دوسری تمام فہموں پر ہزار بار فائق ہے جس کا ہر ہر مسئلہ قرآن مجید احادیث، آثار اور اجماع و قیاس صحیح پر مبنی ہے اور اس کی مقبولیت عند اللہ و عند الناس کا

ثبت اس سے زیادہ کیا کہ ہر دور میں نصف یا دو تیس امت محمد یا اس کا مقیع رہا۔  
امام صاحب نے اپنے زمانہ میں سیاسی و علمی فتنوں کی روک تھام بھی صرف اپنی عقل  
خداداد کی جو اس زمانہ میں انتہائی دشوار مرحلہ تھا۔

### امام اعظمؑ اور مسئلہ خلق قرآن

دیکھئے خلق قرآن کا مسئلہ کس قدر نازک تھا۔ اور امام صاحب کی کمال فراست کہ اپنے  
ہزار ہاتھا تلامذہ پر ایسا کنش روکیا کہ کسی نے بھی ایسی بات نہ کی جس سے فتنہ ہو۔

علامہ ابن عبدالبر مالکی نے اپنی کتاب ”الانتقاء فی فضائل الثلاۃ الائمه الفقہاء“ میں ص  
165 اوس پر امام ابو یوسف سے واقعہ نقل کیا ہے کہ امام صاحب مکہ معظیمہ تشریف رکھتے  
تھے کہ ایک شخص جمعہ کے روز کوفہ کی مسجد میں ہمارے پاس آیا اور سب حلقوں میں چکر لگا کر  
قرآن مجید کے بارے میں سوال کرنے لگا اور ان لوگوں نے مختلف جوابات دیئے میں سمجھتا  
ہوں کہ انسان کی صورت میں مجسم شیطان تھا وہ پھر ہمارے حلقة میں بھی آیا اور سوالات کے  
ہم سب نے جواب دیا کہ ہمارے شیخ و استاد موجود نہیں ہیں اور ہم بغیر ان کے ان سے پہلے  
کوئی جواب دینا پسند نہیں کرتے۔

پھر جب امام صاحب واپس ہوئے تو ہم نے قادریہ جا کر ان کا استقبال کیا۔ امام  
صاحب نے شہر کوفہ اور لوگوں کے حالات پوچھئے ہم نے بتائے پھر دوسرے وقت اطمینان و  
سکون سے ہم نے عرض کیا کہ ہم سے ایک مسئلہ پوچھا گیا تھا۔ آپ کی کیا رائے ہے؟ ابھی  
وہ مسئلہ ہم نے ان سے بیان بھی نہیں کیا تھا اور دل ہی میں تھا کہ امام صاحب کے چہرہ  
مبارک پر ناخوشی کے آثار دیکھئے۔

آپ سمجھ گئے کہ کوئی خاص مسئلہ موجب فتنہ سامنے آیا ہے اور خیال کیا کہ ہم اس کا  
جواب دے چکے ہیں۔ یہی خیال برہمی کا سبب بنا۔ فرمایا۔ وہ مسئلہ کیا ہے؟ ہم نے عرض کیا  
کہ اس طرح ہے اس کوں کر امام صاحب کچھ دیر کے لئے خاموش ہوئے۔ پھر فرمایا۔ تم  
نے کیا جواب دیا؟ عرض کیا۔ ہم نے کچھ جواب نہیں دیا اور ہم اس سے ڈرتے تھے۔ کوئی  
جواب دیدیں جو آپ کو پسند نہ ہو۔

اتنان کرام صاحب پر مسرت و بثاشت کے آثار ظاہر ہوئے اور فرمایا خدا تمہیں جزاے خیر دے۔ میری وصیت یاد رکھو اس بارے میں ہرگز کوئی بات نہ کہنا اور نہ دوسروں سے اس کے بارے میں سوال و جواب کرنا بس اتنی ہی بات کافی ہے کہ وہ خدا کا کلام ہے اس پر ایک حرف بھی نہ بڑھانا میرا خیال ہے کہ اس مسئلہ کی وجہ سے اہل اسلام سخت فتنہ میں پڑیں گے کہ ان کے لئے نہ جاء فتنہ پائے ماندن کی صورت ہو جائے گی۔  
خدا ہمیں اور تمہیں شیطان رجیم کے مکائد سے محفوظ رکھے۔

امام صاحبؒ کے اس قسم کی پیش بینی دور بینی و دنیاوی معاملات میں غیر معمولی احتیاط کے واقعات بہت ہیں ایک دفعہ امام صاحبؒ کی وفات کے بعد امام ابو یوسف کے سامنے خلیفہ ہارون رشید نے بھی اعتراف کیا کہ امام صاحبؒ پر اللہ رحمت کرے وہ عقل کی آنکھوں سے وہ کچھ دیکھتے تھے جو ظاہر آنکھوں سے ہم کو نظر نہیں آتا۔

خلق قرآن کے مسئلہ سے جو فتنہ عظیم آئندہ رونما ہونے والا تھا اس کو بھی امام صاحبؒ نے مدت پہلے دیکھ لیا تھا اور خود کو اور نیز اپنے سب اصحاب کو اس فتنے سے بچا لے گئے۔ اگرچہ معاندین نے پھر بھی بدنام کرنا چاہا کہ امام صاحبؒ خلق قرآن کے قابل تھے مگر امام احمد وغیرہ نے ہی اس کی صفائی بھی امام صاحبؒ اور ان کے اصحاب کی طرف سے کر دی ہے۔ اس سلسلہ میں معاندین و حاسدین نے امام صاحبؒ پر جواز امارات و اتهامات گھڑے ہیں اور جھوٹی سندیں تک بنائی ہیں ان کی شیخ کوثریؒ نے ”تائب الخطیب“ اور حاشیہ ”الاختلاف فی اللفظ“ میں پوری طرح قلعی کھوں دی ہے جو قابل دید ہے۔ ہم ان سے بھی ضروری نقول مقدمہ شرح بخاری اردو میں پیش کریں گے۔

مگر یہی مسئلہ امام احمد کے سامنے آیا۔ اور اس وقت چونکہ حکومت نے بزو را ایک غلط چیز کو منوانا چاہا اس کو امام احمد کیسے برداشت کر سکتے تھے۔ پھر یہی مسئلہ امام بخاری کے سامنے آیا اور امام بخاری کے سامنے اس مسئلہ کی ساری نزاکتیں امام احمد کے ابتلاء کی وجہ سے پیش آچکی تھیں۔ جب وہ ۲۵۰ھ میں نیشاپور پہنچے ہیں تو شہر سے باہر جا کر امام ذہلی نے بڑی کثیر تعداد علماء صلحاء و عوام کے ساتھ ان کا استقبال کیا اور امام بخاری کو دارالبخاری میں مخہرا یا۔

امام ذیلی نے اسی وقت لوگوں سے کہا کہ مسائل کلام میں سے کوئی مسئلہ ان سے نہ پوچھنا۔ اس پر اگر لوگ احتیاط نہ کرتے تو خود امام بخاری کھنکارہ نہ آپ ہے تھا۔ مگر منقول ہے کہ دوسرے یا تیسرا ہی روز ایک شخص نے لفظ ”بالقرآن“ کے بارے میں سوال کیا امام بخاری نے جواب دیا۔ ”ہمارے افعال مخلوق ہیں اور ہمارے الفاظ ہمارے افعال سے ہیں۔“

فوراً اسی جگہ لوگوں میں چہ میگویاں شروع ہو گئیں۔ بعضوں نے کہا کہ نہیں ایسا نہیں کہا، یہاں تک کہ لوگوں میں اس سے کافی جدال و نزاع پھیل گیا اور گھر کے مالکوں نے آ کر لوگوں کو نکالا۔ تاہم یہ قضیہ بڑھتا رہا اور امام ذیلی نے اعلان کر دیا کہ ”قرآن خدا کا کلام غیر مخلوق ہے اور جو شخص کہے کہ میر فقط بالقرآن مخلوق ہے وہ مبتدع ہے اس کے پاس بیٹھنا اور اس سے بات کرنا درست نہیں اور جو شخص اس کے بعد امام بخاری کے پاس جائے اس کو بھی متهم سمجھا جائے گا کیونکہ وہی شخص وہاں جائے گا جو ان کے عقیدہ کا ہو گا۔“

چنانچہ سوا ایک دوآمدیوں کے سب نے امام بخاری کے پاس جانا چھوڑ دیا اور وہ تنگ ہو کر نیشاپور سے چلنے اور خرنگ جا کر مقیم ہوئے اور وہیں ۲۵۶ھ میں وفات پائی زیادہ تحقیقی بات یہ ہے کہ امام بخاری کو پہلی بار بخارا سے مسئلہ حرمت رضاع بلین شاہ کی وجہ سے نکلا پڑا۔ دوسری بار مسئلہ خلق قرآن کی وجہ سے بخارا سے نکلے تیری بار نیشاپور سے امام ذیلی کی وجہ سے مسئلہ مذکور میں اور چوتھی بار امیر بخارا کی وجہ سے نکلا پڑا جس کا قصہ مشہور ہے۔ واللہ اعلم۔

## دارالحرب میں جواز عقود فاسدہ و باطلہ

ماہ شوال ۱۳۲۹ھ تبلیغ کالج کرناں جاتے ہوئے احتقدیوبند حاضر خدمت اقدس ہوا اور بموجودگی مولانا محمود الرحمن صاحب جالوئی احتقر نے حضرت شاہ صاحبؒ سے دریافت کیا کہ ہندوستان دارالحرب ہے تو کیا کفار سے سود لینا جائز ہو گا؟ فرمایا جائز ہے۔ احتقر نے عرض کیا کہ عقود فاسدہ کے ذریعہ جور و پسیہ حاصل ہو وہ بھی جائز ہے؟ ”بھی ہاں“ عقود فاسدہ بلکہ عقود باطلہ سے بھی جائز ہے مگر فتویٰ اس لئے نہیں دیتے کہ خطرہ ہے پھر لوگ یہ بھی نہ جانیں کہ شریعت میں سود حرام ہے۔

اس کے بعد جب احتقدیوبند مجلس علمی کے سلسلہ میں ڈا بھیل پہنچا اور درس بخاری میں دوسال

تک شرکت کا موقع ملا تو ۲ شعبان ۱۳۵۱ھ کو بخاری شریف کے درس ص ۳۲۳ میں "باب هل للاسیران یقتل او یخدع الذين اسروه حتى ینجومن الکفرة، پ تقریر فرماتے ہوئے حضرت شاہ صاحبؒ نے مندرجہ ذیل ارشادات فرمائے۔

### اسیر معابر نہیں ہے

"خفیہ قرأتے ہیں کہ اسیر معابر نہیں ہے، سوا فروج نساء کے کہ اس کو متسار (قید کرنے والے) کامال و جان وغیرہ سب جائز و مباح ہے کیونکہ جو امور حرمت و عفت نساء کی ہتک سے متعلق ہیں وہ ہر حال میں معصیت ہیں۔ حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب محدث دہلویؒ کے زمانہ میں علماء وقت نے فتویٰ تیار کیا تھا کہ ہندوستان دارالحرب ہو گیا ہے جس پر حضرت شاہ صاحب موصوف نے بھی دستخط کئے تھے (یہ کمپنی کا زمانہ تھا اور بہادر شاہ سخت پر موجود تھا) پھر ایک سال بعد کچھ علماء نے معابرہ کی آڑ لے کر ہندوستان کے دارالاسلام ہونے کا فتویٰ تیار کرنا چاہا جس پر حضرت موصوف نے سخت نکیر کی اور فرمایا کہ "علماء کو کیا ہو گیا ہے جو اس قسم کی باتیں کرتے رہتے ہیں، یہاں معابرہ وغیرہ کچھ نہیں ہے، یہاں کے لوگ تو اسیں پھر کوئی جدید معابرہ بھی نہیں ہوا۔ اور دربار میں چند نواب و رئیس ہوتے ہیں عام لوگوں کو تو کوئی پوچھتا بھی نہیں"۔

### ہندوستان انگریزی دور میں

ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے اس کے بعد فرمایا کہ میری تحقیق یہ ہے کہ ہندوستان کے لوگوں کا اگرچہ حکومت وقت کے ساتھ کوئی معابرہ حقیقت نہیں ہے مگر عملاً معابرہ کی صورت ضرور ہے کیونکہ حکومت کی طرف اپنے اموال و انس کے معاملات و جھگڑوں کے فیصلوں کے لئے رجوع کرنا اور اس سے مدد لینا یہ حکماً معابرہ ہے یہ میری رائے ہے اگرچہ اس کو فقہا میں سے کسی نے نہیں لکھا لہذا اس کی روشنی میں فقہی تفريعات بدل جائیں گے اور ہمارے لئے محض قید یوں کے سے احکام نہ ہوں گے البتہ اتنی بات اور ہے کہ یہ حکمی معابرہ پہلے اموال و انس دونوں میں تھا لیکن اب انس کے بارے میں ختم ہو گیا ہے کہ وہ (اہل حکومت) ہماری جانوں کی کوئی قیمت نہیں سمجھتے) اور اموال کے حق میں اب بھی معابرہ باقی

ہے لہذا ان کے اموال کا سرقة جائز نہیں ہے۔ تاہم اگر ان کے اموال بھی ان مالی حقوق کے عوض کے طور پر ہم حاصل کر سکیں جو ان پر ہمارے واجب ہیں تو درست ہے۔ مگر اس میں کوئی ذلت آمیز یادنامہ کا طریقہ اختیار کرنا دین اسلام کی عزت و سر بلندی کے شایان شان نہیں ہے۔ اسی طرح قانون وقت کی گرفت سے بھی بچاؤ کر لینا ضروری ہے اور عام اموال کے بارے میں جب تک ہم مجبور ہو کر ان سے امن اٹھادیئے کا کھلا اعلان نہ کر دیں اس وقت تک ان کا احترام معاہدہ کی طرح ہی کرنا چاہئے تاکہ اہل اسلام پر غدر و بد عہدی کا الزام نہ آئے حدیث میں ہے کہ اگر کوئی کافر بدوں معاہدہ کے بھی کسی مسلمان پر اطمینان و اعتماد کر لے تو مسلمان کو اس کے قتل و ایذہ اور غیرہ سے احتراز کرنا چاہئے اور بوقت مجبوری اس کے امن و اعتماد کو علائی ختم کر دینا ضروری ہے۔

مندرجہ بالا مسئلہ ہی سے متعلق حضرت شاہ صاحبؒ کی ایک عبارت یہاں آپ کے خطبہ صدارت اجلاس ہفتم جمیعۃ علماء ہند منعقدہ پشاور ۲۷ ستمبر ۱۹۷۴ء سے نقل کرتے ہیں:-

”ہمارے علمائے احتجافؒ نے اس معاہدہ متبرکہ (معاہدہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم با یہود مدینہ) کو سامنے رکھ کر دارالحرب اور دارالامان کے بہت سے احکام و مسائل اخذ کئے ہیں۔

## دارالاسلام و دارالحرب کا شرعی فرق

فقہائے احتجافؒ نے دارالحرب میں عقود فاسدہ کے جواز کا حکم دے کر یہ ظاہر کر دیا ہے کہ دارالحرب اور دارالاسلام کے احکام میں بہت فرق ہے۔ عقود فاسدہ کے جواز کی اصل ان کے نزدیک یہ آیت کریمہ ہے۔ فان کان من قوم عدولکم و هو مؤمن فتحریب رقبة مؤمنہ (یعنی اگر کسی مسلمان مہاجر کے ہاتھ سے کوئی ایسا مسلمان مقتول ہو جائے جو دارالحرب میں رہتا تھا اور اس نے ہجرت نہ کی تھی تو اس قتل پر کفارہ واجب ہو گا نہ دیت)

## عصمت کی دو قسمیں

اس مسئلہ کی اصل یہ ہے کہ اسلام کی وجہ سے اسلام لانے والے کی جان معصوم و محفوظ ہو جاتی ہے مگر عصمت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک عصمت موئمہ، یعنی ایسی عصمت جس کے توزنے

والي پر گناہ تو ہوتا ہے مگر کوئی بدل واجب نہیں ہوتا۔ دوسری عصمت مقومہ جس کے توڑنے پر اس نفس مخصوصہ کا بدل بھی واجب ہوتا ہے۔

ہر مسلمان کی جان اسلام لاتے ہی مخصوص اور واجب الحفظ ہو جاتی ہے اور مسلمان کو قتل کرنے والے کے لئے حضرت حق تعالیٰ نے نہایت صاف و صریح حکم نازل فرمایا ہے:-

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مَّعْدَلًا فَجَزاءُهُ جَهَنَّمُ

(جو شخص کسی مسلمان کو عمدًا قتل کر دے گا اس کی جزا جہنم ہے) اس آیت کریمہ میں جزا سے جزاً اخروی مراد ہے جو عصمت مؤٹمہ کے توڑنے پر واجب ہوتی ہے اور قتل پر مقتول کی جان کا بدلہ (دیت یا قصاص) بھی واجب ہوتا ہے جو مقتول کی جان کی عصمت مقومہ توڑنے کی وجہ سے عائد ہوتا ہے۔ پس اگر مقتول مسلمان دارالاسلام کا رہنے والا تھا تو اس کو عصمت مؤٹمہ اور عصمت مقومہ دونوں حاصل تھیں۔ اس لئے اس کا اخروی بدلہ جہنم ہے اور دنیوی جزا قصاص یادیت ہے لیکن اگر یہی مقتول مسلمان دارالحرب کا رہنے والا تھا تو شریعت مطہرہ نے اس کے قتل پر قصاص یادیت واجب نہیں کی بلکہ صرف کفارہ واجب کیا جس سے معلوم ہوا کہ دارالحرب میں رہنے والے مسلمانوں کی جانیں عصمت مقومہ نہیں رکھتیں۔

اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ عصمت مؤٹمہ تو صرف اسلام لے آنے سے حاصل ہو جاتی ہے مگر عصمت مقومہ کے لئے دارالاسلام اور حکومت و شوکت اسلامیہ ہونا شرط ہے۔

میرا مقصود اس بحث کے ذکر کرنے سے یہ ہے کہ دارالاسلام اور دارالحرب کے احکام کا فرق واضح ہو جائے اور مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ اپنے ہم وطن غیر مسلموں اور ہمسایہ قوموں سے کس طرح اور کتنی مذہبی رواداری اور تمدنی و معاشرتی شرائط پر صلح و معابدہ کر سکتے ہیں۔ (مطبوعہ خطبہ، صدارت ص ۲۶۲)

### تحقیق مذاہب

حضرت شاہ صاحبؒ کے ارشادات گرامی کی توضیح و تتفییج کرتے ہوئے چند اہم و ضروری گزارشات پیش کی جاتی ہیں۔ واللہ الموفق۔

ہدایہ ص ۲/۹۲ کے متن میں ”لاربوبین المسلم والحربی فی دارالحرب“ پر صرف امام ابو یوسف و شافعی کا خلاف ظاہر کیا ہے لیکن اس کے حاشیہ میں اس مسئلہ کو طرفین (امام عظیم و امام محمد) کا لکھ کر امام ابو یوسف و ائمہ ثلائۃ کا خلاف بتلایا ہے الدر المنشقی ص ۲/۹ میں بھی امام ابو یوسف کے ساتھ ائمہ ثلائۃ کو لکھا ہے۔ نیز کنز الدقائق للحافظ الحمد ث العینی ص ۲۲۶ کتاب البيوع میں بھی اسی طرح ہے حالانکہ امام مالک بھی اس مسئلہ میں پوری طرح طرفین کے ساتھ ہیں۔ بجز اس صورت کے کہ اس دارالحرب اور دارالاسلام میں کوئی معاهدة صلح موجود ہو ملاحظہ ہو والمدونۃ الکبری ص ۱۸۱۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے جس دلیل کی طرف اشارہ کیا ہے وہ مسئلہ کی توضیح و تقویت کے لئے کافی ہے اور دوسرے دلائل نیز اس مسئلہ کے مالہ و ماعلیہ کو ہم ان شاء اللہ تعالیٰ انوار الباری میں ذکر کریں گے۔

## مولانا گیلانی کا مضمون

اس سلسلہ میں ایک مفصل مضمون ”مسئلہ سودا اور دارالحرب“ کے عنوان سے مولانا مناظر احسن صاحب گیلانی کا نظر سے گزر اجو مولانا مودودی کی کتاب ”سود“ حصہ اول میں ص ۷۸ سے ص ۱۳۵ تک درج ہے اور اس پر ص ۱۳۶ سے ۲۰۶ تک مولانا مودودی کی تنقید چھپی ہے۔ مولانا گیلانی نے کافی حد تک مسئلہ کو سمجھا کر پیش کیا ہے۔ مگر ان کی بعض تعبیرات مباحثت سے خالی نہیں۔

## مولانا مودودی کا مضمون

مولانا مودودی نے مسئلہ کے بعض پہلوؤں پر نہایت عمدہ اور دل نشین طرز میں لکھا ہے مگر چند غلطیاں ان سے بھی ہوئی ہیں جن کو ہم غلط فہمی کا نتیجہ کہہ سکتے ہیں۔ ص ۲۰۳ میں عنوان ”قول فیصل“ کے تحت ان کا یہ دعویٰ بھی محل نظر ہو جاتا ہے کہ ”مولانا گیلانی کے استدلال کی پوری بنیاد منہدم ہو جاتی ہے، ہم مولانا مودودی کی وسعت نظر، کثرت مطالعہ اور جدید مسائل کو سمجھنے ہوئے دل نشین اور مدل طرز میں لکھنے کے امتیازات کی بڑی قدر کرتے ہیں مگر جن مسائل میں وہ صرف اپنی دھنستے ہیں اور دوسروں کی نہیں سنتے یا کسی غلط فہمی کے تحت دوسروں کو

بھی مغالطہ میں ڈال دیتے ہیں اس طرز فکر یا انداز تحریر کی واد دینے سے ہم قاصر ہیں۔ مگر جور میں بندوق کے شکار کے بغیر ذبح مسنون حلت غلاف کعبہ کی تعظیم کے لئے جلوسوں جلوسوں کی مشروعيت امارت نساں کی شرعی حیثیت وغیرہ اور مسئلہ زیر بحث میں ہمیں ان سے ایسا ہی اختلاف ہے یہاں ہم اسی مسئلہ پر مختصر کچھ لکھتے ہیں۔ واللہ الموفق۔

دارالحرب یا دارالکفر میں جواز و عدم جواز عقود فاسدہ کے مسئلہ میں اگر وہ امام ابو یوسف وغیرہ کے مسلک کو ترجیح دے کر عدم جواز کی شق کو ترجیح دیتے تو کوئی حرج نہ تھا۔ ہمارے بعض اکابر دیوبند نے بھی ایسا کیا ہے جیسا کہ مکتبات شیخ الاسلام حصہ ۱۶/۱ اور حصہ ۲/۱۲۳ میں بھی اس کی تصریح ہے۔ لیکن مولانا مودودی نے ص ۱۶۵ میں اس مسئلہ میں امام اعظم کے مسلک کو دوسرے ائمہ کے مسلک پر نہایت زور دار الفاظ میں ترجیح بھی دی ہے۔ انہوں نے لکھا:-

”اس طرح قرآن و حدیث نے خود ہی دینیوی عصمت کو دینی عصمت سے الگ کر دیا ہے اور دونوں کے حدود بتا دیئے ہیں۔ تمام فقهاء اسلام میں صرف امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ ہی ایسے فقیہ ہیں جنہوں نے اس نازک اور پیچیدہ قانونی مسئلہ کو تھیک تھیک سمجھا ہے امام ابو یوسف امام محمد، امام مالک، امام شافعی، اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ جیسے جلیل القدر مجتهدین بھی ان دونوں حرم کی عصموں میں پوری پوری تمیز نہ کر سکے۔“

اس کے بعد مولانا نے یہ خیال قائم کیا ہے کہ فقہ حقی کے متاخر شارحین کو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی بات سمجھنے میں خلط پیش آیا ہے کہ وہ دارالحرب اور دارالکفر کا اصطلاحی فرق نہ کر سکے اور

۱۔ امام محمد پر بے محل تنقید: مولانا مودودی نے یہاں تو صرف متاخر شارحین فقهاء پر نقد کیا ہے لیکن دوسری جگہ امام محمد ایسے جلیل القدر امام مجتهد کو بھی محروم کر دیا ہے مولانا گیلانی نے ص ۹۶/۱ پر بحوالہ شایعی حصہ ۲/۲۱۰ مطبوعہ مصر امام محمد کا قول سیر کبیر سے نقل کیا تھا جو درحقیقت امام اعظم کے ارشاد و فتویٰ کی ترجیhan تھی۔ مگر مولانا مودودی نے اس پر حاشیہ لکھا:- ”ان الفاظ کی عمومیت محل نظر ہے۔ اگرچہ امام محمد ہی نے لکھا ہو مگر اس کو بلا کسی قید و شرط کے نہیں مانا جا سکتا۔ ورنہ جائز ہو گا کہ مسلمان دارالحرب میں جا کر شراب فروٹی کرے یا مجھے خانے کھوں دے یا کوئی مسلمان عورت مجھے گری کا پیشہ شروع کر دے۔ (۷۶/اسود) ہم حضرت شاہ صاحبؒ کے ارشادات میں نقل کر چکے ہیں کہ عقود فاسدہ کا جواز تراضی طریقین کی شرط کے ساتھ صرف مالی معاملات بیع و شراء وغیرہ سے متعلق ہے اور دوسرے ذلت آمیز یاد نہ است کہ تمام طریقوں یا پیشوں کو جن سے اسلام اور مسلمانوں کی عزت و سر بلندی کو حرف آئے وہ بمنوع ہیں پھر بار بار ایسی چیزوں کو زیر بحث لانے کا کیا حاصل ہے؟

نیز خود مولانا مودودی نے بھی حصہ ۱۳۹/۱ پر یہ امر تسلیم کیا ہے کہ ائمہ مجتهدین (ابقیہ حاشیاں گلے صفحہ پر)

مولانا نے اپنے اسی خیال کے تحت یہ نظریہ قائم کر لیا ہے کہ امام صاحبؒ کے جواز عقود فاسدہ کے فیصلہ کا تعلق صرف دارالحرب سے ہے اور دارالحرب سے مراد صرف وہ دارالکفر ہے۔ جس سے با فعل جنگ برپا ہو اور جن دیار کفر سے با فعل جنگ برپا نہیں ہے وہ سب نہ دارالحرب ہیں اور نہ ان میں جواز مذکور کا مسئلہ جاری ہو سکتا ہے۔

**فقہاء کے یہاں دارالحرب و دارالکفر کی تفہیق نہیں ہے**

مولانا مودودی کے نظریہ واستدلال کا محور یہی تفہیق مذکور ہے جس کے لئے وہ کوئی نقلی استدلال پیش نہیں کر سکے اس کے برخلاف ہم سمجھتے ہیں کہ فقہاء و مجتہدین کے یہاں اس تفہیق کا کوئی وجود نہیں ہے امام مالکؓ سے سوال کیا گیا کہ کوئی مسلمان دارالحرب میں جائے تو کیا اس کے اور حربی کے درمیان ربوا ہوگا؟ امام نے دریافت فرمایا:- کیا تمہارے اور ان کے درمیان کوئی معابدہ صلح ہے؟ سوال کرنے والوں نے کہا کہ نہیں اس پر امام مالکؓ نے فرمایا کہ اس صورت میں ربوی معاملات جائز ہیں۔ (المدونۃ الکبریٰ)

دیکھئے امام مالکؓ نے دارالحرب اور دارالکفر کا کوئی فرق نہیں کیا بلکہ اگر دارالحرب کی وہ اصطلاح ہوتی جو مولانا مودودی سمجھے ہیں تو امام مالکؓ کا سوال ہی بے محل ہو جاتا کمالاً سخی۔ اس کے بعد انہے مجتہدین کے جہاں اختلاف کا ذکر ہوا ہے وہاں بھی حالت جنگ اور زمانہ صلح کا کوئی فرق نہیں کیا گیا پھر عصمت موئیہ و عصمت مقومہ کی جو بحث ہوئی ہے اور اس پر مولانا مودودی کی بھی نظر ہے اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ مسئلہ کا اصل مدار صرف اسی پر ہے نہ کہ دیار کفر کی تفہیق مذکور پر۔

## طرفین و امام مالک کے مذهب کا فرق

واضح ہو کہ امام مالک اور طرفین (امام اعظم و امام محمد) کے مذهب میں اتنا ہی فرق ہے

---

(باقید حاشیہ صحیح سابقہ) کے زمانہ میں تمام دستوری قوانین و احکام کتاب و سنت کی روشنی میں مدون ہوئے تھے اور اس زمانہ کے فقہاء صرف مدارس کے اساتذہ نہ تھے۔ بلکہ وہی اسلامی سلطنتوں کی رعایا اور غیر مسلم سلطنتوں کی رعایا کے درمیان معاملات و تعلقات کی گوناگون صورتوں اور قانونی مسائل کے تصفیے بھی کرتے تھے جب اس دور کے عام فقہاء کے لئے بھی اتنی بڑی اعتماد کی جا سکتی ہے تو امام محمدؓ ایسے جلیل القدر فقیہ و مجتہد کی نقل و شرائع کو نظر انداز کر دینا کیا موزوں ہے؟

کہ طرفین دارالحرب و دارالاسلام کی صلح کی صورت میں بھی اس قسم کے معاملات کی اجازت دیتے ہیں چنانچہ شرح السیر الکبیر ص/۲۲۸ میں اس کی وجہ بھی لکھی ہے کہ ”صلح کی وجہ سے دارالحرب دارالاسلام نہیں بن جاتا“ مسلمانوں کے لئے بھی دارالحرب والوں کا مال ان کی خوشی و رضامندی کے بغیر حلال نہیں ہے کیونکہ اس میں عذر پایا جاتا ہے البتہ ان کی خوشی سے یہ معاملہ ہوتا گا اور ان سے لیا ہوا مال مباح ہو جائے گا۔“

### دارالحرب کے کفار مباح الدم نہیں ہیں

اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مطلق طور سے قائلین جواز کو یہ طعنہ دینا کہ انہوں نے غیر ذمی کفار کو مباح الدم والا موال قرار دے دیا ہے صحیح نہیں ہے اور اس قسم کی تیز قلم تعبیرات سے اپنے نظریہ کو قوت پہنچانا اور دوسروں کے استدلال کو گرانے کی سعی محمود نہیں ہے۔

ہمیں مولانا مودودی صاحب کی اس تعبیر سے بھی اختلاف ہے کہ ہندوستان ایک وقت میں افغانستان کے مسلمانوں کے لئے دارالحرب تھا۔ ایک زمانہ میں ترکوں کے لئے دارالحرب ہوا مگر اب یہ تمام مسلمان حکومتوں کے لئے ”دارالصلح“ ہے اول تو ”دارالصلح“ کی اصطلاح نہیں ہے اور شاید دارالحرب کے مقابلے میں بنانے کی ضرورت ہوئی۔ کیونکہ لغوی معنی حرب پر پوری توجہ صرف ہو گئی ہے ورنہ جیسا کہ ہم نے بتایا فقہی اصطلاح کی رو سے دارالحرب و دارالکفر میں کوئی فرق نہیں ہے پھر کیا یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک دارالحرب والوں کی دو اسلامی ملکوں سے تو مثلاً صلح ہو اور چالیس دوسرے اسلامی ملکوں سے صلح کا کوئی معابدہ و میثاق نہ ہو اور اس صورت میں اگر دارالحرب کے مسلمان اسلامی ملکوں سے استصار فی الدین کریں تو کیا مذکورہ بالا دو ملکوں کے سوا کہ وہ میثاق کی وجہ سے مجبور ہوں گے۔ دوسرے چالیس اسلامی ملک بھی ان مظلوم مسلمانوں کی ہمہ قسم امداد و اعانت سے دست بردار ہو جائیں گے غرض مخفی حالت حرب بالفعل ختم ہو جانے سے کسی دارالحرب کو ایسے دارالصلح کی حیثیت دے دینا جس سے وہ دنیا کے تمام مسلمانوں کی حکومتوں کے لئے بطور معابدہ و مصالح ملک کے ہو جائے ہماری سمجھ میں نہیں آیا۔

## دارالحرب میں مسلمانوں کی سکونت

رہایہ کہ دارالحرب میں مسلمانوں کے قیام کی مدت سال دو سال سے زیادہ نہیں ہو سکتی یا نہ ہونی چاہئے۔ یہ تحقیق بھی محل نظر ہے کیونکہ دارالحرب یا دارالکفر سے دارالاسلام کی طرف ہجرت ضرور مطلوب شرعی ہے اور قرآن مجید و احادیث صحیحہ میں اس کی ضرورت و اہمیت واضح کرنے کے لئے پہ کثرت ارشادات ملتے ہیں مگر اس کے لئے بقول حضرت شاہ صاحبؒ کے ٹھکانہ کا دارالاسلام میسر ہوتا بھی ایک شرط ہے اور جب تک ایسا نہ ہو تو دارالحرب میں رہ کر ہی مسلمانوں کا اپنے انفرادی اجتماعی و مذہبی حقوق کیلئے پوری ہمت و جرأت کے ساتھ سعی کرنا فرض ہے اگر وہ مظلوم ہوں اور کوئی اسلامی حکومت ان کی مدد نہ کر سکے تو بھی بین الاقوامی قوانین اور ان کو ماننے و منوانے والی دنیا کی چھوٹی و بڑی طاقتیں تو ان کی مدد کر سکتی ہیں۔

ع ہمت مرداں مدد خدا

بالفرض کسی دارالحرب میں اگر مسلمانوں کو اپنے دین پر قائم رہنا ہی ناممکن ہو جائے یا ان کی جان و مال مسلسل خطرات ہی کی نذر ہوتے رہیں تو وہاں سے ہجرت ضرور واجب ہو جائے گی۔ (اگرچہ یہ شرط پھر بھی باقی رہے گی کہ وہ دارالہجرت ٹھکانہ کا ہو)

غرض ہجرت خود ایک بہت بڑا جہاد ہے اس کے مصائب و آلام اور تکالیف شاق کا تحمل آسان نہیں۔ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”ویحک ان شان الهجرة شدید“ فرمایا (بخاری باب زکوٰۃ الابل)

اس لئے حالات و اسباب کے تحت ہجرت کے درجات انتخاب، سستی و وجوب کا فیصلہ علماء وقت ہی کر سکتے ہیں۔ کوئی ایک حکم دیار کفر کے سب مقامات و حالات کے لئے نہیں کیا جا سکتا و اللہ تعالیٰ اعلم۔

### دارالحرب کی بنی والی قوموں کا باہمی معاهدہ ضروری ہے

حضرت شاہ صاحب نے اپنے خطبہ صدارت میں یہ بات بھی صاف کر دی ہے کہ اگر ہندوستان میں بننے والی ہندو مسلمان دونوں قومیں ایک منصفانہ معاهدہ کر لیں تاکہ کسی کے

دل میں کوئی خطرہ باقی نہ رہے کہ آزادی کے زمانے میں کثیر التعداد قوم قلیل التعداد کو نقصان پہنچا سکے۔ اور اس منصفانہ معاهدہ کے ذریعے مسلمانوں کو مطمئن کر دیا جائے تو پھر ان کے لئے کوئی وجہ تشویش باقی نہیں رہتی۔ وہ حب وطن اور حب مذہب کے دلدادہ ہیں اور معاهدہ کی پابندی اور رواداری ان کا شعار ہے اگر ان کو آج کثرت کی تعدی و ظلم کے خطرہ سے محفوظ کر دیا جائے تو وہ ہندوستان کی جانب سے ایسی ہی مدافعانہ طاقت ثابت ہوں گے۔ جس طرح اپنے وطن سے کوئی مدافعت کرتا ہے۔

## دفاع وطن میں مسلمانوں کا حصہ

لہذا یہ خطرہ کہ آزادی کے وقت میں اگر کسی مسلمان حکومت نے ہندوستان پر حملہ کیا تو مسلمانوں کا رویہ کیا ہوگا۔ نہایت پست خیالی ہے اور اس کا نہایت سیدھا اور صاف جواب یہ ہے کہ اگر مسلمان اپنے ہمایوں کی طرف سے کسی معاهدہ کی وجہ سے مطمئن ہوں گے اور ہمایوں کی تعدی اور ظلم کا شکار نہ ہوں گے تو ان کا رویہ اس وقت وہی ہوگا جو کسی شخص کا اس کے گھر پر حملہ کرنے کی حالت میں ہو اگرچہ حملہ آور اس کا ہم قوم اور ہم مذہب ہی ہو اس سے زیادہ ایک بات اور بھی قابل لحاظ ہے کہ جب مسلمانان ہندوستان اپنے معاهدہ کی وجہ سے پابند ہوں اور غیر مسلم اقوام سے ان کا معاهدہ انا برتاب واجب ہو تو ایسی حالت میں کسی مسلمان بادشاہ کو مذہب اس کی اجازت بھی نہیں کہ وہ ہندوستان کے مسلمانوں کے معاهدہ کو توڑے اور ہندوستان پر حملہ آور ہو بلکہ اس پر واجب ہوگا کہ وہ مسلمانان ہند کے اس معاهدہ کا پورا احترام کرے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:- ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم (کہ مسلمانوں کا عہد اور ذمہ داری ایک ہے ان میں سے ادنیٰ درجہ کا مسلمان بھی کوئی عہد کرے تو وہ رسول پر اس کا احترام لازم ہے)

اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا ارشاد ہے فرمایا:- کل صلح جائز الا صلحاً احل حراماً او حرم حلالاً (سوائے اس صلح کے جو کسی حرام کو حلال یا حلال کو حرام کر دے ہر قسم کی صلح جائز و درست ہے)

## مسلمانوں کے ساتھ منصفانہ و مخلصانہ معاہدہ کی ضرورت

میں نہایت بلند آہنگی کے ساتھ برا دران وطن کو یقین دلاتا ہوں کہ اگر وہ مسلمانوں کے ساتھ منصفانہ معاہدہ کر لیں اور اس معاہدہ کو دیانتداری اور خلوص کے ساتھ پورا کریں۔ سیاسی چالوں اور نمائش پالیسی سے کام نہ لیں تو مسلمانوں کو پورا وفادار تخلص ہمایہ پائیں گے کیونکہ مسلمان بحیثیت مذہب کے قرآن پاک کے حکم کے بموجب معاہدہ کو پورا کرنے کے ذمہ دار ہیں۔ (خطبہ صدارت ص ۲۰ و ص ۲۱)

## دارالحرب و دارالاسلام کی تشریع

ان دونوں کی تفہیق و تشریع ہم حضرت شاہ صاحبؒ ہی کے ارشادات کی روشنی میں انوار الباری ص ۱۹۹ ج ۱ میں درج کر چکے ہیں مختصر یہ کہ جس ملک میں اسلام کی شان و شوکت اور حکومت ہو اور وہاں کے حکام و ولاء سلاطین و ملوك مسلمان ہوں وہ دارالاسلام ہے خواہ وہاں کسی وجہ سے شرعی قوانین کا نفاذ نہ ہو۔ شامی ص ۷۷/۳ میں اس کا فتویٰ موجود ہے کہ اگر سلاطین اسلام اپنے ممالک میں اسلامی قوانین کے نفاذ کی قوت رکھتے ہیں اور باوجود اس کے نافذ نہیں کرتے تو ایسا ملک دارالاسلام ہی رہے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر

۱۔ وبهذا ظهر ان ما في الشام من جبل يتم الله اس سے بظاهر يجيء بمحى معلوم ہوا کہ اگر کوئی اسلامی ملک یا ریاست کسی غیر مسلم حکومت کے زیر اقتدار و انتساب ہے ۲۔ بعض لوگ ان دیار اسلام کی کوئی وقعت نہیں سمجھتے جہاں کسی وجہ سے قوانین اسلام کا نفاذ نہیں ہے بلکہ دیار کفر کو ان سے بہتر سمجھتے ہیں یا ان کی بڑی غلطی ہے دیار اسلام یا مسلم حکومتیں باوجود ہزار ناقص کے بھی اسلامی شوکت و سطوت کے عظیم القدر نشان ہیں اور ان کی عظمت و برتری سے انکار جائز نہیں ہے۔ والحق يعلو ولا يعلى.

اس موقع کی مناسبت سے حضرت علامہ مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی دام غلبہم (سابق مفتی دارالعلوم دیوبند حال مفتی اعظم پاکستان) کے ارشادات رسالہ "بینات" کراچی ماہ فروری ۱۹۶۶ء کے ص ۲۵ سے نقل کئے جاتے ہیں۔ "یہاں بعض مرتبہ یہ پروپیگنڈہ کیا جاتا ہے کہ پاکستان میں چونکہ اسلامی قوانین نافذ نہیں ہیں اس نے وہ دارالاسلام نہیں ہے۔ اور اس کی طرف سے جو جگہ کی جائے وہ جہاد نہیں ہے لیکن یہ اعتراض اسلامی احکام سے سراسر ناواقفیت پر ہے اس لئے کہ اسلامی فقہ میں یہ بات مسلمہ ہے کہ دارالاسلام ہونے کا مدار اس بات پر ہے کہ ملک میں اقتدار کس کا ہے؟ اگر اقتدار مسلمانوں کا ہے تو ہو دارالاسلام ہے اور اگر اقتدار کافروں کے ہاتھ میں ہے تو وہ دارالحرب ہے۔ پاکستان میں اگر اسلامی قوانین نافذ نہیں ہیں تو یہ ہماری زبردست کوتا ہی ہے جس کی وجہ سے ہم اللہ کے نزدیک مجرم ہیں۔ مگر اس کی وجہ سے پاکستان کو دارالاسلام سے (باقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

وہ کسی غیر مسلم اقتدار کے ماتحت ہونے کی وجہ سے تنقید احکام پر قادر بھی نہ ہوں تب وہ ملک دار الاسلام نہ رہے گا۔ واللہ عالم۔

اور وہاں کا امیر مسلمان ہے اور ملک میں اسلامی شوکت کا فرمایا ہو نیز اس امیر کو اندر وہ ریاست و ملک تنقید احکام وغیرہ کی پوری آزادی ہو تو وہ ملک بھی دار الاسلام ہو گا جیسے انگریزوں کے دور حکومت میں ریاست ہائے حیدر آباد، ٹونک و بھوپال وغیرہ تھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و حکم۔

اس کے برخلاف جس ملک میں کفر کی شوکت ہو ملک کا بڑا سربراہ غیر مسلم ہوا اور وہاں تنقید احکام اسلامیہ کی کوئی بھی صورت ممکن نہ ہو وہ دار الحرب ہے خواہ وہاں مسلمانوں کو اداء احکام شرعیہ کی اجازت ہو جیسے انگریزی دور میں تھی۔

## دارالامان و دارالخوف کی تشرح

اس کے بعد دار الحرب کی دو قسم ہیں۔ دارالامان اور دارالخوف، جہاں مسلمانوں کو پوری طرح جان و مال کا امن قانوناً و عملی حاصل ہو وہ دارالامان ہے۔ اور اگر ایسا نہیں ہے تو وہ دارالخوف ہے۔

(باقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) خارج نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اگر کسی مسجد میں لوگ نماز پڑھنا چھوڑ دیں تو ان کو تو مجرم کہا جائے گا لیکن اس کی وجہ سے مسجد کو نہیں کہا جاسکتا کہ وہ مسجد نہیں رہتی۔

دوسری مثال یہ ہے کہ جنگ عظیم کے موقع پر جب انگریز ترکی حکومت کے خلاف جنگ کر رہے تھے تو ہندوستان کے تمام مشاہیر علماء حضرت شیخ الہند حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدفیٰ وغیرہ نے بھی ترکی حکومت کی جنگ کو جہاد قرار دے کر اس کے لئے چندے کئے تھے۔ اور یہ کہا تھا کہ جو لوگ انگریزوں کی فوج میں شامل ہو کر ترکی کے خلاف لڑتے ہوئے مارے جائیں گے۔ وہ کتنے کی موت میری گے حالانکہ ترکی حکومت اس وقت دینی اعتبار سے پاکستان سے کہیں بدتر تھی۔

اے عالمگیری کتاب السیر "فصل دخول المسلم فی دارالحرب یاماں" میں یہے کہ اگر کوئی مسلم تاجر امان لے کر دار الحرب میں جائے تو اس پر حرام ہے کہ دار الحرب باشندوں کے جان و مال کو کسی قسم کا نقصان پہنچائے الایہ کروہاں کا بادشاہ ہی اس تاجر کے ساتھ بد عہدی کرے مثلاً اس کا مال غصب کر لے یا اس کو قید کر دے وغیرہ یا اس کی رعایا میں سے دوسرے لوگ اس تاجر کے ساتھ بد سلوکی کریں یعنی اس کی جان و مال و آبرو کو نقصان پہنچا میں اور بادشاہ وقت و حکام ان کو ایسی زیادتی سے نہ روکیں تو اس وقت اس تاجر مسماں کو بھی کفار کے اموال و انس سے تعریض کرتا جائز ہو گا۔ ص ۳/۳ مطبوعہ مصطفوی لکھنؤ اس سے معلوم ہوا کہ دارالامان میں مسلمانوں کے لئے صرف قانونی و دستوری عہد امان کافی نہیں ہے بلکہ اس کا عملی نفاذ بھی نہایت ضروری و اہم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم)

## مستضعفین کے لئے عتاب اخروی کا خوف

ظاہر ہے کہ دنیا کی کوئی مہذب حکومت اپنے ملک کو کسی قوم یا اقلیت کے لئے دارالخوف کی پوزیشن میں رکھنا پسند نہیں کر سکتی۔ تاہم اگر ایسا کہیں ہو تو مسلمانوں کو وہاں کی خلاف آئیں باتوں کو روکنے کے لئے کسی آئینی جدوجہد میں پس پیش نہیں کرنا چاہئے اور نہ اپنے کو مستضعفین فی الارض (دنیا کی بے یار و مددگار قوم) کم جھ کر خاموش بیٹھنا چاہئے ورنہ وہ افلام تکن ارض اللہ واسعة فھا جروا فیها؟ کے عتاب اخروی سے نہ پچ سکیں گے اور بظاہر یہاں ہجرت کا مفہوم متعارف معنی میں منحصر و محدود نہیں ہے کہ ساری قوم ہی ہجرت کر جائے بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تھوڑے تھوڑے وقفہ سے تھوڑے تھوڑے آدمی دنیا کے دوسرے حصوں میں جائیں اور اپنے حالات بتلا کر سمجھا کر میں الاقوامی رائے عامہ کی مدد و نصرت حاصل کریں اس سے حالات سدهرنے کی بہت جلد سبیل نکل سکتی ہے۔ واللہ اعلم

## بحالت موجودہ دارالحرب کے مسلمانوں کیلئے جواز سود

جیسا کہ اوپر واضح کیا گیا فقہ حنفی کا مسئلہ تو دارالحرب میں عقود فاسدہ و معاملات ربوبیہ کے جواز ہی کا ہے لیکن اس پر فتویٰ دینے سے ہمارے اکابر نے ہمیشہ احتراز کیا ہے بلکہ بعض اکابر نے براہ احتیاط و تقویٰ امام ابو یوسف کے مسلک کو ترجیح دی ہے تاکہ اسلامی احکام و اقدار کی بے قدری یا ان سے عام ناواقفیت کی نوبت نہ آجائے۔ اس لئے دارالحرب میں بھی بغرض جلب منفعت یا بطور پیشہ یا کسب معاش کے لئے سودی کا روابر یعنی لا اثری وغیرہ کو اختیار کرنا درست نہ ہوگا۔ البته املاک وغیرہ کے تحفظ کے لئے مخصوص حالات میں بیمه کرنا ناگزیر ہو۔ یا مرد جو مغربی اقتصادی نظام کے تحت کاروباری مخصوص ضرورتوں کے تحت بینکوں یا دوسرے مالیاتی اداروں سے کم سے کم شرح سود پر و پیسے لے کر اس کے ذریعہ زیادہ منافع و تنکیل ضرورت کی سبیل ہو سکتی ہے تو ایسا کرنا درست ہوگا۔ اور اس طرح بھی اگر اپنی مخصوص ضروریات سے منافع و رقوم زیادہ حاصل ہوں تو ایسی رقوم کو ضرورت مند مسلمانوں کی

اجتیمی ضروریات پر خرچ کرنا چاہئے۔ اور ایسی رقوم سے ہر مرکزی جگہ پر بیت المال قائم کئے جائیں تو زیادہ مناسب ہے کیونکہ اکثر دیار کفر کے مسلمانوں کے حالات نہایت پست ہوتے ہیں خصوصاً یہ ملک میں جہاں وہ دوسری اکثریت والی قوموں کے بے جا تعصب و تگ نظری کے شکار ہوتے ہیں اور باہمی نزاعات کے سبب اموال و نفس کے نقصانات اٹھانے پر مجبور ہوتے رہتے ہیں اور حکومت وقت بھی ان کے نقصانات کی تلاشی نہیں کرتی۔ بعض دیار کفر میں تو مسلمانوں کو جگہ جگہ اور پے در پے مسلسل جانی و مالی نقصانات سے دوچار ہوتا پڑتا ہے اور فسادات کے وقت میں صرف مسلمانوں کے مکانوں دوکانوں اور جانوں کو غیر معمولی نقصانات پہنچ ہیں تو ایسے حالات میں اگر تحفظ اموال و نفس و املاک کی غرض سے بیمه کرایا جائے تو دارالحرب کی رخصتوں کا یہ استعمال بے محل نہ ہو گا جیسا کہ ابھی حال میں، "مجلس تحقیقات شرعیہ ندوۃ العلماء لکھنؤ" نے بھی مخصوص حالات میں جواز کا فیصلہ کیا ہے۔ اور مخدوم محترم جناب مولانا محمد منظور صاحب نعماںی دام ظہم نے روزنامہ "دعوت مورخہ ۲۶ افروری ۱۹۷۴ء" میں اس فیصلہ کے پس منظر اور وجہ و اسباب پر کافی و شافی بیان شائع کر دیا ہے۔ جزاهم اللہ خیر الجزاء

اس ضمن میں اور بھی بہت سے اہم مسائل زیر بحث آسکتے ہیں۔ مثلاً مسلمانوں کی اقتصادی مشکلات کا حل دیار کفر کے مسلمان باشندوں کی پسمندگی والا چاریوں کا علاج موجودہ دور میں ہجرت کی شرعی حیثیت دنیا کے مختلف حصوں میں بننے والے مسلمانوں کے اسلامی و شرعی تعلقات کی نوعیت غیر مسلموں سے مسلمانوں کے تعلقات و مراسم کی شرعی حدود اور ان کے ساتھ برادرانہ رواداری اور انسانی رشتہ سے زیادہ علاقہ کی نوعیت کا تعین و نشان دہی جس کی طرف حضرت شاہ صاحب<sup>ؒ</sup> نے بھی اپنے خطبہ صدارت میں ارشادات کئے ہیں ان شاء اللہ تعالیٰ کسی دوسرے موقع پر ہم ان سب مسائل پر بھی روشنی ڈالیں گے۔ واللہ الموفق۔

### مزید افادہ اور ضروری تشریع

دارالحرب (دارالکفر) اور دارالاسلام کے بارے میں حضرت شاہ صاحب<sup>ؒ</sup> کے کچھ

---

۱۔ شرح المسیر الکبیر اور شامی و عالمگیری میں ہے کہ مسلمانوں کے جو اموال اہل حرب سے بغیر قتال کے دوسری جائز صورتوں سے حاصل ہوں ان کو مصالح مسلمین پر صرف کرنا چاہئے۔ "مؤلف"

مزید اشارات انوار الباری ص ۱۲۵/۱۶ میں بھی درج ہوئے ہیں ان کے علاوہ ملاحظہ ہو "مشکل الآثار امام طحاوی ص ۲۳۱/۲ جس میں امام محمدؐ کا استدلال حدیث سے باہتہ جواز ربوای دار الحرب موجود ہے اور العرف الشذی ص ۳۰۳، ص ۳۸۹ و ص ۵۳۲ بھی دیکھی جائے اور ان کی تائید مندرجہ ذیل دوسرے ارشادات اکابر سے بھی لائق مطالعہ ہے:-

رائے حضرت گنگوہیؒ درج شدہ آپؐ بیتی ص ۷/۳۶ نقل شدہ از افاضات ۹/ص

۳۰۶ حضرت تھانویؒ نے فرمایا:-

(۱) "میں نے تو حضرت گنگوہیؒ سے بھی بعض مسائل میں اختلاف کیا اور اس اختلاف کا علم بھی حضرت مولانا کو میں نے کرا دیا لیکن شفقت میں ذرہ برابر بھی فرق نہیں آیا۔ بلکہ جب میں نے والد صاحب مرحومؐ کی بینک کی رقم کے منافع کا حصہ تر کہ میں نہیں لیا اور اپنی رائے حرمت کی اطلاع بھی کر دی تھی اور مولانا کے نزدیک اس میں تنگی نہ تھی تو مولوی محمد یحییٰ صاحب نے عرض کیا کہ "پھر آپ اس سے (یعنی مجھ سے) لے لینے کو کیوں نہیں فرمادیتے؟"

اس پر حضرت مولانا گنگوہیؒ نے فرمایا " سبحان اللہ ایک شخص اپنی ہمت سے تقویٰ اختیار کرنا چاہتا ہے کیا میں اس کو تقوے سے روکوں؟ تو دیکھئے مولانا اس اختلاف سے ناراض تو کیا ہوتے اس کا نام تقویٰ قرار دے کر ا لئے خوش ہوئے۔

غرض اگر اپنے بڑوں سے بھی اختلاف نیک نیتی کے ساتھ اور محض دین کے لئے ہو تو کچھ مصالحتہ نہیں"۔

اس سے معلوم ہوا کہ اس وقت تک حضرت تھانویؒ کی نظر میں ر. حبان امام ابو یوسفؐ کے قول کی طرف تھا اور احتیاط و تقوے پر ہی عمل تھا۔

### حضرت تھانویؒ کی رائے اور ارشادات

(۲) حضرت تھانویؒ کا دوسرا ملفوظ بابتہ رمضان المبارک ۳۶ ص ۱۲۶ بھی ملاحظہ ہو۔

"ہندوستان دار الحرب ہے یا نہیں؟"

ارشاد: عموماً دار الحرب کے معنی غلطی سے یہ سمجھے جاتے ہیں کہ جہاں حرب واجب ہو

سواس معنی کر تو ہندوستان دارالحرب نہیں ہے کیونکہ یہاں بوجہ معاہدہ کے حرب درست نہیں مگر شرعی اصطلاح میں تعریف دارالحرب کی یہ ہے کہ جہاں پورا تسلط غیر مسلم کا ہو تعریف تو یہی ہے آگے جو کچھ فقہاء نے لکھا ہے وہ امارات ہیں اور ہندوستان میں غیر مسلم کا پورا تسلط ہونا ظاہر ہے۔ مگر چونکہ دارالحرب کے نام سے پہلے غلط نام کا شبہ ہوتا ہے اس لئے غیر دارالاسلام کہنا زیادہ اچھا ہے۔

پھر اس کی دو قسمیں ہیں ایک دارالامن دوسرے دارالخوف۔ دارالخوف وہ ہے جہاں مسلمان خوفزدہ ہوں اور دارالامن وہ ہے جہاں مسلمان خوف زدہ نہ ہوں سو ہندوستان دارالامن ہے کیونکہ باوجود غیر مسلم کے پورے تسلط کے مسلمان خوفزدہ نہیں اور حرب بھی درست نہیں کیونکہ باہم معاہدہ ہے۔

**اعتراض:** حضرت شاہ عبدالعزیز صاحبؒ غیر دارالاسلام میں عقد ربوا کو جائز کہتے ہیں دلیل یہ ہے کہ لا ربوبین المسلم والحربي الخ

**جواب:** میری تحقیق یہ ہے کہ عقد جائز نہیں اور بعض اکابر جائز فرماتے تھے۔ اس پر مجھ پر اعتراض ہوا تھا کہ آپ نے بڑوں کی مخالفت کی میں نے جواب دیا مخالفت نہیں خلاف توجہ ہوتا کہ وہ ناجائز کہتے اور میں جائز کہتا میں نے تو احتیاط کو لیا اگر کوئی احتیاط کرے تو ان کا کیا حرج؟ احتیاط تو اور اچھی ہے وہ بھی یہی فرماتے کہ احتیاط پر عمل کرنے میں کیا حرج ہے اور وہ حضرات وجوب تو نہیں کہتے کہ لینار بوا کا ضروری ہے جائز کہتے ہیں میں نے جو رسالہ اس میں لکھا ہے وہ حضرت مولانا گنگوہیؒ کو دکھا دیا تھا اس کی تعریف کی مگر خلاف مشہور ہونے کے سبب سے دستخط نہیں فرمائے اس کا نام ”تحذیر الاخوان في تحقیق الربواني الہندوستان“ ہے۔ اس کے بعد آخری ارشاد حضرت تھانویؒ ملاحظہ ہو۔

### حضرت شیخ الحدیث سہارنپوری کا ارشاد

فتح پور میں ایک وکیل صاحب کے یہاں دعوت مع احباب تھی جو حضرتؒ نے قبول فرمائی تھی۔ اس بارے میں حضرتؒ نے شب کے وقت اپنے ہمراہ یہاں احباب سے فرمایا۔

”ان کے یہاں کھانے کو دل تو گوار نہیں کرتا مگر انہوں نے اعانت کی ہے (یعنی اہلیہ کے)

بیماری کے علاج کے سلسلہ میں) اس لئے میں نے دعوت قبول کر لی ہے ورنہ قبول بھی نہ کرتا بات یہ ہے کہ وکالت کی آمدنی میں فقہاء کو کلام ہے، خواہ مقدمات پچھے ہوں اور جھوٹے مقدمات میں تو کسی کو اس کے ناجائز ہونے میں کلام ہی نہیں ہے مگر ہندوؤں سے آمدنی کا حصہ زیادہ آتا ہے اور امام ابوحنیفہؓ کے نزدیک کافر غیر ذمی سے اس کی رضا سے اس کا مال لینا درست ہے۔ اس لئے امام صاحبؓ کے اس قول پر فتوے کی رو سے کھانا جائز ہے۔ مگر میں احباب کو مطلع کرتا ہوں جن کا جی نہ چاہے وہ نہ جائیں کیونکہ میں کیوں باعث بنوں ان کے بتتا ہونے کا۔

میں آزادی دیتا ہوں کہ جن صاحب کا جی چاہے شریک ہوں اور جن کا جی نہ چاہے وہ نہ شریک ہوں میں اپنے اوپر سب کا بار کیوں لوں؟

چونکہ فتوے سے جائز ہے اور میں نے اپنی دعوت قبول کرنے کی وجہ بھی بتا دی پھر یہ کہ میں سراپا گنہگار ہوں میں تو کھالوں گا۔ (ملفوظات ربیع اتاب جمادی ۲-۳۷ بزمانہ قیام فتح پور)  
(۵) دارالحرب میں سود میرے اکابر کے نزدیک کفار سے جائز ہے۔ (ص ۱۰۱ مکتوبات علمیہ حضرت شیخ الحدیث مولا ناصر محمد ذکریا صاحبؓ)

**نوٹ:-** حضرت تھانویؒ نے فرمایا کہ فقہاء نے صرف دارالاسلام کے مسائل مدون کے ہیں ضرورت ہے کہ دارالحرب کے مسائل بھی الگ سے تفصیل کے ساتھ مدون کر کے شائع کئے جائیں۔ خاص طور سے اس لئے بھی کہ بیشتر علماء بھی ان سے واقف نہیں ہیں۔

## خلافت حضرت آدم علیہ السلام بوجہ فضیلت عبودیت

۳ شعبان المظہر ۱۳۵۱ھ بعد نماز جمعہ کی مجلس میں اپنے تلامذہ حدیث وغیرہ کے لئے چند ارشادات فرمائے جو درج ذیل ہیں:-

غالباً آج سال کا آخری جمعہ ہے اپنے علم و تجربے کے تحت چند چیزیں پیش کرتا ہوں۔

اہم یہ حضرتؐ نے درسی سال کے لحاظ سے فرمایا تھا (کیوں کہ ڈا بھیل میں بھی ۹۔ ۱۰ شعبان تک سالانہ امتحان وغیرہ سے فراغت ہو جایا کرتی تھی اس وقت حضرتؐ درس بخاری شریف کے آخری اسماق پڑھا رہے تھے۔ ۱۹۔ شعبان المظہر ۱۴ مطابق ۱۸ دسمبر ۱۹۰۴ء یکشنبہ کو ۱۰ بجے صبح کے وقت بخاری شریف ختم کرائی تھی اور یہ حضرتؐ کا آخری درس تھا کیونکہ اگلے سال بیجہ شدت عالات ڈا بھیل شریف نے لے جائے اور ۲ صفر ۱۹۰۵ھ کی شب میں انقال

## علم و عبادت

حضرت آدم علیہ السلام کی خلافت کی وجہ علم زیادہ ہونا ملائکہ سے بتایا جاتا ہے لیکن میرے نزدیک چونکہ حضرت آدم علیہ السلام کی خلقت ہی میں عبدیت زیادہ تھی بہ نسبت ملائکہ کے اس لئے وہ خلافت سے سرفراز ہوئے ہیں کیونکہ خلافت عطا فرمانے کی بات اور اس پر ملائکہ کی طرف سے عرض و معروض پہلے ہی ہو چکی تھی۔ پھر جب یہ مکالمہ (یا مناظرہ ختم ہو چکا تو حق تعالیٰ نے ایک کرشمہ بھی دکھایا کہ حضرت آدم علیہ السلام کو علم عطا فرمائے کہ طاہر میں جحت بھی قائم فرمادی یعنی ارشاد خداوندی عطا منصب خلافت پر ملائکہ نے بنی آدم کے ظاہری احوال سے سفک دہاو فساد فی الارض کا اندازہ لگا کر جو بے محل سوال کر دیا تھا۔ حق تعالیٰ نے صرف انی اعلم ملا تعلمون فرمادیا اور فرشتے بھی اپنے بے محل سوال پر ناہم ہو گئے۔ پھر بعد کے واقعات نے ظاہر کر دیا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ہر موقع پر جناب باری میں نہایت عاجزی، غایت تذلل اور تصرع و ابہال ہی کا اظہار کیا۔ اور کوئی بات بھی بجز عبودیت کے ظاہرنہ فرمائی۔ حالائکہ وہ بھی جحت و دلیل اور سوال و جواب کی راہ اختیار کر سکتے تھے۔ چنانچہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مناظرہ ہوا تو حضرت آدم علیہ السلام نے ایسی قوی جحت پیش فرمائی کہ حسب ارشاد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر غالب آگئے۔ ظاہر ہے کہ یہی دلیل وہ حق تعالیٰ کی جناب میں بھی پیش کر سکتے تھے مگر وہاں ایک حرف بھی بطور عذر گناہ نہیں کہا۔ بلکہ اس کے برخلاف اپنے قصور ہی کا اعتراف فرمائے کہ دراز تک توبہ و استغفار بجز و نیاز اور گریہ وزاری میں مصروف رہے۔ میرے نزدیک یہی عبودیت اور سر اپا طاعت و نیاز مندی کا وہ مقام تھا جس کی وجہ سے حضرت آدم علیہ السلام خصوصیت فضیلت اور خلعت خلافت سے سرفراز ہوئے ہیں۔ پھر اس کے بعد جو حق تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے وصف علم کو اس موقع پر نمایاں کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ان کا وصف ظاہر تھا۔ جس کو سب معلوم کر سکتے تھے اس لئے کہ وہ مدار فضیلت تھا۔ خلاف وصف عبودیت کے کہ وہ مستور و پوشیدہ وصف تھا۔ جس کو معلوم کرنا دشوار تھا۔ پھر فرمایا کہ میں نے حضرت آدم علیہ السلام کے اس قصہ سے ۱۱ اصول دین کے نکالے ہیں اور وہی اسلام کی اساس و بنیاد ہیں۔

## عبدیت سب سے اونچا مقام ہے

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے القاب میں سے سب سے بڑا القب عبد ہے اور عارفین نے سب سے بڑا مقام عبدیت، ہی کا بتلایا ہے۔ (فیض الباری ص ۱۵۵/۲ میں بھی عبودیت سیدنا آدم علیہ السلام کو مناظر خلافت قرار دیا گیا ہے۔ اس کا بھی مطالعہ کریں (مؤلف) حضرات علماء اسلام کا ارشاد ہے کہ حضور علیہ السلام نے حق تعالیٰ کے ساتھ تو اضع کی تو دولت معراج حاصل ہوئی اسی لئے واقعہ اسراء میں عید کے لفظ سے اس کی طرف اشارہ فرمایا اور مخلوق کے ساتھ تو اضع کی تو دولت شفاعت پائی۔ واللہ اعلم۔

امام رازیؒ نے اپنے والد ماجد سے نقل فرمایا کہ میں نے ابوالقاسم سلیمان انصاری کو یہ کہتے سن کہ شب معراج میں حق تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت فرمایا کہ آپ کو کونسا لقب و صفات سے زیادہ پسند ہے تو آپ نے فرمایا وصف عبدیت (تیرابندہ ہونا) اس لئے سورہ اسراء میں آپ کا یہی پسند کردہ لقب نازل ہوا۔ (بحوالہ سیرۃ المصطفیٰ ص ۱/۳۱۳)

## عبدیت و مسئلہ تقدیر

فرمایا:- یہی عبدیت مناظرہ حضرت موسیٰ علیہ السلام میں جا کر کھلی ہے کہ دوسرے عالم میں تقدیر کے تحت اپنا عاجز ہونا ظاہر کیا جا سکتا ہے درحقیقت ہماری نگاہ جس سطح پر پڑ رہی ہے تقدیر اس سے وراء ہے اور گو تقدیر خداوندی ہی ہمارے سارے اسباب و مسیبات کو بیکار کر رہی ہے مگر جب وہ سامنے نہیں ہے تو اس سے آڑ پکڑنا بھی نادرست ہے۔

## علم و سیلہ ہے

فرمایا:- علم و سیلہ ہے جس کا حسن تب ہی ظاہر ہو گا کہ وہ مقصود تک پہنچا دے۔ هفت العلم بالعمل فان اجاب والا تحول (علم عمل کو آواز دیتا ہے اور بلاتا ہے اگر عمل ساتھ آجائے فبھا ورنہ وہ علم بھی گیا گزرا ہو جاتا ہے چنانچہ میں نے کل عمر میں نہیں دیکھا کہ عاصی و گنے گار کی سمجھ دینیات میں صحیح ہو۔

## فضیلت علم

فرمایا:- ابن ماجہ میں حدیث ہے ”الدنيا معلونة ملعون مافيهها الا ذکر الله“

ما والاه و عالم و متعلم ” ( دنیا پر لعنت و پھٹکار مگر خدا کی یاد اور جو اس کے لگ بھگ ہو اور عالم و متعلم ) ہمیں وجہ ان شریعت سے معلوم ہوا کہ عاصیوں اور معاصی دونوں کو مثال کر کے جہنم میں پہنچایا جائے گا اور تمام اہویہ ( بری خواہشات و ارادے ) بھی مثال کی جائیں گی اور ہر چیز کی صورت آنکھوں سے نظر آئے گی نیز منذری کی ” التغیب والترہیب ” میں ہے کہ طاعت جنت میں اور جو غیر اللہ ہے وہ جہنم میں جائے گی۔

### مطالعہ کتب کی اہمیت

فارغ التحصیل طلبہ کو نصیحت فرمائی کہ گھر جا کر مطالعہ کتب ضرور کرتے رہنا کیونکہ علم کب و مختہ ہی سے حاصل ہوتا ہے آدمی کو پہلے ہی سے کتاب دیکھنے کا قصد کر لینا چاہئے ورنہ علم نہ پڑھے ہدایہ بخاری شریف وغیرہ پر نظر رکھے اور علماء عارفین کی کتابیں بھی دیکھے بہت سی جگہ احادیث حقیقت کو انہوں نے محمد بنین سے بھی زیادہ اچھا سمجھا ہے۔ مثلاً احادیث متعلقہ احوال بعد الموت لیکن جو عارف شریعت نے ناواقف ہواں کی کتاب دیکھنا مضر ہو گا۔ سنا ہے کہ پہلے لمحات اُوس کی اس شرح عارف جامی کی دہلی کے علماء کو پڑھائی جاتی تھی میں کہتا ہوں کہ جنت اللہ بالغہ اور الطاف قدس بھی مطالعہ میں رکھنا۔

### حدیث ان تعبد اللہ کی حقیقت

حدیث جبریل علیہ السلام ان تعبد اللہ کانک تراہ میں فرمایا عارفین کی توجیہ زیادہ صحیح ہے کہ ” جس راستے سے بندہ خدا کے پاس جاتا ہے اسی راستے سے خدا آتا ہے ”۔ محمد بنین نے اس کو عقیدہ بنادیا ہے، حالانکہ یہ معاملہ جزئیہ کا بیان ہوا ہے۔ شارحین حدیث سلطخ مراد تک ہی رہے اور عارفین حقیقت کو پہنچ گئے۔

### حدیث كنت بصرہ کی حقیقت

ای کے قریب حدیث کنت بصرہ الذی یبصر بی بھی ہے اس کو بھی علماء ظاہر نے خدا کی مرضیات پر چلتا سمجھا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ ان چاروں جوارج پر خدائے تعالیٰ کا پورا تصرف ہو جانا مراد ہے جس کو عارفین نے فنا سے تعبیر کیا ہے یعنی سلطخ میں عبدیت اور باطن میں تصرف خداوندی کا وجود۔

## امکنہ مقدسہ کا تقدس

احقر نے حضرت شاہ صاحبؒ سے سوال کیا کہ مکہ معظمه میں جو موتھر عالم اسلامی ملک عبد العزیز بن سعود نے ۱۳۲۳ھ مطابق ۱۹۴۲ء میں طلب کی تھی۔ وہ کیوں ناکام ہوئی؟ جواب میں فرمایا کہ ”ملک میں ذوق کی کمی تھی اور علماء میں علم کی۔“

پہلے ہم اس موتھر کا حال فتح ملکہم سے نقل کرتے ہیں حضرت علامہ عثمانی نے ص ۲/۲۲۳ میں لکھا۔ قوله اتخاذہ مصلی الخ علامہ نووی نے فرمایا: ”اس جملہ سے صالحین اور ان کے آثار سے برکت حاصل کرنے کا ثبوت و استحباب نکلتا ہے اور جن مواضع میں انہوں نے نماز پڑھی ہے وہاں نماز پڑھنا اور ان سے برکت طلب کرنا بھی ثابت ہوا؟ پھر یہ کہ حضرت ابن عمرؓ نبی اکرم کے آثار کی تلاش میں رہتے تھے اور جہاں جہاں حضور نے نماز پڑھی ہے ان میں نماز پڑھنے کا التزام کرنا بخاری شریف کے ”باب المساجد بین مکہ والمدینہ“ سے بھی ثابت ہے اور ہم بعض احادیث اسراء کے ذیل میں یہ بھی ذکر کر آئے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے سفر اسراء میں حضور علیہ السلام کو براق سے اتر کر مدینہ منورہ طور سنتا مدنیں (مسکن شعیب) و بیت الحرم (جائے ولادت حضرت سیدنا علی علیہ السلام) میں نماز پڑھنے کی تلقین کی تھی۔ یہ حدیث نائی شریف اور دوسری دس کتب حدیث میں ہے۔

ان تمام نصوص سے آثار الصالحین اور ان کی مواضع صلوٰۃ سے تبرک حاصل کرنے کی مشروعیت نکلتی ہے۔ اگرچہ سنن و مستحبات کے بارے میں ایسا غلو بھی نہ چاہئے کہ ان کو فرائض و واجبات کے درجہ میں سمجھ لیا جائے (کہ حالت سفر میں ہوں تو سفر کو توڑ کر بلا وقت

اے حضرت عمرؓ نے ایسے ہی ایک موقع پر حضرت ابن عمر اور ان کے راستیوں کو غلو سے بجا نہ کئے متنبہ کیا تھا کہ انہیاء کی نمازیں پڑھنے کی تمام جگہوں کو فرض نمازوں کے لئے بنائیں مساجد کے درجہ میں نہ کرو اور بغیر وقت فرض کے بھی سفر کو توڑ کر ضرور ہی ان جگہوں پر قفل نماز پڑھنے کا اہتمام کرو۔ چنانچہ علامہ ابن قیم نے یہ بھی اعتراف کیا ہے کہ حضرت عمرؓ کا مقصد صرف غلو سے بھانا تھا اور یہ سبق دینا تھا کہ جس کے لئے نماز کا وقت ہو وہ پڑھ لےونا گے کوگز رجائے۔ (زاد العاد ۱۱/۱)

علامہ ابن تیمیہ وغیرہ کا استدلال: اس سے معلوم ہوا کہ علامہ ابن تیمیہ نے جو حضرت عمرؓ کی تسبیہ مذکور سے مطلقاً ماننا شرکی ناہیت ثابت کرنے کی سی فرمائی ہے وہ لا حاصل اور بے موقع ہے جبکہ خود حضرت عمرؓ کا ہی واقعہ ہے کہ بیت المقدس تشریف لے گئے اور حضرت کعب احرار سے پوچھا کہ میں کہاں نماز پڑھوں؟ انہوں نے کہا کہ صحرہ کے پاس پڑھ لیں اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ نہیں میں تو اس جگہ پڑھوں گا (بقيه حاشیہ اگلے صفحہ پر)

نماز فرض بھی ضرور وہاں اتر کر نوافل پڑھیں گویا فرائض کی طرح اہتمام کریں)

ہم نے سلطان عبدالعزیز اور اکابر علماء خجد سے ۱۳۲۳ھ میں موتمر عالم اسلامی کے موقع پر اس مسئلہ میں گفتگو کی اور ان کے سامنے یہ آثار پیش کئے جن سے ان کے اس زعم کی لفی ہوتی تھی کہ امکنہ و موضع سے تبرک حاصل کرنا بدعت یا غیر مشروع ہے تو وہ کوئی شانی جواب نہ دے سکے اور بطور معارضہ کے صرف قطع شجرہ والا قصہ پیش کر سکے جو کہ طبقات ابن سعد میں ہے جبکہ وہ منقطع بھی ہے کیونکہ حضرت نافع نے حضرت عمر گوئیں پایا (کمائی العہد یہ) پھر یہ کہ وہ مرفوع حدیث کے درجہ کی چیز بھی نہ تھی اور صرف حضرت عمرؓ کا اجتہاد تھا۔ جو کہ آپ نے مصلحت سد ذرائع کے لئے اختیار کیا تھا وہ بیان مسئلہ یا فیصلہ کی صورت نہ تھی۔

واللہ اعلم (فتح الہم ص ۲۲۳/۲)

### حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قطع شجرہ کا سبب

ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ قطع شجرہ کی اصل وجہ یہ تھی کہ اس کی تعین و تشخیص پر دو صحابی کا بھی اتفاق نہ رہا تھا تو جس طرح مآثر متغیرہ مقدسہ کی عظمت و اہمیت کو نظر انداز کرنا نادرست ہے اسی طرح مآثر غیر متغیرہ کو مآثر مقدسہ کا درجہ دے دینا بھی قابل رہے۔ اسی لئے قطع کر دیا تھا اور اچھا کیا

حضرتؐ نے فرمایا کہ افعال حج کیا ہیں وہ بھی تو اکابر انبیاء و صالحین کے مآثر اور یادگاریں ہی تو ہیں اور یہ امکنہ و موضع کی تقدیس اور ان سے استبرآک نہیں تو اور کیا ہے؟ وہ حضرات مقدس تھے تو ان کی یادگاروں کو بھی تقدیس و عظمت کا حصہ ملا اسی لئے سارے اکابر امت نے فیصلہ کیا کہ نبی اکرم فضل المرسلین و فضل مخلوقات ہیں تو ان کا موضع مقدس و مظہر بھی افضل الموجودات ہوا۔ علامہ ابن تیمیہؓ نے اس کو بھی روکر دیا اور کہا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ضرور افضل الخلق ہیں مگر آپ کا موضع مبارک افضل الامکنہ نہیں ہے اور پھر انہوں

(بقیہ حاشیہ صحیح سابقہ) جہاں حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی ہے۔ اس موقع پر ذکرِ مصحح والی روایت بخاری اور موطا امام مالک میں حضرت عمرؓ کا ایک دوسرے صحابی سے کہ معظمه سے مدینہ منورہ کی افضیلیت پر بکرار و اصرار بھی حافظہ میں تازہ کر لیں تو بہتر ہے کیونکہ ظاہر ہے مدینہ طیبہ کی افضیلیت صرف مرقد نبوی اور آپؐ کے مآثر مقدسہ کی وجہ سے ہی ہو سکتی تھی اور تھی۔ واللہ اعلم (مؤلف)

نے یہ اصول بھی بنادیا کہ امکنہ و موضع کی کوئی تقدیس ہی نہیں ہے اور افسوس ہے کہ یہی نظریہ تمام سلفی حضرات اور غیر مقلدین کا بھی ہے۔

## مولدنبوی کا تقدس مثل مولد مسیح

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب اور آپ کے اہل علم رفقاء سے ایک چوک یہ بھی ہو گئی کہ جب مولد نبوی کا مسئلہ پیش ہوا تو طبرانی و بزار وغیرہ کے حوالہ سے حدیث اسراء پیش کی جس میں حضور علیہ السلام کا بیت اللحم میں براق سے اتر کر دور رکعت پڑھنا مردی ہے یعنی یہاں صرف اس لئے اترے اور نماز پڑھی تھی کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جائے ولادت ہے جس کے بارے میں پہلے ہی سے علامہ ابن القیم نے زاد المعاوص ۲/۲۷ میں پیش بندی کر رکھی تھی کہ بیت اللحم میں اترنے اور نماز پڑھنے کی حدیث سرے سے ثابت ہی نہیں ہے۔ اس وقت ہمارے علماء کو صرف طبرانی و بزار وغیرہ کے حوالہ پر اقتضاب نہیں کرنا تھا بلکہ ذکر کی چوٹ پر کہتے کہ بیت اللحم میں اترنے اور نماز پڑھنے کی حدیث صحیح و قوی تو نسائی شریف میں بھی موجود ہے جس کا درجہ صحیح و قوت میں رجال میں زیادہ شدت کی وجہ سے بعض جگہ بخاری شریف سے بھی اوپر مانا گیا ہے اور اس حدیث کے بھی سارے رجال امام نسائی کے ثقہ و ثبت ہیں پھر اس کو علامہ ابن القیم ”ولم یصح ذلك عنہ البتة“ کیسے کہہ سکتے ہیں؟ خودی علماء تو خوش ہو گئے ہوں گے کہ موتمر میں آنے والے دنیاۓ اسلام کے سارے علماء ہی

## حدیث نسائی سے ناواقفیت

حدیث نسائی سے ناواقف ہیں اور ابن القیم کی بات خوب بن گئی۔ واضح ہو کہ بیت اللحم میں اتر کر نماز پڑھنے کی حدیث نسائی کے علاوہ بزار ابن ابی حاتم طبرانی و بیہقی میں بھی صحیح کے ساتھ ہے اور خصائص کبریٰ سیوطی ص ۱۵۳ اور زرقانی شرح مواہب ص ۳۹/۶ میں بھی درج ہے حضرت تھانویٰ کی نشر الطیب ص ۳۳ میں اور سیرۃ المصطفیٰ مولانا محمد ادریس صاحب کانڈھلویٰ اور سیرۃ کبریٰ رفیق دل اوری ص ۲۳۱ میں بھی موجود ہے۔

یہی تین کتابیں سیرۃ کے موضوع پر نہایت عمدہ اور جامع بھی ہیں۔ افسوس ہے کہ سیرۃ النبی

ایسی مشہور و معروف کتاب بھی بعض نہایت اہم حالات سے خالی ہے۔ علامہ شبلیؒ نے مکی زندگی کے حالات ذکر کئے تو معرانج و اسراء ایسے اہم مضمون کو حذف کر دیا اور بعد کی جلدیں میں حضرت سید صاحبؒ نے زیادہ توسع تو ضرور کیا مگر اس زمانہ میں وہ علامہ ابن القیمؒ کی تحقیقات پر زیادہ احصار و اعتماد کرتے تھے۔ جس کی تلاشی کے لئے پھر ان کو وقت نہیں سکا۔ وَاللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدٍ اس تفصیل سے یہ بھی معلوم ہوا کہ علماء میں علم کی کمی تھی بلکہ یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ نہ صرف نجدی علماء میں بلکہ ہمارے علماء میں بھی کمی تھی۔ کاش! حضرت شاہ صاحبؒ اس متبر میں جاتے تو کچھ اور ہی سماں ہوتا۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے مقدمہ بہاولپور میں بیسوں کتابوں کے مضامین اور حوالے زبانی لکھوادیے تھے وہ متبر میں ہوتے تو آج ہم علامہ ابن تیمیہ و ابن القیم سے مرعوب ہو کر اور اپنی کم علمی کی وجہ سے موجودہ زبدوں حالی کا شکار نہ ہوتے۔

### حدیث طواف زاد المعاد کا ثبوت

رقم الحروف تو ایسے موقع پر اپنے دوستوں سے کہہ دیا کرتا ہے کہ علامہ ابن القیم نے بڑے طمطراق سے حکم کر دیا کہ حدیث نزول و صلوٰۃ بیت اللحم کسی طرح بھی صحیح نہیں ہے۔ اور کوئی پوچھئے کہ جناب خدا تعالیٰ کے طواف فی الارض والی طویل حدیث ڈیرہ و صفحہ کی جو آپ نے زاد المعادص ۵۹/۵۲ جلد سوم میں درج کی ہے اور بہت ہی توثیق بھی اس کی کی ہے اس کی صحیت و فوت تو آج تک بھی ثابت نہ ہو سکی بلکہ حضرت مولانا عبدالحی لکھنؤیؒ نے تو علامہ ابن القیم کے ضعیف فی الرجال ہونے کے لئے وہی حدیث مثال میں پیش بھی کر دی ہے اور اس پر رد کرتے ہوئے نقد شدید بھی کیا ہے۔

علامہ ابن القیم پر ضرورت سے زیادہ فریفۃ ہونے والے سلفی و ندوی دوستوں کو بخاری کی حدیث سے بھی ان کا انکار یا بقول حافظ ابن حجر غفلت سے غافل نہ ہونا چاہئے جو ابراہیم وآل ابراہیم کے بارے میں ہوا ہے۔ اور یہ غفلت و انکار نہ صرف ان سے بلکہ علامہ ابن تیمیہ سے بھی ہوا ہے، تم اس کو انوار الباری میں بھی لکھ چکے ہیں وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ملاحظہ ہو الاجوبة الفاضلص ۱۳۰/۱۳۲) (ص ۳۰۱)

## فتح الباری اور فتح الملمح کی مساحت

فتح الباری ص/۱۳۹ ۷ میں بھی حدیث نزول و صلوٰۃ بیت اللحم نامی بزار و طبرانی کے حوالہ سے ذکر ہوئی ہے۔ مگر کچھ ابہام کے ساتھ اور غالباً اسی سے علامہ ابن القیم نے غلط فائدہ اٹھایا ہے۔ واللہ اعلم۔

فتح الملمح جلد اول میں حدیث اسراء کے تحت نامی شریف کا حوالہ صرف نزول مدینہ کے لئے دیا گیا اور بیت الحم میں اترنے و نماز پڑھنے کے لئے حوالہ بزار و طبرانی کا دیا ہے جبکہ نامی شریف میں بھی ان دونوں باتوں کا ذکر موجود ہے۔ بات تو لمبی ہو رہی ہے مگر اس جگہ خود حضرت علامہ عثمانی کا موتھر کے سلسلہ میں ایک ملفوظ گرامی بھی پیش کرنے کے قابل ہے جو آپ نے قیام ڈا بھیل کے زمانہ میں ۱۲۹ اکتوبر ۱۹۳۵ء کو بعد نماز مغرب ارشاد فرمایا تھا۔

”میں نے محمد علی وغیرہ سے کہہ دیا تھا کہ ملوکیت و جمہوریت وغیرہ کے جھگڑے تو تم جانو ہم نہیں بولیں گے اور مسائل میں تم دخل نہ دینا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ جمیعۃ العلماء کی طرف سے میں اور مفتی کفایت اللہ صاحب تھے باقی مولوی احمد سعید صاحب اور مولوی عبدالحیم بطور سیکریٹریاں تھے۔ سید سلیمان ندوی صاحب خلافت کی طرف سے تھے۔ میں نے سلطان کی مجلس میں ماٹر پر تقریر کی ان کے علماء نے کہا تھا کہ متبرک بالصالحین کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ان کے اجزاء سے جیسے حضور علیہ السلام کے موئے مبارک وغیرہ تو اس کو تو ہم مانتے ہیں کہ زمانہ صحابہ سے بھی ثابت ہے لیکن امکنہ و بقاع سے نہیں مانتے کیونکہ بے ثبوت ہے میں نے اس پر کہا کہ نہیں تبرک بالامکنہ بھی ثابت ہے۔

## حدیث حضرت عقبان سے استدلال

بخاری میں حضرت عقبان بن مالک صحابی کی حدیث ہے کہ انہوں نے حضور علیہ السلام سے عرض کیا ”جب بارش اور سل آتا ہے تو میں جماعت میں حاضر ہونے سے معدود ہوتا ہوں۔ آپ میرے گھر میں کسی جگہ دور کعت نماز پڑھ دیں تاکہ میں اسی کو مصلی بنا لوں“ فرمایا اچھا اور دوسرے وقت تشریف لے گئے اور ایک جگہ نماز ادا فرمائی۔

## ماہر امکنہ مقدسہ مکہ معظامہ سے غفلت

تو اس حدیث سے تبرک بالامکنہ بھی اور تبرک طلب کرنا بھی دونوں ثابت ہوتے ہیں۔ دوسرے حافظ نے بھی فتح الباری میں مند بزار وغیرہ سے حدیث نکالی ہے کہ لیلۃ الاسراء میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پیرب سے گزرے تو حضرت جبرایل نے پھرہایا اور پھر مدین پر بھی پھرہایا کہ یہ حضرت شعیب علیہ السلام کا مسکن ہے۔ پھر طور پر ہاڑ پر کہ موسیٰ علیہ السلام کے کلام کی جگہ ہے۔ پھر بیت حرم پر پھرہایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مولد ہے۔ تو کیا حضور علیہ السلام کا غار حرا (قدیم عبادت گاہ) مدین سے بھی کم ہے کہ اس پر پھر ابھلا دیا ہے اور بیت خدیجہ طور سے بھی کم ہے کہ اس کا اثر مٹا دیا گیا۔ حالانکہ وہاں برسوں وحی نازل ہوئی اور طبرانی نے اجماع تقل کیا ہے کہ حرم میں بیت اللہ کے بعد اس سے مقدس تر مقام نہیں ہے اور کیا حضور علیہ السلام کا مولد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مولد سے بھی کم مرتبہ یہ کہ اس کا نشان بھی مٹا دیا گیا وغیرہ۔

## سجدہ عبادت و سجدہ تعظیمی کا فرق

میں نے کہا کہ مقابر کے بارے میں خیر ہم زیادہ کچھ نہیں کہتے اگرچہ سجدہ قبر کو بت پرست کے سجدہ کی طرح نہیں کہیں گے کہ وہ عبادت کے طور پر ہے اور یہ تعظیم کے۔ اگرچہ ہمارے نزدیک حرام یہ تعظیمی بھی ہے۔ مگر ماہر میں ہم کو زیادہ اختلاف ہے اس پر سلطان نے کسی قدر جوش کے ساتھ کہ منہ میں جھاگ آ گئے کہا کہ عبادت کیا ہے؟ مطلب یہ کہ تم نے جو سجدہ کی تقسیم کی وہ غلط ہے کیونکہ عبادت تو غایت تذلل کا نام ہے۔ پھر ہر دو ساجد عابد لغير اللہ ہوئے بلا فرق اس پر میں نے کہا کہ اگر ہر سجدہ عبادت ہے تو ہر ساجد عابد اور ہر مسجد معبود ہونا چاہئے حالانکہ حضرت آدم علیہ السلام مسجد ہوئے ہیں اور ان کو کسی نے بھی معبود نہیں سمجھا۔ دوسرے قرآن مجید میں ہر جگہ یہ ہے کہ یہ ساری قومیں خدا ہی کی عبادت کرتی ہیں اور مستحق عبادت کسی قوم نے بھی غیر اللہ کو نہیں بنایا البتہ مسجد غیر اللہ کو ضرور بنایا ہے۔

تیسرا حضرت یوسف علیہ السلام ہی کا واقعہ دیکھئے کہ اس میں آپ نے غیر اللہ کو معبود بنانے سے روکا ہے۔ پھر آگے ہی چند آیات کے بعد ہے کہ سب بھائیوں نے ان کو سجدہ کیا

تو اس وقت حضرت یوسف علیہ السلام نے کیوں نہ فرمایا کہ مجھ کو کیوں معبد بناتے ہو؟ اس پر سلطان خاموش ہو گئے اور آخر میں فرمایا کہ ہمیں آپ کی تقریر سن کر بڑی خوشی ہوئی۔ خصوصاً اس لئے کہ تم نے جو کچھ کہا وہ کتاب و سنت سے کہا اور تم ہمارے علماء سے گفتگو کرو پھر تم اور وہ جو فصلہ کرو گے عبد العزیز کی گردان (اشارہ کر کے کہا) اس کے نیچے ہو گی۔ پھر دوسرے موقعوں پر ان کے بڑے علماء خصوصاً عبد اللہ بن بلاجید سے گفتگو میں ہو میں کیونکہ متبر ۱۴۱۵ یا ۱۴۱۶ تک رہی اور ہم ایک ماہ تک بھرے رہے۔

میں نے مآثر تکفیر اہل قبلہ اور تقلید وغیرہ پر تقریریں کیں عبد اللہ موصوف نے مآثر کے جواب میں ہماری دلیلوں پر کچھ نہیں کہا۔ بلکہ صرف معارضہ کیا کہ ہم حضرت عمرؓ کے اثر سے استدلال کرتے ہیں کہ آپ نے بیعت الرضوان والشجرہ کو کٹوا دیا تھا۔

میں نے اس پر کہا کہ وہ صحاح ستہ یا کسی حدیث کی کتاب میں نہیں ہے صرف طبقات ابن سعد (ص ۱۰۰/۲) میں ہے اسی سے سب نے لیا ہے اور وہ بھی اس طرح ہے کہ نافع اور حضرت عمر کے درمیان انقطاع ہے۔ پھر میں نے کہا کہ ہم صحیح بھی مان لیں تو کم از کم جو ہمارا مسلک ہے وہ بھی تو حدیث سے ثابت ہے لہذا اس کو بدعت تو نہ کہنا چاہئے یوں آپ کی مصالح جو بھی متقارضی ہوں لیکن مصلحت کا بھی یہ حال ہے کہ حضرت عمرؓ نے وہ فعل اس وقت کیا تو اس پر کوئی تکمیر نہیں ہوئی لہذا وہ متن بر مصلحت درست طریقہ تھا۔ اور اب تم نے جو کچھ کیا

قطع شجدہ کا سبب عدم تعمین تھا: دوسری روایت خود طبقات ابن سعد میں ہی اس کے خلاف بھی ہے کہ بیعت رضوان کے کئی سال بعد ہم نے اس درخت کو تلاش کیا مگر اسے پہچان نہ سکے اور اس امر میں اختلاف ہو گیا کہ وہ درخت کون ساتھ (ص ۱۰۵/۲) دوسری روایت بخاری و مسلم اور طبقات ابن سعد میں حضرت سعید بن الحسیب (مشہور تابعی جلیل القدر) سے ہے کہ میرے والد بیعت رضوان میں شریک تھے انہوں نے مجھ سے مجھ کے دوسرے سال جب ہم لوگ عمرۃ القضا کے لئے گئے تو ہم اس درخت کو جھوول چکے تھے تلاش کرنے پر بھی ہم اسے نہ پاسکے۔

تیسرا روایت ابن جریر کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عہد غلافت میں جب عدم تعمین کے مقابلہ سے لگز رے تو انہوں نے دریافت کیا کہ وہ درخت کہاں ہے۔ جس کے نیچے بیعت ہوئی تھی تو کسی نے کہا کہ فلاں درخت ہے اور کسی نے کہا کہ فلاں اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا چھوز و اس تکلف کی کیا ضرورت ہے؟

(تفہیم القرآن ص ۵۵/۵ و معارف القرآن ص ۸۱/۸ جواہ بخاری ص ۵۹۸ و مسلم ص ۱۲۹/۲)

ہمارے حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تبھی رائے تھی کہ عدم تعمین کی وجہ سے ہی حضرت عمرؓ نے درخت کو واپسیا تھا۔ (مؤلف)

اس کی وجہ سے تمام مسلمان برگشته ہیں۔ پس مصلحت کے بھی خلاف کیا ہے۔

تقلید پر جب گفتگو ہوئی تو میں نے کہا کہ شیخ محمد بن عبد الوہابؓ کے پوتے نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ہم امام احمدؓ کے مقلد ہیں الایہ کہ کوئی حدیث صریح، صحیح، غیر منسوخ، غیر مخصوص، اور غیر معارض الاقویٰ منہ قول امام کے خلاف ہو تو اس کی وجہ سے قول امام کو ترک کر دیں گے۔ لیکن رہیں گے پھر بھی ائمہ اربعہ کے دائرة میں اس سے نہ نکلیں گے۔

اسی لئے ہم نے ابن تیمیہ اور ابن قیم کے تفردات کو اختیار نہیں کیا۔ متعدد مسائل میں مثلاً طلاق ثلاث مجلس واحد وغیرہ میں۔

میں نے کہا کہ بالکل یہی طریق تقلید ہم احناف ہندوستان کا بھی ہے۔ پھر ہم کو مشرک کیوں سمجھا جاتا ہے اور ہمارے مقابلہ میں ہندوستان کے غیر مقلدوں کو کیوں اچھا سمجھا جاتا ہے؟ حضرت مولانا شبیر احمد صاحبؓ نے اس کے بعد مکہ معظلمہ کے ماڑو مشاہد مقدسہ متبرکہ کا بھی ذکر فرمایا اور بتالایا کہ مجھے حریم کے ماڑ کی زیارت کا ہمیشہ اشتیاق رہا ہے اسی لئے ترکی دور میں بھی ان کو دیکھا تھا اور نجدی میں بھی دیکھے جن میں بہت سے تو بالکل ہی ختم کر دیئے گئے ہیں اور جنت المکبیع تک کی بھی کچھ قبریں اکھڑی ہوئی دیکھیں۔ ویاللاسف

### غار حراء

حضرتؐ نے فرمایا کہ میں غار حراء پر حاضر ہوا مکہ معظلمہ سے وہاں تک دور ویہ کو ہستانی سلسلہ ہے ان کے دروں میں سے گزر کر ۲۳ میل کے فاصلہ پر ایک پہاڑی پر یہ غار ہے میں وہاں ایک شب رہا وہاں ایک بد و رہتا تھا جس نے ٹھنڈے پانی کا انتظام کر رکھا تھا۔ عصر کے بعد چل کر مغرب کی نماز پہاڑ کے دامن میں پڑھی پھراو پر جا کر عشاء کی نماز پڑھی۔ تقریباً ایک میل چڑھائی ہے اور پر جا کر میں نے ساتھیوں سے کہا کہ اب جس کا جو جی چاہے کرو۔ با تین نہیں کریں گے۔ یہ غارتکونہ کرہ ہے۔ اندر ایک صاحب عبادت میں مشغول تھے۔ وہ ۱۲ بجے نکلے تو میں داخل ہوا اور صبح تک نوافل پڑھتا رہا۔ صبح کو واپس ہوئے جمعہ کا دن تھا۔

### غار ثور

یہ مکہ معظلمہ سے کافی فاصلہ پر ہے اور مدینہ کے دونوں متعارف راستوں سے الگ واقع

ہے۔ ۲۰ میل کی چڑھائی میں اوپر واقع ہے۔ غار اندر سے بڑا ہے مگر داخل ہونے کی جگہ چھوٹی ہے اور پر کو جاتے ہوئے اس پر ججھ سا ہونے کی وجہ سے غار پوشیدہ ہے لیکن ترکوں نے دوسری طرف سے بڑا دروازہ بنادیا ہے تاکہ اندر جانے میں سہولت ہو میں تو چھوٹے منہ ہی سے داخل و خارج ہوا۔ اندر جا کر اپنا بدن کرتے کھول کر خوب پھرلوں سے مس کیا (یہ تھا ہمارے اکابر کا طریقہ جس کو نجدی و سلفی نام رکھتے ہیں)

## مولانا بنی علیہ السلام

ترکوں کے وقت وہاں حاضر ہوا تو جگہ بنی ہوئی تھی اور ایک گہرائی ہا بنا ہوا تھا۔ میں نے اندر جھک کر نیچے تک بدن سے مس کرایا۔

## مسکن حضرت خدیجہ

یہ بھی دیکھا محدث طبرانی نے اجماع نقل کیا ہے کہ بیت اللہ کے بعد اس سے زیادہ متبرک مقام مکہ میں نہیں ہے۔ مگر اب ابن سعود نے ان دونوں مقامات کے نشان مٹا دیئے ہیں۔

حضرتؐ نے دارالرقم اور شعب الی طالب وغیرہ کا بھی ذکر کیا اور ایک خاص واقعہ بھی ابن سعود کے مذہب و سیاست کا ذکر کیا جو قابل ذکر ہے فرمایا کہ ابن سعود بہت مدبر اور بہادر ہیں۔ محمل مصری پر جب گولیاں چل گئیں تو عرفات کے مقام پر یہ پیش آیا کہ تھوڑی دریتک ہم نے آوازیں سنیں۔ غالباً ۱۹ نجدی شہید ہو گئے اس سال ۱۵۷۷ ہزار نجدی حج کے لئے آئے تھے۔ سخت ہنگامہ اور حج کے جاتے رہنے کا بھی خطرہ تھا۔ مصری صرف پانچ سوتھے۔ پہلے ابن سعود نے بھائی کو بھیجا، مگر نجدی نہ مانے، پھر بیٹے کو سمجھانے کے لئے بھیجا تب بھی نہ مانے تو ابن سعود خود مجمع میں گھس گئے (حالانکہ ارکان دولت اور فوج نے تنہا جانے سے روکا بھی) اور جا کر اول کہا:۔ عباد اللہ! اتقو اللہ! اور پھر سمجھایا کہ یہ موقع درگز رکا ہے۔ لوگوں نے کہا کہ ہمارے آدمی مارے گئے ہیں۔ ابن سعود نے اپنا سینہ کھول دیا کہ اچھا پہلے اس کو چھلنی کر دو۔ پھر مصريوں سے بدلہ لینا۔ اس پر سب نجدی سختنے ہو گئے اور پچھلی دیر میں بالکل امن و امان ہو گیا۔ ہم کو یہ مذہب و سیاست دیکھ کر سخت تعجب ہوا۔

**فائدہ:** حضرت مولانا سراج احمد صاحبؒ نے بیان کیا کہ مولانا شبیر احمد صاحب جب پہلے حج کے لئے گئے تھے تو حضرت مولانا شفیع الدین صاحب (نگینوی، بجنوری) نے ان سے کہا تھا کہ طواف و داع کے بعد باب وداع سے باہر نہ ہونا بلکہ وہاں تک جا کر باب ابراہیم کی طرف لوٹ کر وہاں سے نکل جانا اس طرح پھر حج نصیب ہونے کی امید ہے چنانچہ مولانا نے ایسا ہی کیا۔

جب راقم الحروف اور مولانا بenorی ۱۹۳۷ء میں حج پر گئے تھے۔ (اور وہیں سے مصر بھی گئے تھے) تو حضرت مولانا شفیع الدینؒ سے اکثر ملتے تھے اور انہوں نے ہی ہمارے ساتھ ایک صاحب کو کر دیا تھا جس نے مکہ معظمہ کے تمام مآثر و مشاہد کی نشان دہی کر کے زیارت کرائی تھی ورنہ ہمارے لئے مشکل پیش آتی کیونکہ نجدیوں نے مآثر کے خلاف ہونے کی وجہ سے اکثر کے نشانات نظر وہیں سے او جھل کر دیتے تھے۔ والے اللہ الستکی

### ذکر دار ارقام و دیگر مآثر و اماکن مکہ معظمہ

واضح ہو کہ مسجد حرام کے شرق میں جبل ابو قبیس کے نیچے محلہ قشاشیہ تھا دار ارقام اسی محلہ میں تھا۔ جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لا کر نو مسلموں کی تعلیم و تربیت فرماتے تھے۔ حضرت عمرؓ کے اسلام لانے کا واقعہ بھی اسی مکان میں پیش آیا تھا۔ کوہ صفا پر چڑھتے ہوئے بجانب راست پڑتا اور دروازہ شرقی رخ پر کھلتا تھا۔ بیت اللہ شریف کے کنجی بردار خاندان کے لوگ بھی اسی محلہ میں آباد تھے۔ حضرت خدیجہؓ کا مکان بھی جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سکونت ۲۴ سال رہی اور حضرت فاطمہؓ اور دیگر صاحبزادیاں اور صاحبزادگان بھی سب وہیں پیدا ہوئے تھے۔ اور ابوسفیانؓ کا مکان بھی اسی محلہ میں تھا۔ دوسرا محلہ غزہ مسجد حرام کے شمال و مشرق میں واقع تھا۔ غزہ کے شمال میں شعب بنی عامر ہے جس میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا مولد (جائے ولادت) ہے اور اسی کے قریب آپؐ کے چچا ابو طالب کا مکان یعنی مولد سیدنا علیؑ ہے اور قبل اسلام عام خاندان عبدالمطلب کے مکانات اسی محلہ میں تھے اور مسجد حرام کے شمال و غرب میں محلہ شامیہ ہے۔

حضرت مولانا عاشق الہی صاحبؒ میرٹھی نے اپنے سفر نامہ حج ۱۳۲۷ء میں اس دور کے حالات بڑی تحقیق سے لکھے تھے۔ اس میں یہ بھی تھا کہ مکہ معظمہ میں اس وقت مسجد حرام کے علاوہ بڑی ۶

مساجد اور ۲۶ چھوٹی تھیں۔ ۲۳ مکتب تھے اور دو بڑے کتب خانے بھی تھے وغیرہ۔

## آخری سطور

حرمین شریفین کے ماڑو مشاہد مقدسہ پر الگ سے مستقل کتاب چاہئے۔ سفر حج و زیارت کے ذیل میں ان امکنہ اجابت پر حاضری اور ادعیہ سے کتنے عظیم الشان فوائد و منافع کا حصول ہوتا تھا وہ بیان و دلیل کا محتاج نہیں۔ صحیح بخاری شریف کی حدیث گزری ہے کہ ایک صحابی عقبان بن مالک نے کیسی لجاجت سے درخواست پیش کر کے حضور علیہ السلام سے اپنے گھر میں دو رکعت نماز ادا کرائی تھی۔ باذوق لوگوں کے لئے اس میں کتنے سبق تھے ارکان حج کی ادائیگی بھی اپنے قدیم بزرگوں کے ماڑ کی یادداں کا ہی ایک عمل ہے۔ خیال کیا جائے سید المرسلین، افضل الخلق و محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے ماڑو مشاہد مقدسہ کی یادداں کا عمل برعکس رویہ کا مستحق کیوں قرار دیا گیا؟ شاید بد ذوقی کا اس سے براشاہ کاردنیا میں نہ ملے گا۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مولود نبوی میں حضرت ابو طالب کے ساتھ ۲۶ سال گزارے۔ پھر حضرت خدیجہؓ کے ساتھ ان کے دولت کدہ میں ۲۷ سال سکونت کی۔ اسی زمانے میں تین سال آپ نے شعب ابی طالب میں محصوری کے دن بھی گزارے پھر یہ بھی دیکھئے کہ علماء نے لکھا ہے کہ آپ پر ۲۲ ہزار بار وحی الہی اتری ہے۔ جو قرآن مجید کی صورت میں متلو بھی ہے اور مکہ معظمه اور مدینہ منورہ دونوں میں ہی اس عظیم تعداد کا اور وہ ہوا ہے۔

اگر حقیقت پر نظر ہو تو وحی الہی کا تو ایک ہی بار کسی جگہ میں اتنا اس کو آسمان رفتہ پر پہنچا دینے کے لئے کافی ہے۔ چنانکہ ۲۲ ہزار بار ان مقامات مقدسہ میں وحی اتری ہے۔ اس کے ساتھ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (فداہ وابی و امی) کے اپنے روحانی اشتغال اور عبادات و مجاہدات بھی جوان امکنہ مقدسہ میں شب و روز اور اتنی طویل مدتیں تک ہوتے رہے ان کا بھی تصور کیا جائے تو بات کہاں سے کہاں تک پہنچ جاتی ہے۔ پھر نہایت ہی حیرت اس پر بھی ہے کہ صحابہ کرام تو حضور علیہ السلام کی ۳۰۳ منٹ کی نماز کی جگہ کومبرک جان کر اپنے لئے مصلی بنالیں اور جو دی۔ ان جدیوں کو بھی جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے برسوں عبادتیں اور ریاضتیں کیں

لائق استبراء کے سمجھیں جبکہ اسی مدت کے اندر حضور علیہ السلام معراجِ عظیم سے بھی مشرف ہو چکے ہیں اور پچاس ہزار سال کی مسافت طے کر کے وہاں پہنچے جہاں کوئی نبی و رسول بھی نہ پہنچا تھا اور وہاں سے ایسے ایسے بے شمار کمالات و فضائل لے کر لوٹے کہ جو چشم فلک نے کسی بھی دوسرے کے لئے نہ دیکھے تھے۔ ایسے غرض بصر کو ہم کیا نام دیں؟ پھر بھی اگر ان مقامات مقدسے کو امکنہ متبرک نہ سمجھا جائے اور ایسے عظیم مآثر و مشاہد کو مٹانے یا انظروں سے او جھل کرنے کی سعی کی جائے تو بقول حضرت شاہ صاحب<sup>ؒ</sup> یہ سلطان ابن سعود کی بد ذوقی یا کم ذوقی نہ تھی تو اور کیا تھا۔ اور علماءِ نجد کے علم کی کمی بھی ضرور تھی کہ پورے دلائل کتاب و سنت کو ملحوظ نہ رکھا اور ساتھ ہی دنیاۓ اسلام کے جو علماء موتمن میں شریک ہوئے ان کے بھی علم کی کمی کا شکوہ بجا ہی ہے کہ سارے دلائل سامنے نہ کر سکے اور ان سب کا علم اس سے قاصر ہا۔

بس یہاں مجھے حضرت شاہ صاحب<sup>ؒ</sup> کے صرف ایک جملہ کی تشریح اور مالہ و ماعلیہ کو سامنے کرنا تھا۔ حضرت تھانوی فرمایا کرتے تھے کہ حضرت شاہ صاحب<sup>ؒ</sup> کے ایک ایک جملہ پر ایک ایک رسالہ لکھا جا سکتا ہے۔ زیر ترتیب اس مجموعہ میں اس کی مثالیں پکشہت ملیں گی۔

## عاجزانہ گزارش

حسب روایت علامہ عثمانی موتمن میں علماء نجد نے کہا تھا کہ ”ہم امام احمد کے مقلد ہیں اور کسی حدیث صحیح و قوی کی وجہ سے قول امام کو ترک بھی کر سکتے ہیں لیکن پھر بھی انہمہ اربعہ کے دائرے سے نہیں نکلیں گے۔“ یہ بہت مبارک اور صحیح فکر ہے اور کہا تھا کہ ”ہم نے علامہ ابن تیمیہ اور ابن قیم کے تفرادات کو اختیار نہیں کیا۔“ یہ بھی نہایت صحیح قدم ہے۔ مگر آج تک بجز مسئلہ طلاق ثلاث کے اور تفرادات کی طرف توجہ نہیں کی گئی اور موتمن مذکور کو تقریباً ۲۳ سال ہو گئے ہیں۔ مشارا لیہ امکنہ متبرک کی تقدیم، تحفظ و بحالی کا عالمی مطالبہ بحالہ قائم ہے جو سارے عالم اسلام کے مسلمانوں کا ہے۔ اس لئے بھی یہ فوری توجہ کا مستحق ہے۔ آیا بود کہ گوشہ چشمے بما کند؟

حضرات علماء سعودیہ کی خدمت میں یہ بھی عرض ہے کہ امکنہ کا تقدیس بھی از منہ کی طرح جمہور سلف و خلف کا متفقہ مسئلہ ہے۔ اس میں تفریق اور امکنہ کے متبرک ہونے سے انکار یہ بھی علامہ ابن تیمیہ و ابن قیم کے تفرادات میں سے ہے اور یہ اسراء کی حدیث صحیح و قوی مرد یہ

نائب شریف کے بھی خلاف ہے۔

اگر حدیث صحیح وقویٰ کی وجہ سے امام عالیٰ مقام امام احمدؓ کا قول ترک کیا جاسکتا ہے تو ان دونوں حضرات کا قول کیوں قابل ترک نہیں ہے؟ اور عالیٰ قدر شاہ فہد دام ظلہم کی خدمت میں گزارش ہے کہ انہوں نے خدائے تعالیٰ کے عظیم فضل و احسان و توفیق سے ملوکت کا سائٹ سالہ دور ختم کر کے اب خدمت حرمین کی ذمہ داری سنگھائی ہے اور خادم الحرمين الشریفین کا محبوب لقب اختیار کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ ارض حجاز مقدس میں حرمین شریفین اور ان کے تمام مآثر و مشاہد دنیا کے وہ عظیم ترین و جلیل القدر حصے ہیں کہ ان کا مرتبہ و تقدس تمام ارضی و سماوی حصوں سے زیادہ افضل و اکرم عند اللہ ہے اس لئے ان کی پوری حفاظت بكل معنی الكلمه ان کا فرض ہے۔ جس کی تائید و نصرت دنیا کے ہر مسلمان کی بھی ذمہ داری ہے۔ واللہ الموفق

### حکومت سعودیہ کی تائید و نصرت

اس درخواست کے ساتھ ہم اس امر کا اظہار بھی ضروری سمجھتے ہیں کہ جو گرانقدر خدمات اعیان سعودی عرب نے حرمین شریفین کی ترقیات اور حجاج کی عظیم تر ہولتوں اور امن و امان کے لئے کی ہیں وہ سارے مسلمانان عالم کی طرف سے عظیم شکریہ کے مستحق ہیں اور ان کی ہر قسم کی تائید و نصرت موجودہ حکومت سعودیہ کے لئے وقف ہے اور رہے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

### مولدنبوی کا واجب الاحترام ہونا

حضرت مولانا شاہ عبدال قادر صاحب رائے پوریؒ نے ذکر کیا کہ بہاولپور کے مشہور مقدمہ قادریانیوں کے ایام میں حضرت شاہ صاحب شمسیریؒ نے فرمایا تھا کہ ہم نے خوب تیار کر کے مولانا شبیر احمد صاحب کو بھیجا تھا کہ پیغمبر کی ولادت گاہ واجب احترام ہوتی ہے۔

شب معراج میں بیت الحُمَّ کی نمازو نزول گیا رہ کتب حدیث میں ہے  
 چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب لیلۃ الاسراء میں تشریف لے گئے تو جریل علیہ السلام نے فرمایا اے محمد! یہ جگہ ”بیت الحُمَّ“ ہے جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے۔ لہذا آپ نے براق سے اتر کر دو رکعت نمازاً دافرمائی۔

یہ حدیث گیارہ کتابوں سے نکال کر دی تھی۔ مولانا شبیر احمد صاحب فرماتے ہیں کہ جب میں نے ابن سعود کے سامنے یہ حدیث پڑھی تو اس نے عبد اللہ بن بابہید کی طرف دیکھا کہ جواب دے تو قاضی صاحب موصوف نے پوچھا یہ حدیث کہاں ہے؟ میں نے حوالہ دیا تو جواب کچھ نہ دے سکے۔ اس پر میں نے ابن سعود سے کہا فقط نجد میں ہی محدثین حضرات نہیں ہیں۔ دنیا میں اور لوگ بھی حدیث جانتے ہیں (افسوس کہ مولانا نے ان سب گیارہ کتب حدیث کا حوالہ نہ دیا جن میں امام نسائی سرفہرست تھے اور علامہ یہقی بھی مع تصحیح کے اور رجال کی بحث بھی کر کے خوب قائل کر سکتے تھے، نیز ابن قیم کی زاد المعاویہ ایکار صحیح والی بات کا حوالہ دے کر اس کا رد بھی اچھی طرح سے کرتے اور زاد المعاویہ ص ۳/۵۲ والی حدیث طواف بھی پیش کر کے مولانا عبد الجبیر کا نقشہ شدید بھی ابن سعود و علماء سعودیہ کو سنا دیتے۔ مگر یہ سب تو صرف حضرت شاہ صاحبؒ ہی کر سکتے تھے اگرچہ جتنا کام مولانا نے کیا بظاہر دنیا کے علماء اسلام میں سے اور کسی نے وہ بھی نہیں کیا اس لئے یہی غنیمت ہوا)۔

### لفظ سیدنا کیلئے تجدی علماء کا تشدد

حضرت شاہ عبد القادرؒ نے یہ بھی ذکر کیا کہ جب نجدیوں کی حکومت آئی اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری ثم مدنی حج کو تشریف لے گئے تو میں بھی ساتھ گیا تھا۔ حضرت کی بذل اچھو د کا جو حصہ طبع ہو گیا تھا وہ نجدیوں نے قبضہ میں کر لیا۔ حضرت خود ابن سعود سے ملے اور کتاب چھڑوا کر لائے۔ پھر علماء نجد نے اعتراض کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ تم لوگ سیدنا کیوں کہتے ہو اس کا ثبوت کہاں ہے؟ حضرت نے فرمایا حدیث میں آتا نہیں انا سیدنا ولد آدم ولا فخر۔ اس میں انا سید کا لفظ آیا نہیں؟ لا جواب ہو گئے۔

حضرت سہارنپوریؒ فرماتے تھے کوئی اللہ کا بندہ ہو تو ان نجدیوں کی اصلاح کر دے حالانکہ خود بھی ماشاء اللہ حضرت سہارنپوریؒ کفر و شرک اور بدعتات کے رو میں شمشیر برہمنہ تھے۔ پھر بھی ان نجدیوں کی سختیاں دیکھ کر یہ فرمایا کرتے تھے۔ (ص ۳۰ ملفوظات حضرت شاہ عبد القادر رائے پوریؒ مرتبہ حضرت مولانا محمد انوریؒ)

حضرت سہارنپوریؒ نے پھر بھارت مدینہ طیبہ بھی اختیار فرمائی تھی اور برسوں تک وہاں بھی

احقاق حق اور اصلاح نجدیان کا فریضہ بڑی جرأت کے ساتھ خود ادا کرتے رہے۔ بڑے محدث اور تاجر عالم بھی تھے۔ اسی لئے حریم و نجد کے اہل علم بھی ان سے متاثر تھے سیدنا کا مسئلہ بھی انہوں نے نجدی علماء سے منوالیا تھا۔ مگر شیخ ابن باز نے تازہ کر دیا ہے اور وہی اس وقت سب سے زیادہ متعصب بھی ہیں۔ طلاق ثلاث کے مسئلہ میں بھی جب دوسرے علماء سعودیہ نے علامہ ابن قیمیہ و ابن القیم کے تفرد کو ترک کر کے جمہور کا مسلک مان لیا تو ان کو پھر بھی اختلاف ہی رہا۔

پاکستان سے مولانا محمد یوسف بنوری رمسان شریف میں اور حج پر بھی بہت کثرت جاتے تھے تو وہ بھی نجدی علماء سے خوب علمی بحثیں کرتے تھے اور بہت سی باتیں ان سے منوابھی لی تھیں۔ ۱۹۳۸ء و ۱۹۴۱ء میں جب ہم دونوں حج اور مصر کے سفر پر گئے تھے تو حکومتی شعبہ پینٹہ الامر بالمعروف والنبی عن المنکر کے رئیس شیخ سلیمان الصدیق بڑے تاجر واسع المطالعہ عالم تھے جن کے ساتھ ہماری مجلسیں بہت رہتی تھیں۔ وہ معترض تھے کہ صحیح علم علماء دیوبندیہ کے پاس ہے اور جب بھی ہمارے علماء پوری طرح متوجہ ہو کر علوم متقد میں کا مطالعہ کریں گے تو تمہاری ضرور موافقت کریں گے۔

کاش! ان کی یہ پیش گوئی جلد پوری ہو اور ہم بھی اپنے اکابر کے علوم و تحقیقات کو پیش کرنے کے اہل و قابل ہوں۔ وللہ الامر من قبل و من بعد

### امکنہ مقدسہ میں انجد اب قلوب الی اللہ ہوتا ہے

فائدہ: تفسیر مظہری ص ۱۲۸ / ۱ میں قوله تعالیٰ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیے " کے تحت مفصل تفسیر و تحقیق کے بعد تحریر فرمایا۔ " یہاں اہل اعتبار نے یہ استنباط کیا ہے کہ جس مقام میں کوئی شخص اہل اللہ میں سے کچھ عرصہ قیام کرے تو اس جگہ آسمان سے برکات اور سینکڑے کا نزول ہوتا ہے جس سے قلوب کا انجد اب حق تعالیٰ کی طرف ہوتا ہے اور اس جگہ نیکیاں کرنے سے ان کا اجر مضاعف ہو جاتا ہے اور برائیوں کا گناہ بھی وہاں زیادہ ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔ " فليعتبر السلفيون۔ "

### اہل نجد کے قبضہ حریم سے متعلق تاریخی واقعات

جامع ملغوٹ ت احرف بجنوری عرض کرتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب کشمیری نے جو فرمایا کہ

ہم نے خوب تیار کر کے مو انا شبیر احمد صاحب کو بھیجا تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نجد یوں کے کمزور دلائل ہمارے اکابر کے سامنے پہلے سے تھے اور وہ دلائل وہی تھے جو علامہ ابن تیمیہ وابن قیم سے ان کو ورثتے میں ملے تھے اور جن کی بناء پر تقریباً ایک سو سال قبل بھی خود شیخ محمد بن عبدالوہاب کی سر کردگی میں حر میں شریفین کے آثار و مشاہد کو مٹایا گیا تھا اور کافی قتل و خوزیریزی بھی ہوئی تھی مگر وہ قبضہ عارضی تھا اور ترکوں نے جلد ہی پھر سے حکومت حاصل کر لی تھی۔ پھر ۱۹۲۳ء میں نجد یوں نے دوبارہ قبضہ کیا تھا جواب تک ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی لکھے چکے ہیں حکومت سعودیہ کی موجودہ خدمات ترقی و توسعہ حر میں اور جاجج کے لئے سکون و امن و راحت کے اعلیٰ انتظامات وہ یقیناً نہایت قابل قدر ہیں مگر آثار و مشاہد کی تقدیس و حفاظت کی بات جہاں تک ہے وہ یقیناً عالم اسلامی کے تمام ہی علماء اور مسلمانوں کے اجماع و اتفاق کے تحت ہوئی چاہئے اور تمیں امید ہے کہ خادم الحر میں الشریفین شاہ فہد خلد اللہ ظاہر سلطانہ اس طرف جلد توجہ فرمائیں گے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

### علامہ کشمیری کے فیصلوں کی قدر و قیمت

اوپر کا مفہوظ ہم نے اسی لئے درج کیا ہے کہ حضرت علامہ کشمیریؒ ایسی عالمی علمی شخصیت کا فیصلہ سامنے آجائے کہ پیغمبر کی ولادت گاہ و احتجام ہوتی ہے اور امام نسائی وغیرہ کی روایت کردہ حدیث نزول و صلوٰۃ بیت اللّٰہ و المیں نہایت پختہ اور گیارہ حدیث کی کتابوں میں موجود ہے۔ صرف علامہ ابن قیمؒ کے انکار صحت سے رد نہیں ہو سکتی لہذا علماء سعودیہ نے جس طرح طلاقِ ثلاٹ کے بارے میں علامہ ابن تیمیہ وابن قیمؒ کے تفرد کو فیصلہ جمہور کے مقابلے میں روکر دیا ہے اسی طرح وہ بحث و فحص کے بعد ما آثار و مشاہد وغیرہ کے بارے میں بھی ان دونوں حضرات کے تفرد کو مرجوح قرار دے کر جمہور سلف و خلف کے فیصلوں کو نافذ کرائیں۔ **وَلَهُمَّ الْأَجْرُ وَالْمَنَةُ، أَنْ شاءَ اللَّهُ تَعَالَى.**

سلفی اور نجدی بھائیوں کو سوچنا چاہئے کہ جب ایک صالح شخص کے کسی مقام میں صرف قیام سے وہ جگہ اتنی متبرک ہو جاتی ہے تو اگر وہاں وہ عبادت و ریاضت بھی کرے تو اس سے

ظاہر ہے کہ اس جگہ کا مرتبہ اور بھی بڑھ جائے گا۔ جس طرح وہ پھر جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کھڑے ہو کر بیت اللہ کی تعمیر کی تھی تو اس کے قریب نماز طواف واجب یا منتخب قرار پائی اور خود حضرت عمرؓ نے وحی سے قبل ہی اس کو نماز کی جگہ بنانے کی خواہش و تمنا کی تھی جن کوابن تیمیہ وغیرہ مآثر کا مخالف سمجھتے تھے۔

**ما شر و امکنه مقدسہ نبویہ کی نشان دہی و حفاظت ضروری ہے**

پھر ظاہر ہے کہ جن اماکن مقدسہ میں افضل الْخُلُق و سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے برسوں اقامت کی، عبادات کیں اور وہاں وحی الٰہی ایسی مقدس ترین چیز کا بھی نزول اجلال ہوتا رہا تو وہ مقامات معظم و متبرک کیوں نہ ہوں گے اور مقام ابراہیم کی طرح ان کی بھی حفاظت کیوں ضروری نہ ہوگی؟

اس میں بھی عقل ہی سے کام لینے کی ضرورت ہے۔

**حضرت شاہ عبدالعزیز کی طرف سے شیخ محمد بن عبد الوہاب کا دفاع**

ارواج تلاشہ ص ۳۲ میں واقعہ درج ہے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز کے پاس کچھ لوگ جمع تھے جن میں سے کسی نے شیخ موصوف کی مذمت اور تفسیق و تکفیر کی کہ اس نے ابن تیمیہ وابن قیم ایسے بد دینوں کے دین کو چمکانا چاہا۔ شاہ صاحبؒ نے یہ سن کر افسوس کیا اور اس کو ایسی بات کہنے سے روکا پھر فرمایا کہ محمد بن عبد الوہاب بھی نہایت چے اور پکے مسلمان اور قبیع سنت تھے۔ مگر بعض مسائل میں متفضانے عقل کو ترک کیا ہے اور ابن تیمیہ وابن القیم بھی نہایت چے اور پکے مسلمان تھے مگر بشر تھے۔ ان سے غلطی ممکن ہے اور اس غلطی کی بناء پر ان کو برا بھلا کہنا ہرگز مناسب نہیں ہے۔ اس کے بعد شاہ صاحب نے فرمایا کہ حجۃ الوداع میں جانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی پر سوار ہو کر طواف فرمایا تھا جس سے مقصود تعلیم افعال طواف تھی اور اس حالت میں آپ کی اونٹنی نے نہ جگلانہ میگنیاں کیں اور نہ پیشاب کیا۔ پس حرمت مسجد بھی محفوظ رہی اور مقصود تعلیم بھی حاصل ہو گیا۔ محمد بن عبد الوہاب اپنی غلطی سے نہیں پر طواف کو سنت سمجھ گئے اور اپنے اتباع سمیت اونٹوں پر طواف کیا۔ جس

سے تمام مسجد مینگیوں اور پیشاب سے بھر گئی۔ سو گویہ ان کی غلطی تھی مگر ان کا منشا اتباع سنت تھا۔ اس نے اس کو برا کہنا نہ چاہئے (ہمارے حضرت شاہ صاحب علامہ کشمیری اس کی مثال تکفیر مسلمین میں جلد بازی بتلایا کرتے تھے۔)

معلوم ہوا کہ اتباع سنت کے لئے بھی عقل کی رہنمائی ضروری ہے اور اس کے بغیر بڑوں سے بھی بڑی غلطیاں سرزد ہو سکتی ہیں۔

## کلام باری و صوت و حرف

حضرت شاہ صاحب نے عقائد اسلام کی بحث کے ضمن میں فرمایا۔ ایک کلام نفسی ہوتا ہے۔ دوسرا کلام لفظی علامہ اشعری وغیرہ متکلمین اسلام نے حق تعالیٰ کے لئے کلام نفسی مانا ہے اور وہ قدیم ہے۔ علامہ ابن تیمیہ نے صرف کلام لفظی کا اقرار کیا اور کلام نفسی کا انکار کیا ہے حالانکہ وہ بلاشبک و شبہ ثابت و تحقق ہے اور علامہ ابن تیمیہ کا انکار مخصوص بلا وجہ کی بات ہے اس کو حضرت نے تطاول کے لفظ سے تعمیر فرمایا تھا۔ (تطاول ایک کثیر المعانی لفظ ہے جس میں بہت کچھ آ جاتا ہے)

## صوت باری اور امام بخاری کا تفرد

اس کی تفصیل فیض الباری ص ۵۲۸/۵۳۲ جلد رابع میں بھی بقدر ضرورت درج ہو گئی ہے وہاں دیکھ لی جائے۔ البتہ صوت کے بارے میں حضرت نے فرمایا کہ صوت کو امام بخاری نے اطلاق کیا خلاف جمہور کے یعنی اس کو اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت کیا ہے۔ جبکہ دوسروں نے اس کا انکار کیا ہے پھر فرمایا میری رائے یہ ہے کہ اگر اس کو مانا ہی جائے تو اس قید و شرط کے ساتھ کہ اس کو اصوات خلق کے مشابہ نہ قرار دیا جائے اور دوسرے علماء نے اس کو یا تو صوت ملائکہ قرار دیا ہے یا ایسی آواز جو اس محل و موقع میں پیدا کر دی گئی ہے۔ امام بخاری نے اس محل و موقع کی آواز کو حضور علیہ السلام کے اس ارشاد کی وجہ سے صوت باری سمجھا کہ وہ دور و نزدیک سے برابر سی جاتی تھی۔ جو قابل تعجب بات ہے اگر فرشتے کی آواز ہوتی تو اس میں یہ عجیب و غریب صفت نہ ہوتی۔

حضرت شاہ صاحب نے اس موقع پر شیخ اکبر کا قول بھی نقل کیا کہ صوت باری کی صفت یہ

ہے کہ وہ تمام جہات سے برابر کنی جا سکتی ہے اور صوت صلسلہ جس سے حدیث میں تشبیہ دئی گئی ہے اس کی شان بھی ایسی ہی ہے اور اسی لئے دوسرے شارحین کے خلاف میر ارجمند جان بھی امام بخاری کی طرف ایسا ہی ہے کہ باری تعالیٰ کیلئے صوت ثابت ہے۔ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمْ فرمایا:- ”شیخ عز الدین بن عبد السلام شافعی“ بڑے ولی اللہ تہایت متقدی اور اجل عالم گزرے ہیں جن کی جلالۃ القدر کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ مصر کے شہزادوں کو بازار میں بیچا تھا کہ وہ عبیداً اور بیت المال کی ملکیت ہیں۔

احقر بجنوری عرض کرتا ہے کہ ان کی وفات ۲۶۰ھ میں ہوئی اور یہ حافظ ابن تیمیہ سے کچھ ہی قبل ہوئے ہیں۔ ”حرف و صوت کا فتنہ ان ہی کے دور میں ہوا تھا، جس کی تفصیل

۱۵۰۰ ایک اہم غلطی کا ازالہ: احقر بجنوری نے انوار الباری مختدم میں عقائد کی بحث درج کی ہے اور حضرت مولانا محمد اوریں صاحب کا نام حلوی نے بھی ”تحفۃ القاری“ جمل مخالفات البخاری“ جلد ستم میں (جس کی طباعت پہلی دو جلدوں کے بعد ہی مقدم کردی گئی ہے) تہایت محققان کلامی ابجات حوالوں کے ساتھ درج کی ہیں اس کے مطابع سے میں نے بھی استفادہ کیا۔ مگر جو بات ص ۱۳۲ میں نقل ہوئی ہے کہ حضرت شاہ صاحب نے بھی مسئلہ حرف و صوت میں اثبات کو ترجیح دی ہے۔ پھر آگے بھی لکھا کہ یہ بات حنبلہ کے نظریہ کے مطابق تو درست ہے مگر متكلمین نفس کلام قدیم باری میں اس کو صحیح نہیں مانتے۔ یہ امر قابل تأمل ہے کیونکہ صرف صوت کی حد تک تو امام بخاری و شاہ صاحب کے نظریات ہم آہنگ ہو سکتے ہیں۔ پاکی حروف و کلمات اور دلالت وغیرہ کوئہ امام بخاری باری تعالیٰ کے لئے ثابت کرتے ہیں نہ حضرت شاہ صاحب نے کیا ہے اور غالباً صوت کے ساتھ حرف کا لفظ کا تب کی غلطی سے لکھا گیا ہے کیونکہ ”مسند“ حرف و صوت کی تو ایک مستقل اصطلاح ہے اور شیخ عز الدین بن عبد السلام (م ۲۶۰ھ) کے زمان میں تو اس پر بہت بڑا فتنہ بھی اٹھا تھا اور اس وقت سے برابر متاخرین حنبلہ و مسلمین کے دوسرے متكلمین واکابر علماء اسلام کے ساتھ مجادلات رہے ہیں۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہوں سيف الصقلی والاختلاف في اللفظ تحفۃ القاری ص ۱۵۲/۱۲۵ (۱۵۲/۲۳۷) اور الاسماء والصفات: تکمیلی مع التعليقات عمدة القاری ص ۱۵۲/۲۵ و انوار الباری ص ۱۱/۲۳۷ وغیرہ۔

چونکہ حضرت شاہ صاحب کی طرف کا تب کے سہو یا غلطی سے ایک غلط بات منسوب ہو گئی اس لئے اس کا تدارک و ازالہ ضروری سمجھا گیا۔

حضرت علامہ کشمیری جمہور کے مقیع تھے: واضح ہو کہ حضرت شاہ صاحب کی ہمارے نزو یک بہت بڑی منقبت یہ بھی ہے کہ آپ نے باوجود اس قدر تحریکی و وسعت معلومات کے کبھی جمہور سلف و خلف کے خلاف کوئی رائے قائم نہیں کی۔ اسی لئے آپ کے یہاں تفرادات نہیں ہیں۔ علماء نے بھی یہ لکھا ہے کہ تفرد کوئی منقبت نہیں ہے۔ یہاں جو صورت ہے وہ صرف شارحین بخاری سے الگ آپ کی ایک رائے ہے جس کو حضرت نے مشروط کر کے مزیداً ضبط بھی فرمادی ہے۔ وَاللَّهُ أَعْلَمْ

حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ حیدر آباد دکن میں میری سترہ تقریبیں ہو گئیں۔ بہت سے مرزاںی تائب ہوئے اور بہت سے لوگوں کے شہمات دور ہوئے۔

مطبوعہ رسالہ ”ایضاً حکام فیما جری لمعز، بن عبد السلام فی مسئلۃ الکلام“، میں دیکھی جائے جس کا حاصل یہ ہے کہ متاخرین حنابلہ میں سے مخالفین اشاعرہ نے کلام باری تعالیٰ کے حرف و صوت سے مرکب ہونے کا بڑا پروپیگنڈہ کیا تھا اور اس دور کے سلاطین و امراء کو بھی اپنا ہم خیال بنایا تھا۔ اس وقت شیخ عز الدین نے بے نظیر شجاعت کا ثبوت دیا کہ ان سب کے مقابلہ پر کلمہ حق بلند کیا تھا اور ثابت کر دیا تھا کہ تمام سلف اور امام احمد واصحاب احمد پر بہتان ہے کہ وہ کلام باری کو حرف و صوت سے مرکب مانتے تھے اس پر حنابلہ وقت نے ان کی شکایت ملک اشرف تک پہنچا کر ان کو قتل و جس کرانے کی سعی کی تھی اور نظر بند کر دیا تھا۔ فتویٰ وغیرہ سے بھی روک دیا گیا تھا۔ پھر شیخ وقت علامہ کبیر جمال الدین حسیری حنفی سلطان اشرف سے ملنے اور شیخ کا برحق ہونا اور حنابلہ کا غلطی پر ہونا ثابت کیا۔ جس پر سلطان کو ندامت ہوئی اور شیخ کی نہایت تعظیم و توقیر کی۔ اس کے بعد حنابلہ کا زور ٹوٹ گیا۔

### علامہ ابن تیمیہ قیام حوادث باللہ کے قابل تھے

واضح ہو کہ حافظ ابن تیمیہ بھی قیام حوادث حرف و صوت وغیرہ ذات باری تعالیٰ کے ساتھ مانتے ہیں۔ پوری تفصیل مع ان کے تفردات اصول و عقائد براہین ص ۱۸۱/۱۷۲ میں دیکھی جائے۔ حافظ ابن قیم نے بھی اپنے عقیدہ نویسی میں کلام باری کو حرف و صوت سے مرکب کہا جس کا رد علامہ کوثری نے تعلیقات السیف الصقیل میں کیا ہے اور وہاں شیخ عز الدین و دیگر اکابر امت کے فتاویٰ نقش کر دیئے ہیں۔ (۳۶/۳۱) نیز ملاحظہ ہوا نوار الباری ص ۲۳۷/۱۱

ان فتاویٰ سے ثابت ہوا کہ جس نے خدا کو متکلم بالصوت والحرف کہا اس نے خدا کے لئے جسمیت ثابت کی جو کفر ہے۔

حضرت<sup>ؐ</sup> نے اپنے قصیدہ حدوث عالم کی ابتداء اس شعر سے فرمائی۔

تعالیٰ الذی کان و لم یک ماسوی      واول ماجلی العماء بمصطفیٰ  
(ضرب الناتم علی حدوث العالم)

### حضرت علامہ کشمیری کے ضرب الناتم کا ذکر

یہ قصیدہ ۱۶ صفحات میں مجلس علمی، ڈا بھیل و کراچی سے شائع ہوا ہے اس کے کل

شعر ہیں۔ یہی وہ مشہور و معروف قصیدہ ہے جس کے لئے ترکی کے شیخ الاسلام مصطفیٰ صبری نے فرمایا تھا کہ میں اس مختصر رسالہ کو محقق صدر شیرازی کے ”اسفار اربعہ“ کی چار جنیم جلدیں پر ترجیح دیتا ہوں۔ اور علامہ کوثری نے بھی اس کو نہایت پسند کیا تھا۔ علامہ اقبال تو اس کے بہت ہی گرویدہ تھے اور اس کی مشکلات کو حضرت شاہ صاحب سے پوری طرح حل کیا تھا۔ بعض علماء پنجاب کی روایت ہے کہ حضرتؐ نے اس کے حل میں ۲۰۰ صفحات کے خط لکھے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ اس رسالہ کو جتنا علامہ اقبال نے مجھ سے سمجھا ہے اس قدر دوسرے علماء نے بھی نہیں سمجھا ہے یہ بھی معلوم ہے کہ علامہ اقبال نے خود بھی علوم عربیہ اسلامیہ کی پوری تحصیل کی تھی اور وہ اس کے متمنی رہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ کو دیوبند کے بعد لاہور پلا کر رکھیں اور آپ سے استفادہ کر کے فقہ کے جدید مسائل حل کرائیں۔ پھر حضرتؐ کی وفات کے بعد احقر بجوری سے بھی مکاتبت کی اور کسی اعلیٰ استعداد عالم کی تلاش میں رہے جس کو اپنے پاس رکھ کر یہ کام کریں۔ مگر افسوس کہ ایسا عالم فارغ میسر نہ ہو سکا۔

حضرتؐ کا یہ رسالہ بھی علوم و فیقہ عالیہ کا بے بہا خزانہ ہے۔ اور شرح مع تجزیہ حوالات کا محتاج ہے کیا عجب ہے حق تعالیٰ کسی وقت یہ خدمت کسی عالم سے لیں۔ ان کی بڑی قدرت ہے اگرچہ بظاہر علمی انحطاط کو دیکھتے ہوئے تو مایوسی ہے۔ جس طرح بقول حضرت تھانویؒ حضرت شاہ صاحبؒ کے ایک ایک جملہ پر ایک ایک رسالہ کھا جا سکتا ہے۔ میں اس وقت صرف اوپر کے شعر پر کچھ لکھتا ہوں۔ حضرتؐ نے فرمایا ”وہ ذات باری جل ذکرہ، کتنی عظیم القدر و متعالی ہے جوازِ اس وقت سے ہے کہ کوئی دوسرا موجود نہ تھا اور اس نے سب سے پہلے اپنے فضل و انعام بیکار اس سے عالمِ خلق کو سید الاولین والا خرین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے منور فرمایا۔“

### فتح الباری میں علامہ ابن تیمیہ کے قول حادث لاول لہا کارو

حضرتؐ کے اس شعر کے پہلے مفرغہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جس نے حادث لاول لہا کا رد لہا کا نظریہ اپنایا وہ غلطی پر ہے اور یہی بات حافظ ابن حجرؓ نے فتح الباری ص ۳۱۸/۱۳ میں لکھی ہے اور احادیث بخاری کی روشنی میں تفصیلی بحث کر کے علامہ ابن تیمیہ کا رد کیا ہے جو مندرجہ بالا نظریہ کے قائل اور علامہ عینیؓ نے بھی ایسا ہی لکھ کر رد کیا ہے (ملاحظہ ہو انوار الباری ص

(۱۸۲/۱۱) اسی طرح قیام حادث بالباری کا نظر یہ بھی غلط ثابت ہوا ہے اور عرش کے قدیم ہونے کا عقیدہ بھی غلط ہے جس کے دلائل دوسرے بھی ہیں۔

## حضور علیہ السلام کی نبوت زمانہ بعثت سے پہلے تھی

دوسرے مصروف میں حضرتؐ نے یہ فرمایا کہ حضور علیہ السلام اول اخلاق یہ اور آپ کے علاوہ دوسری تمام مخلوقات سب آپ کے بعد پیدا ہوئی ہیں۔ لہذا عرش، لوح، قلم وغیرہ بھی بعد کو ہیں۔ حضرت شاہ صاحبؒ کی طرح ہمارے حضرت تھانویؒ نے بھی نشر الطیب کے شروع میں نور محمدی کا بیان قائم کر کے احادیث صحیحہ کے حوالہ سے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء سے پہلے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پیدا کیا اس وقت نہ لوح تھی نہ قلم تھا نہ اور دوسری اشیاء تھیں۔ آپ نے یہ بھی لکھا کہ حدیث سے نور محمدی کا اول اخلاق ہونا با ولیت حقیقیہ ثابت ہوا۔ حضرت تھانویؒ نے اس مضمون کو پوری تفصیل اور دلائل کے ساتھ لکھا ہے۔ جزاهم اللہ خیرالجزاء حضرت شاہ صاحبؒ کا ایک شعر فارسی میں بھی حدوث عالم اور صورت خلق اشیاء کے بارے میں بہت مشہور ہے۔

بدربیائے عما موج ارادہ حباب انگیخت حادث نام کروند  
اس سے یہ بھی اشارہ فرمایا کہ تمام عالم و عالمیان کی حقیقت حباب جیسی ہے اور کچھ نہیں۔ اللہ بس باقی ہوس واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و حکم۔

حضرتؐ نے لفظ ”تعالیٰ“ سے حق تعالیٰ کی تقدیس و تنزیہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ وہ ذات باری تشییہ و تجسم سے بھی منزہ ہے اور آپ نے اکفار املحدین ص ۲۳ میں بھی علامہ محقق قوتویؒ کا قول نقل فرمایا ہے کہ قوله ”ذنب“ سے اشارہ ہوا ہے کہ یہ بات صرف گناہ و معصیت تک ہے۔ ورنہ فساد عقیدہ ہو تو ضرور تکفیر کی جائے گی جیسے مجسم و م شبہ وغیرہم کے عقائد فاسد ہیں۔ شرح فقہ اکبر میں بھی بحث ایمان میں اسی طرح ہے اور المعتز میں امام طحاوی نے اور امام غزالی نے الاقتضاد میں بھی یہی لکھا ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے باب فضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم (کتاب المناقب ترمذی ص ۲۰۱/۲) کے تحت حدیث ابی ہریرہ پر درس ترمذی میں فرمایا۔۔۔ قوله

متی و حبیت لک النبوة الخ؟ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے بھی پہلے نبی ہو چکے تھے اور احکام نبوت بھی اسی وقت سے ان پر جاری ہو گئے تھے۔ بخلاف دوسرے انبیاء سابقین کے کہ ان پر احکام نبوت ان کی بعثت کے بعد جاری ہوئے ہیں جیسا کہ مولانا جامیؒ نے بھی فرمایا ہے کہ حضور علیہ السلام نشأۃ عمریہ سے پہلے ہی نبی ہو گئے تھے۔ (العرف الشذی ص ۵۲۰)

### حافظ ابن تیمیہ عرشِ قدیم مانتے تھے

(۱۵۱) فرمایا:- حافظ ابن تیمیہ نے کہا کہ عرشِ قدیم ہے کیونکہ استواء (معنے جلوس و استقرار) ہے اس پر خدا کا حالانکہ حدیث ترمذی میں خلق عرش مذکور ہے۔ کچھ پروانہ کی کسی چیز کی اپنے ذہن کے سامنے جوٹھن گئی تھی وہی رہی۔ (درس بخاری ص ۱۱۰۲ کتاب الرد علی الچہمیہ) اور درس حدیث دیوبند کے زمانہ میں بھی حضرتؐ نے علامہ ابن تیمیہ کے استواء بمعنی استقرار و جلوس مراد لینے پر بخت نقد کیا تھا جو حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحبؓ نے نقل کیا ہے۔

### علامہ ابن تیمیہ نے بعض صحیح احادیث کو گردایا ہے

ایک روز بعد عصر کی مجلس میں حافظ ابن تیمیہ کا ذکر فرمایا اور بعض صحیح احادیث کو اپنے مزاعومات کے خلاف ہونے کی وجہ سے گرانے پر فرمایا کہ ”ابن تیمیہ یہ سمجھ گئے تھے کہ خدا کا دین ان کی اپنی سمجھ کے اعتبار سے اتراء ہے اس لئے اتنی جرأت کر گئے ہیں۔“

جامع ملفوظات بجنوری عرض کرتا ہے کہ مجھے یہ بات اور وہ مجلس اب تقریباً ۵۶ سال گزر نے پر بھی ایسی یاد ہے جیسے اب اس جگہ بیٹھ کر حضرتؐ سے سن رہا ہوں۔

اس پر یاد آیا کہ علامہ ذہبیؒ نے بھی حافظ ابن تیمیہ کے بارے میں یہ لکھا ہے کہ انہوں نے اپنی نارواجرأت سے ایسی باتیں بھی کہہ دی ہیں کہ جن کے کہنے کی علماء سلف میں سے کسی نے جرأت نہیں کی تھی۔

### تقویۃ الايمان کا ذکر

حضرتؐ نے فرمایا:- حضرت مولانا شاہ محمد اسماعیل صاحب شہید کا رسالہ رد بدعوت میں

”ایضاع الحق الصریح“ بہت اچھا ہے اور میں تقویۃ الایمان سے زیادہ راضی نہیں ہوں گا بلکہ ضرورت وقت کے ماتحت لکھی تھی حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب، حضرت شاہ محمد یعقوب صاحب، مومن خاں شاعر (جامع عالم تھے اور اسی خاندان کے شاگرد) مولوی رشید الدین خاں صاحب (یہ بھی جامع عالم تھے اور اسی خاندان کے شاگرد تھے) پانچواں نام احقر کو یاد نہیں رہا (ارواح ثلائہ ص ۶۱ میں بھی یہ قصہ ہے اور نام زیادہ ہیں) ان پانچ اشخاص کو یہ کام سپرد ہوا تھا کہ تقویۃ الایمان کے الفاظ و مضمایں پر غور کریں اور بد لئے کا بھی اختیار دیا گیا تھا۔ ان میں سے تین کی ایک جماعت ہو گئی اور دو کی ایک جماعت ہو گئی ایک نے کہا کہ ایسے الفاظ مناسب نہیں ہیں۔ دوسرے نے کہا کہ یہ بات بھی صاف صاف کہنی چاہئے اور بغیر تیز کلامی کے نکھار نہیں ہوتا۔ حضرت<sup>ؐ</sup> کے سامنے اس رسالہ کی محدثانہ نقطہ نظر سے بھی خامیاں ضرور ہی ہوں گی۔ پھر حضرت<sup>ؐ</sup> نے فرمایا کہ میں اس لئے راضی نہیں ہوں کہ محض ان عبارات کی وجہ سے بہت سے جھگڑے ہو گئے ہیں۔ اس کے علاوہ منصب امامت اور اصول فقہ کار رسالہ بھی بہت اچھا لکھا ہے۔ اور یہی بات کہ ”میں راضی نہیں ہوں اس رسالہ سے“ مجھے مرحوم حضرت مولانا ناتوتو<sup>ؒ</sup> سے بھی پہنچی ہے حالانکہ وہ ہلاک تھے۔ مولانا اسماعیل<sup>ؒ</sup> کی محبت میں اور مجھے سب سے زیادہ محبت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب اور پھر حضرت شاہ عبدال قادر صاحب<sup>ؐ</sup> سے ہے اسی خاندان میں سے مذکورہ بالا قصہ مجھ کو نہایت موثق ذرائع سے پہنچا ہے کہ اس سے زیادہ ممکن نہیں ہے۔

## رائے گرامی حضرت مدینی

آپ فرماتے تھے کہ رسالہ تقویۃ الایمان میں حذف والحق ہوا ہے۔ اس لئے اس کی نسبت حضرت شہید<sup>ؒ</sup> کی طرف صحیح نہیں ہے اس پر احقر نے انوار الباری میں عرض کیا تھا کہ میں اس نسبت میں اس لئے بھی متعدد ہوں کہ یہ کتاب عقائد میں ہے جن کے لئے قطعیات کی ضرورت ہے۔ جبکہ اس میں حدیث اطیط بھی مذکور ہے جو شاذ و منکر ہے اگرچہ ابو داؤد کی ہے کیونکہ امام ابو داؤد نے بقول علامہ ذہبی وغیرہ ایسی احادیث پر بھی سکوت کیا ہے۔ جو واضح ضعیف روایہ کی وجہ سے ظاہر الصعف والنکارة تھیں اور یہ حدیث نیز شماۃۃ او عال والی حدیث بھی نہایت منکر و شاذ ہے اگر یہ پوری تصنیف حضرت شہید رحمۃ اللہ علیہ کی ہوتی تو وہ ایسی

ضعیف حدیث سے عقائد کے لئے استدلال نہ کرتے جس سے عقائد تو کیا احکام بھی ثابت نہیں ہو سکتے۔ اس پر مجھے حضرت مولانا زکریا صاحب شیخ الحدیث نے خط لکھا کہ تم نے ایسا کیوں لکھا جبکہ حافظ ابن القیم نے حدیث اطیط کی تصحیح کی ہے میں نے حضرت کو لکھا کہ حافظ ابن القیم تو بقول علامہ ذہبی وغیرہ خود ضعیف فی الرجال ہیں ان کی تصحیح کا حوالہ صحیح نہیں اس کو حضرت مولانا عبدالجی نے بھی نقل کیا ہے اور مثال میں زاد المعاوی طویل حدیث خدا کے طواف فی الارض کی درج کی ہے جس کی حافظ ابن القیم نے بڑے شد و مدد سے تصحیح کی ہے جبکہ کبار محدثین نے اس کی نہایت تضعیف کی ہے۔ اس کے جواب میں حضرت نے سکوت فرمایا۔ پھر جب بذل المجهود شرح ابو داؤد کی طباعت مصر میں شروع ہوئی تو میں نے حضرت کو توجہ دلائی کہ ان دونوں احادیث پر جو کام محدثین نے کیا ہے وہ حاشیہ میں شائع کر دیا جائے۔

حضرت نے لکھا کہ جو حضرات طباعت کے لئے مصر گئے ہیں وہ یہ کام نہ کر سکیں گے اور ان پر جو کلام کیا گیا ہے وہ مدرسہ کے نسخہ پر یہاں قلمبی موجود ہے اس کی نقل بھجوار ہا ہوں۔ حضرت نے اس کی نقل کرا کر مجھے رجڑی ڈاک سے ارسال فرمادی تھی مگر وہ میرے پاس سے ضائع ہو گئی۔ تو پھر محترم حضرت مولانا محمد یونس صاحب دام ظالمہم کو میں نے لکھا کہ نقل دوبارہ تصحیح دیں۔ اس پر مولانا نے ۲۴ فروری ۱۸۷۸ء کو خود اپنے مبارک قلم سے نقل کر کے ارسال فرمائی جس میں ابو داؤد کی حدیث اطیط اور حدیث ثناویہ اوعال دونوں کے رجال پر کلام اور شاذ و منکر ہونے کی تفصیل ہے۔ علامہ کوثری نے بھی کئی کتابوں میں ان پر مدلل نقד کیا ہے۔

### حضرت شیخ الحدیث اور بذل المجهود

چونکہ یہ ایک نہایت اہم حدیثی تحقیق ہے اور ان دونوں احادیث سے سلفی حضرات بھی برابر استدلال کرتے ہیں اس لئے اس کا بذل المجهود کے حاشیہ پر طبع ہونا نہایت اہم اور ضروری تھا مگر افسوس ہے کہ وہ طبع نہ ہوا کہا۔

علامہ ابن تیمیہ و ابن القیم کا دارمی کی کتاب انقص کو مت Dell بنانا واضح ہو کہ حدیث اطیط مذکور کی وجہ سے سلفی حضرات نعوذ باللہ حق تعالیٰ کے لئے دنیا کی تمام وزنی اشیاء لو ہے پھر وہ غیرہ سے زیادہ ثقل مانتے ہیں اور دارمی سخری م ۲۸۲ نے

اپنی کتاب انقضی میں بھی اس کو نقل کیا ہے جس میں حق تعالیٰ کے لئے قیام اور جلوس وغیرہ بھی ثابت کیا ہے۔ جس علامہ ابن تیمیہ نے موافقة المعقول (ہامش منہاج اللہ) میں بھی نقل کیا ہے اور علامہ ابن القیم نے غزوہ الجوش ص ۸۸ میں اس کتاب الدارمی اور ان کی ایک دوسری کتاب کے بارے میں لکھا کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ ان دونوں کتابوں کے لئے بہت ہی شدید وصیت کرتے تھے اور ان کی نہایت ہی تقطیع کیا کرتے تھے اور یہ کہ ان دونوں کتابوں میں توحید باری کا اثبات اور اسماء و صفات خداوندی کی تقریر و توکید عقل و نقل کے ذریعہ ایسی کی گئی ہے جو دوسری کتاب میں نہیں ہے۔ (مقالات کوثری ص ۳۲۸)

اس سے معلوم ہوا کہ علامہ ابن تیمیہ اور ابن القیم بھی اس حدیث کو صحیح و قوی مانتے تھے اور کتاب انقضی کی تمام دوسری باتوں کو بھی درست سمجھتے تھے یہ حال ہے ہمارے سلفی حضرات کے بڑے مقتداوں کا، یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ یہ دارمی وہ صاحب سنن مشہور دارمی نہیں ہیں۔ جن کی وفات ۲۵۵ھ میں ہوئی ہے تذکرة الحفاظ ذہبی میں دونوں کے تذکرے محفوظ ہیں۔ اور کتاب انقضی مذکور کا مکمل و مدلل رد مقالات کوثری، میں مطالعہ کیا جائے۔

طلبه حدیث کے لئے کام کی بات یہ بھی ہے کہ بقول علامہ نووی سنن ابی داؤد میں ایسی ظاہرۃ الفعل احادیث بھی ہیں جن کی حیثیت امام نے واضح نہیں کی ہے حالانکہ محدثین نے ان کو بالاتفاق ضعیف کہا ہے اور علامہ ابن رجب حنبلی نے بھی اسی کے قریب کہا ہے (مقالات کوثری ص ۱۶۳) یہ بات بعض بڑے اساتذہ حدیث سے بھی مخفی رہتی ہے اور حضرت شیخ الحدیث ایسے تحری و جید علامہ حدیث کا نقدر جال مذکور سے اعتنا نہ فرمانا بھی اور پر کے واقعہ سے واضح ہے کیونکہ مصری طباعت کے حاشیہ بذل الجھوڈ میں مذکور ہر قلمی حاشیہ کا اندر ارج نہایت اہم و ضروری تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جو تحقیقی بات ساری دنیا نے علم حدیث کو سنائی اور پہنچائی تھی وہ صرف ایک مدرسہ کے نزد کے حاشیہ میں قلمی رہنے دی گئی اس میں کیا مصلحت ہو سکتی ہے؟

امام ابو داؤد کی حدیث اطیط و حدیث ثمانیۃ احوال پر رجالی و حدیثی بحث علامہ کوثری وغیرہ نے بھی خوب کر دی ہے وہ بھی ضرور ملاحظہ کی جائے۔ واللہ الموفق

## حدیثی فائدہ

زیر بحث حدیث ضعیف و منکر ابو داؤد کی ہے۔ جس میں ہے کہ خدائے تعالیٰ کی وجہ سے اس کا عرش بوجمل کجاوہ کی طرح چڑچڑ بولتا ہے دوسری حدیث ترمذی وابن ماجہ کی ہے جس میں ہے کہ آسمانوں میں فرشتوں کے اژدهام اور بوجھ کی وجہ سے بوجمل کجاوہ کی طرح چڑچڑ کی آواز ہوتی ہے۔ وہ حدیث صحیح ہے۔

محمد شین نے بشرط صحت اطیط عرش کو عظمت خداوندی کے تحت ماؤل کیا ہے۔ حضرت حق جل مجدد کے لئے ثقل اور بوجھ کا مطلب نہیں لیا ہے جو سلفی لیتے ہیں اور بقول حضرت شیخ الحدیث علامہ ابن القیمؒ نے تو اس حدیث ضعیف و منکر کی مستقل طور سے صحیح بھی کر دی ہے۔  
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص جلیلہ ومناقب عالیہ

حضرت الاستاذ المعظم شاہ صاحبؒ نے مختلف اوقات میں جو حضور علیہ السلام کے خصوصی مناقب و مذاج پر روشنی ڈالی ہے ان کو ہم یہاں ایک جگہ پیش کرنے کی سعی کرتے ہیں کیونکہ یہ نہایت اہم علمی باب ہے۔ واللہ المستعان۔

ہمارے اکابر میں سے حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ کے نقیۃ قصائد و آب حیات وغیرہ اور حضرت تھانویؒ کی نشر الطیب و مواعظ النور، الظهور الچور وغیرہ نہایت اہم ہیں۔ جن سے حضور علیہ السلام کے ساتھ عظیم رابط تعلق و محبت و عظمت پیدا ہوتا ہے جو شرعاً مطلوب و موجب ازدواج ایمان ہے۔

## اول الخلق

قولہ متبع و حبیت لک النبوة؟ کے تحت درس ترمذی شریف میں فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نبوت کے احکام حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے بھی پہلے سے جاری ہو چکے تھے اور آپ اسی وقت سے نبی تھے۔ بخلاف دوسرے انبیاء کے کہ ان کے لئے احکام نبوت کا اجراء ان کی بعثت کے بعد ہوا ہے۔ جیسا کہ مولانا جامیؒ نے بھی فرمایا کہ حضور علیہ السلام نشأۃ عمریہ سے بھی پہلے سے نبی ہو چکے تھے (العرف الشذی ص ۵۲۰ ابواب المناقب)

حدیث ترمذی اول ما خلق اللہ القلم پر حضرتؐ نے فرمایا کہ بعض روایات میں اول المخلوقات نور النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی وارد ہے۔ جس کو علامہ محمد قسطلانی شارح بخاری نے المواہب اللدنیہ میں بے طریق حاکم روایت کیا ہے اور ترجیح حدیث ترمذی مذکور پر حدیث نور، ہی کو ہے۔ (العرف الشذی ص ۵۱۲)

حضرتؐ نے اپنے قصیدہ حدوث عالم کو اس شعر سے شروع کیا ہے۔

تعالیٰ الذی کان و لم یک ماسویٰ و اول ما جلی العماء بمصطفیٰ  
 (وہ بہت ہی عظیم و برتر ذات ہے جو ازال سے ہے کہ اس کے سوا کچھ بھی نہ تھا اور اس نے سب سے پہلے عالم نا بود کو سرور عالمین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ منور و روشن فرمایا ہے) حضرت تھانویؒ نے بھی نشر الطیب کے شروع میں ”نور محمدی“ کا بیان لکھا اور احادیث سے اولیت نور محمدی کو ثابت کیا۔

## اشکال وجواب

حضرت شاہ صاحبؒ نے حدوث عالم کے اثبات پر بہترین دلائل قائم کئے ہیں اور عالم کو قدیم مانے والوں پر اتمام جھٹ کر دی ہے۔ مثلاً ایک بڑا اشکال ان کا یہ تھا کہ عالم کو قدیم نہ مانتے سے حق تعالیٰ کا غیر متناہی سابق وقت میں معطل رہنا لازم آتا ہے۔ اس کے جواب میں حضرتؐ نے نہایت مسکت جواب دیا کہ اس وقت صفات ربانیہ میں سے وحدت مطلق کا ظہور تھا۔ جو حق تعالیٰ کو تعطیل سے منزہ و برتر ثابت کرتا ہے اور یہ بجائے خود ایک عظیم الشان امر ہے۔ عدم تعطیل کے لئے یہ ضروری نہیں کہ ایک وقت میں تمام صفات کے مظاہر موجود ہوں (وغیرہ وغیرہ تحقیقات عالیہ نادرہ)

## فضل الخلق

حضرت شاہ صاحبؒ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں کئی قصائد لکھے ہیں ایک نقیبہ فارسی کے کچھ اشعار پہلے نقل ہوئے ہیں۔ اس کے چند اشعار جو خاص طور سے آپ کے برتر عالم و سرور عالم و افضل خلائق ہونے پر دلیل ہیں بطور قند مکر رپیش ہیں:-

قبلہ ارض و سما مرآت نور کبیرا  
 سید و صدر علی شمس ضھی بدر دجے  
 سید عالم رسول و عبد رب العالمین  
 آل زماں بودہ نبی کادم بد اندر ماوطین  
 منبر او سدرہ و معراج و سبع قباب  
 در مقام قرب حق بر مقدم او فتح یا ب  
 کاندرا آنجا نور حق بود و بند دیگر جواب  
 دید و بشنید آنچہ جزوے کش بشنید و ندید  
 دوسرے اشعار میں آپ کے لئے حسب ذیل القاب ذکر کئے ہیں:-

امام انبیاء، سید مخلوق، اخیر و خیر الورمی، خیر الرسل، خیر العباد، انتخاب دفتر تکوین عالم، صاحب  
 اسرار ناموس اکبر، اعلم الاولین و آخرین، تمام انبیاء سے زیادہ افضل و اکمل، جن کا مولد  
 مبارک ام القریٰ تھا اور ان کے آثار اقدام سے مدینہ طیبہ کے راستے کی خاک لوگوں کی  
 تمام محبوب چیزوں سے زیادہ خوشتر و برتقرا پائی۔

اس تفصیلی نظر سے امت محمدیہ کے اس اجتماعی فیصلہ کی قدر و قیمت بھی بآسانی سمجھ میں آ  
 سکتی ہے کہ جس بقوعہ مبارکہ میں حضور علیہ السلام مستقل طور سے استراحت فرمائیں وہ زمین  
 کا حصہ زمین و آسمان کے ہر حصہ سے زیادہ افضل و اشرف ہے۔ اور کچھ لوگ جو اس فیصلہ کو  
 تسلیم نہیں کرتے وہ سخت غلطی پر ہیں۔ اسی طرح جن جن امکنہ ارض و سما کو بھی افضل الخلاق  
 صلے اللہ علیہ وسلم نے مشرف فرمایا ہے وہ سب بھی اپنے اپنے درجہ کے مطابق افضل الامکنہ  
 قرار پاتے ہیں۔ والحق احق بالقبول لہذا علامہ ابن تیمیہ کا یہ زعم کہ امکنہ میں کوئی  
 تقدس نہیں ہے کسی طرح بھی قابل قبول نہیں ہے۔

حضور علیہ السلام احباب الخلق الی اللہ ہیں (مشکلات ص ۷۷)

حضور علیہ السلام اکرم الخلق علی اللہ بھی ہیں (مشکلات ص ۷۸)

عرش اعظم پر پورا کلمہ طیبہ لکھا ہونا بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل الخلق و احباب  
 الخلق و اکرم الخلق ہونے کی دلیل ہے۔

مستغاث الخلق یعنی حق تعالیٰ شانہ کے بعد سب ہی آپ کی نگاہ التفات و کرم کے محتاج  
 و امیدوار ہیں۔ حضرت شاہ صاحبؒ کے اسی نعتیہ کا آخری شعر یہ ہے۔

مستغث است الغیاث اے سرور عالی مقام در صلہ از بارگاہت در نشید ایں قصید

شاید اس دور عروج نجدیت میں میں یہاں کچھ عجیب سی باتیں جمع کر رہا ہوں مگر میرے تزویک اظہار و اعلان حق میں کوئی چیز بھی مانع نہیں ہوئی چاہئے۔ بلکہ ”نوارِ تلخ“ ترے زن چوڑ و ق نغمہ کم یابی“، اور میری افراطی بھی اسی کے متراضی ہے۔

حضرتؐ کے افادات مسئلہ توسل کے بارے میں بھی مشکلات القرآن میں درج ہوئے ہیں اور رقم الحروف نے ہی حضرت کی رہنمائی کے تحت تفسیر فتح العزیز سے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے افادات بھی نقل کر دیئے تھے۔ ان کا مطالعہ کیا جائے، ص ۲۰ درج ذیل آیت و کانوامن قبل یستفتحون علی الذین کفروا۔ اللہم انا نسئلک بحق احمد النبی الامی الخ و آیت فتلقی آدم من ربہ کلمات و قوله تعالیٰ لآدم لولامحمد لما خلقتک و ص ۷۷ و ص ۷۸

شفاء القائم للحمد لله العلام اسکنی ص ۱۶۰، ۱۶۳ میں بھی حدیث توسل آدم کی صحیح ہے اور اس میں بھی حدیث لولامحمد ما خلقت آدم ولولامما خلقت الجنة والنار کی تخریج صحیح ہے۔ نیز علامہ سکنی نے لکھا کہ توسل استعانت، تشفع، تجوہ و استغاثۃ کے الفاظ تو ہم مقصد ہیں اور سب کا استعمال درست ہے۔

## حدیث لولاک

چونکہ مشہور عام حدیث ”لولاک لما خلقت الا فلاک“، ان الفاظ کے ساتھ صحیح نہیں ہے۔ اس لئے دوسری روایات صحیح کی وجہ سے اس کا مضمون درست قرار دیا گیا ہے چنانچہ حضرت مجدد قدس سرہ نے بھی ص ۷۷/۱، مکتوب نمبر ۳۳ میں لولاه لما خلق الله الخلق ولما اظہر الربوبیة والی روایت درج فرمائی ہے اور اس کے حاشیہ میں دوسری درج ذیل روایات بھی نقل ہوئی ہیں۔ ولو لاہ لما خلقت الدنيا ولو لاک لما خلقت الجنة (مند الفردوس دیلی لولاه لما خلقتک خطابا لآدم ولا خلقت سماء ولا ارض) (المواہب) لولامحمد ما خلقتک (حاکم) فلولامحمد ما خلقت آدم ولا الجنة ولا النار (حاکم واقرہ اسکنی)

حضرت تھانویؒ کی نشر الطیب میں یہ بھی ہے کہ حضور علیہ السلام کا نام عرش پر آسمان

وز میں وغیرہ سے ۲۰ لاکھ سال قبل لکھا ہوا تھا اور آپ نے ہی سب سے پہلے الاست  
بربکم کا جواب دیا تھا اور خلق عالم سے مقصود بھی آپ ہی تھے اور حضرت مجدد نے لکھا کہ  
حق تعالیٰ کو اپنی ربویت کا اظہار مقصود ہوا اس لئے حضور علیہ السلام کو پیدا فرمایا۔

### روابن تیمیہ و افادہ سکی

علامہ سکلی نے ص ۱۶۲ میں یہ بھی لکھا کہ علامہ ابن تیمیہ نے جو توسل آدم والی حدیث کو لغو  
و باطل قرار دیا ہے وہ اگر صحیح حاکم پر مطلع ہوتے تو ایسا دعویٰ نہ کرتے اور راوی حدیث  
عبد الرحمن بن زید کے ضعف کی وجہ سے بھی حدیث کو نہیں گرا سکتے تھے۔ کیونکہ ان کا ضعف  
بھی اس درجہ کا نہیں تھا کہ ان کی روایت کو باطل کہا جاسکے۔

علامہ سکلی نے یہ بھی فرمایا کہ اس امر عظیم و جلیل "توسل" کو منوع قرار دینے کی جرأت کوئی  
مسلمان کیسے کر سکتا ہے۔ جبکہ شریعت و عقل اس کو کسی طرح بھی روئیں کر سکتیں اور احادیث صحیح بھی  
اس کو صحیح و درست و مطلوب طریقہ قرار دے رہی ہیں۔ پھر علامہ نے توسل نوح و ابراہیم وغیرہما کی  
طرف بھی اشارہ کیا جن کو معترض فرسین نے نقل کیا ہے اور یہ بھی ثابت کیا کہ حضور علیہ السلام سے  
توسل آپ کی بعثت سے قبل بھی رہا اور حیات دنیوی میں بھی تھا اور حیات برزخی میں بھی برابر رہا  
ہے اور ہے گا۔ پھر آخرت میں بصورت شفاعت اس کا ظہور ہو گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

### حضور علیہ السلام یکتا و بے مثال ہیں

"حضور علیہ السلام یکتا و بے مثال تھے" حضرت شاہ صاحبؒ کے دوسرے نقیہ میں یہ  
اشعار بھی ہیں۔

فرش قد مت عرش بریں سدرہ سریری	معراج تو کری شدہ و سبع سماوات
ہم صدر کبیری و ہمہ بدر منیری	برفرق جہاں پائیہ پائے تو شدہ ثبت
در ظلِّ لوایت کہ امامی و امیری	آدم بہ صف محشر و ذریت آدم
تا مرکز عالم توئی بے مثل و نظری	یکتا کہ بود مرکز ہر دائرہ یکتا
اور اک بختم است و کمال است بخاتم	عبرت بخواتیم کہ در دور اخیری

امی لقب و ماہ عرب مرکز ایمان  
 آیات رسول بودہ ہمہ بہتر و برتر  
 آں عقدہ تقدیر کے از کسب نہ شد حل  
 کا زا کہ جزا خواندہ آں عین عمل ہست  
 اے ختم رسول امت تو خیر امم ہست

ہر علم و عمل را تو مداری و مدیری  
 آیات تو قرآن ہمہ دانی ہمہ گیری  
 حرف تو کشودہ کہ خیری و بصیری  
 بگذر رخفاں و بنگر آنچہ پذیری  
 چوں ثمرہ کہ آید ہمہ در فصل اخیری

### حضور علیہ السلام کے کمالات نبویہ

ان فصح و بلیغ نعمتیہ اشعار میں کتنے کچھ علوم عالیہ سہو دیئے گئے ہیں۔ وہ حیران کن اور وجود آفریں ہیں۔ معراج اعظم نبوی کی سرگزشت روز مختصر میں کمالات نبویہ کا ظہور ہر دو عالم میں آپ کی یکتاںی و بے مثالی کا اثبات، آپ کا مرکز ایمانی ہونا اور صاحب کمالات خاتمیت آیات قرآنی کے ذریعہ آپ کی ہمہ دانی و ہمہ گیری اور عقیدہ تقدیر کا یک حرفي سہل و ممتنع حل جس سے ساری دنیا کی عقول عاجز ہیں۔ پھر جہاں آپ مرکز ایمان ہیں کہ سارے مومنین عالم کے ایمانوں کے تار آپ کے قلب منور و معظم سے جڑے ہوئے ہیں آپ مرکز عالم بھی ہیں کہ عظیم تر ساری مخلوق بطور دائرة عظیمہ ہے جس کا مرکز و محور ذات گرامی صاحب لولاک ہے۔ حسب تصریح حضرت مجدد سرہندی قدس سرہ مشیت ایزدی میں اپنی رو بیت کا اظہار ہوا اور دنیا کے ہزار بامالم پیدا کرنے کا ارادہ فرمایا تو سب سے پہلے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور معظم کو پیدا فرمایا اس لئے آپ مرکز وجود بھی ہیں اور سب سے پہلے آپ کے قلب منور کو حق تعالیٰ جل ذکرہ نے نور نبوت عطا فرمایا کہ مرکز ایمان بھی بنایا اور آپ مرکز عالم ہیں اس لئے یکتا و بے مثال و بے نظر بھی ہوئے۔

### حضرت تھانوی کا افادہ

حضرت تھانویؒ نے فرمایا "میراندہ بیہے کہ سب مسلمان بزرگ ہیں اور ولی ہیں قال اللہ تعالیٰ اللہ ولی الذین امنوا يخر جهنم من الظلمت الی النور اس سے تمام اہل ایمان کی ولایت عامہ ثابت ہوتی ہے اور بڑا گروہ بھی ہے ان کا نور ایمان اگر ذرہ برابر بھی ممثیل ہو جائے تو چاند و سورج یکدم اس کے سامنے ماند ہو جائیں۔ الافتضات الیومیہ النور محروم ۱۳۵۲ھ یہ

پہلے آچکا ہے کہ مؤمنین کا نور ایمان جزو ہے نور معظم نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ واللہ اعلم۔

### انبیاء علیہم السلام کی سواریاں

براق۔ روز حشر میں تمام انبیاء علیہ السلام اونٹیوں وغیرہ دواب پر سوار ہو کر میدان حشر میں جمع ہوں گے۔ مگر حضور علیہ السلام کی سواری اس روز بھی براق ہو گی۔ کافی الحدیث (مشکلات ص ۷۷)

### اذان بلال بروز حشر

اذان بلال روز حشر۔ حدیث میں ہے کہ قیامت کے دن حضرت بلال جنت کی ایک اونٹی پر سوار ہو کر میدان حشر میں اذان پڑھیں گے۔ توجہ وہ ”اشهدان محمد رسول اللہ“ پکاریں گے تو سارے انبیاء اور ان کی امتیں کہیں گی کہ ہم بھی اس کی شہادت دیتے ہیں۔ (مشکلات ص ۷۷)

### رویت باری تعالیٰ جل مجدہ

رویت باری تعالیٰ۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے اپنے افادات علمیہ میں اس امر کی مکمل تحقیق کئی جگہ پیش کی ہے کہ حضور علیہ السلام کو لیلة المراج میں حق تعالیٰ کی عینی رویت حاصل ہوئی ہے۔ جو اس عالم کے سواد و سرے عالم میں تھی۔ (مشکلات القرآن و امامی درس حدیث وغیرہ)

### تمام انبیاء کو حضور علیہ السلام کی معرفت حاصل تھی

معرفۃ الانبیاء علیہم السلام یہ حضرت شاہ صاحبؒ نے ثابت کیا کہ تمام انبیاء کو حضور علیہ السلام کی معرفت اور آپ پر ایمان کی دولت حاصل تھی اور یہ بھی کہ حضور علیہ السلام کا قبلہ و شریعت ہی اصل قبلہ اور شریعت کبریٰ ہے اور جو خصوصیات کعبہ، معظمہ کی ہیں وہ بیت المقدس کو حاصل نہیں ہیں۔ (مشکلات ص ۷۷/۶)

ایمان قبل ظہور سے حضور علیہ السلام کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ بجز آپ کے اور کسی نبی پر اس کی بعثت و ظہور سے پہلے ایمان نہیں لایا گیا۔ (مشکلات ص ۷۷/۶)

### خصائص و فضائل امت محمدیہ

حضرت شاہ صاحبؒ نے احادیث کی روشنی میں ان فضائل و خصائص کا بھی ذکر کیا جو صرف

امت محمد یہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں حاصل ہوئے۔ (مشکات ص ۸۷ تا ۸۸)

## نزول وحی ۲۳ ہزار مرتبہ

چونیس ہزار بار نزول وحی۔ اکابر محدثین نے یہ عظیم تعداد حضور علیہ السلام کے لئے نقل کی ہے۔ جبکہ دوسرے انبیاء کے لئے بہت کم تعداد نقل کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## کلام و دیدار خداوندی

دیدار خداوندی:۔ حضرت شاہ صاحبؒ کی تحقیق میں سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو شبِ معراج میں کلام بلا واسطہ اور دیدار خداوندی دونوں عظیم تر نعمتیں حاصل ہوتی ہیں۔

اس بحث کو مکمل طور سے ہم انوار الباری جلد نہم میں مع اقوال اکابر امت درج کر چکے ہیں۔ حضرت تھانویؒ نے نشر الطیب میں توقف اختیار کیا اور سیرۃ کبریٰ و سیرۃ المصطفیٰ جلد اول و سیرۃ النبی حصہ سوم بھی قابل مطالعہ ہے اس کے بعد منکشف ہو گا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کی تحقیق کتنی بلند پایہ ہے قدس سرہ العزیز۔

ایسے اہم مباحث میں جہاں بڑے بڑوں سے بھی مسامحات ہو گئی ہیں۔ حضرتؒ کی تحقیقات عالیہ پڑھنے کے لائق ہیں۔

رقم آخر کا تاثر یہ بھی ہے کہ حدیث قدسی کنت کنز امخفیا میں جو مقصد تحقیق عالم اپنی معرفت کا حمد بتلایا گیا اور آیت قرآنی وما خلقت الجن والانس الا لیعبدون میں اپنی عبادت کا مقصود ہونا بتلایا گیا وہ بھی ظاہر ہے کہ معرفت خداوندی ہی پر موقوف ہے۔ بلا معرفت ذات و صفات کے معبد حقیقی کا صحیح تعین نہیں ہو سکتا۔ اسی لئے اعمال تعبدی کی صحیت عقائد صحیحہ پر موقوف ہے اور علماء کے نزدیک فرق باطلہ مشبه و مجسمہ وغیرہم سب عابدین اوثنان و اصنام کے درجہ میں رکھے گئے ہیں۔

شاید اسی لئے شبِ معراج میں حضور علیہ السلام کو روایت عینی اور کلام بلا واسطہ کے ذریعہ وہ عین ایقین کا مرتبہ بھی حاصل کر دیا گیا جو پہلے سے وحی خداوندی بالواسطہ اور روایت قلبی کے ذریعہ آپ کو بطور حق ایقین حاصل ہو چکا تھا۔

(نوت) اس حدیث قدسی کی تحریج اور توثیق محدثانہ طور پر ابھی تک نظر سے نہیں گزری تلاش جاری ہے۔ والامرا لی اللہ۔

## حضرت شاہ صاحبؒ کے خصوصی افادات

مشکلات القرآن میں سورہ بحیرہ کی تفسیر ص ۲۵۷ سے ص ۲۳۰ تک بے مثال نوادر علمیہ کا مجموعہ ہے۔ پھر ص ۲۶۰ پر قصیدہ معراجیہ کے ۲۸ اشعار حرز جاں بنانے کے لائق ہیں جن میں فرمایا کہ بحثنا لخ ہم نے پوری بحث و تحقیق کے بعد فیصلہ کیا ہے کہ شب معراج میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے روایت یعنی ثابت شدہ ہے کما اختارہ لخ اور اسی کو حبر امت ابن عم اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار کیا ہے اور امام احمدؓ نے بھی اسی تحقیق کی توثیق کی ہے۔ نعم روایۃ الرب لخ پیشک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے روایت یعنی ایک حقیقت ثابتہ ہے۔ جس کو دنیا کے لوگ خواب ہی جیسی چیز خیال کر سکتے ہیں۔ یعنی اتنی بڑی بات ان کے ادراک سے وراء الوراء ہے۔

نوت:- انوار الباری جلد نہم میں علامہ ابن تیمیہ علامہ ابن القیم اور حافظ ابن حجر و علامہ مفسر ابن کثیرؒ کے تسامحات کا بھی رد و افر کیا گیا ہے۔

## دارالکفر کے ساکن مسلمانوں کی امداد

حضرتؐ نے فرمایا کہ قرآن مجید میں جو حکم آیت و ان استنصر و کم فی الدین فعلیکم النصر الاعلیے قوم میں بیان ہوا ہے وہ دینی جہاد کے معاملات سے متعلق ہے کہ اگر دارالکفر کے ساکن مسلمان کسی دینی جہاد میں دارالاسلام کے ساکن مسلمانوں سے امداد طلب کریں تو ان پر امداد کرنا فرض ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر پہلے سے کوئی ناجنگ معابده دارالاسلام والوں سے ان مقاتلین کفار کا ہوتا اس کے قائم رہتے ہوئے وہ مسلمانان دارالکفر کی امداد نہیں کر سکتے۔ یعنی اس معابدہ کو ختم کر کے ہی کر سکتے ہیں۔ لیکن اس حکم کا تعلق ظلم کی صورت سے نہیں ہے۔ یعنی اگر مسلمانان دارالکفر مظلوم ہوں تو ان کی امداد دارالاسلام کے مسلمانوں پر بہر صورت فرض واجب ہے اور کوئی معابدہ اس میں حارج نہ ہوگا کیونکہ ہر مظلوم

انسان کی امداد بہر حال ضروری وفرض ہے۔ حتیٰ کہ اگر دارالاسلام کے اندر بھی کچھ مسلمان دوسرے مسلمانوں پر ظلم کریں تو ان کو بھی ظلم سے چھڑانا تمام مسلمانوں کا فرض ہے۔ حضرت نے اس کے لئے تفسیر ابن کثیر کا حوالہ بھی ص ۳۲۸/۳۲۹ وص ۲/۳۲۱ پیش کیا ہے۔ گویا ”فی الدین“ کی صراحت کی وجہ سے صرف قبال دینی ہی مراد لینا چاہئے اور ظلم اس سے مستثنی ہوگا۔ واضح ہو کہ حضرت شاہ صاحب تفسیر کے بارے میں نہایت محتاط تھے اور کوئی بات بھی اکابر مفسرین یا جمہور سلف و خلف کی رائے کے خلاف پسند و اختیار نہیں فرماتے تھے۔ آپ کی تالیف اطیف مشکلات القرآن اور فوائد علامہ عثمانی میں آپ کے افادات اس پر شاید عدل ہیں۔

### كتب تفسير کی کثرت اور معیار تحقیق

حضرت سے ہی یہ بھی نقل ہوا کہ اب تو دو لاکھ کتب تفاسیر لکھی جا چکی ہیں۔ پھر ان میں سے کتنی ایسی ہیں کہ ان کی صحت کلی پر بھروسہ کیا جاسکے اس کا فیصلہ نہایت ہی دشوار ہے۔ قرآن مجید کے سوا کسی کتاب کو بھی انглаط اور تسامحات سے منزہ قرار نہیں دیا جا سکتا۔ البتہ اتنی بات ضرور سمجھی میں آتی ہے کہ محدثین کی تحقیقات میں وزن سب سے زیادہ ہے۔ اسی لئے تفسیر ابن کثیر کو بڑا درجہ دیتے ہیں مگر ان سے بھی متعدد مقامات میں تسامح ہو گیا ہے جس کی نشان دہی بھی علامہ کوثریؒ وغیرہ نے کی ہے۔

تاہم یہ امر نہایت قابل افسوس ہے کہ اس ایک صدی کے اندر جو کتب تفاسیر شائع ہو گئیں وہ بڑی حد تک غیر معیاری ہیں۔ تفسیر المنار مصری ہو یا سرید کی تفسیر ہندی عنایت اللہ مشرقی کی تفسیر ہو یا مولانا آزاد کی ترجمان القرآن مولانا عبد اللہ سندھی کی جدید تفسیر ہو یا مولانا مودودی کی تفہیم القرآن مولانا فراہی کی تفسیر ہو یا مولانا امین احسن اصلاحی کی تدبر قرآن وغیرہ ان سب میں عدمہ تفسیری مواد کے ساتھ آزادی رائے اور تفردات کے نمونے بھی بہ کثرت پائے جاتے ہیں۔

ان سب میں سے تفہیم القرآن قابل ترجیح ہے اور جن جن مقامات میں تفاسیر جمہور کے مطابق انہوں نے تشریحات و تقریرات کی ہیں وہ قابل قدر ہیں لیکن جن جن مقامات پر وہ جمہور مفسرین اور اکابر امت سے الگ ہو کر اپنے تفردات رقم کر گئے ہیں وہ ظاہر ہے کہ

قابل قبول نہیں ہو سکتے اور ان کی تعداد بہت زیادہ ہے۔

ہم نے انوار الباری میں کئی مواضع پر نقد کیا ہے۔ مزید نقد انوار الباری سے فارغ ہو کر ہو سکے گا ان شاء اللہ۔ ہم نے تفہیم کی ۶ جلدیں میں ایک سونمدوش مقامات نشانات لگائے ہیں۔

ہمارے نزدیک تفسیر بالرائے سے بچنے کے لئے ضروری ہے کہ اولاً دوسری آیات اور پھر احادیث و آثار صحابہ و تابعین کی روشنی میں آیات قرآنی کا حل پیش کیا جائے اور دوسرے قرآن و واقعات کو شانوی درجہ میں رکھا جائے جن لوگوں نے اس کے بر عکس طریقہ اپنایا ہے وہ تفسیر بالرائے کی غلطی سے نہیں بچ سکے ہیں۔ اسی لئے آخری دور میں محمد حضرت تھانوی علامہ عثمانی اور مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کے بعد کسی اردو تفسیر پر بھی مکمل اعتماد نہیں کیا جا سکتا۔

### علامہ فراہی شیخ محمد عبدہ و مولانا آزاد وغیرہ پر نقد

رسالہ برہان ماہ جون و جولائی ۸۸ء کے دو شماروں میں محترم جناب مولانا محمد رضی الاسلام صاحب ندوی دام فضلہم کا مضمون باپتہ تفسیر علامہ فراہی پڑھ کر خوشی ہوئی کہ اس دور میں بھی احراق حق کا حق ادا کرنے والے موجود ہیں جس طرح نظریہ ارتقاء کے بارے میں محترم جناب مولانا محمد شہاب الدین صاحب ندوی دام فضلہم کا مضمون برہان کے مئی و جون ۸۸ء میں شائع شدہ بھی نہایت اہم ضروری اور معلومات عامہ و ناصہ کا حامل ہے اور خاص طور سے انہوں نے جو نقد علماء مصر شیخ محمد عبدہ وغیرہ اور سید و علامہ شلی اور مولانا آزاد و حضرت مولانا سید سلیمان ندوی کی روشن پر کیا ہے وہ نہایت اہم ہے۔ جزاہ اللہ خیر الجزاء و کثر امثالہ۔

ہمارے علماء دیوبند میں سے مولانا عبد اللہ سندھی کی تفسیر میں بھی بہ کثرت تفردات ہیں اور جس زمانہ میں وہ باہر سے آ کر دہلی میں مقیم تھے اور بعض فضلاۓ دیوبند نے بھی ان کے تفردات کی تائید کر دی تھی تو محترم مولانا سید سلیمان صاحب ندوی نے رقم الحروف کو لکھا تھا۔ ”بڑے درد کے ساتھ پوچھتا ہوں کہ دیوبند کہ ہر جا رہا ہے؟“ یعنی جس جماعت کا بڑا طرہ امتیاز احراق حق تھا اس کے افراد ایسی مذاہنت کا شکار کیوں ہوئے؟

### دور حاضر کے مفسرین کی بے ضاعیت

افسوس کہ قریبی دور کی متعدد تفاسیر اردو میں ایسی شائع شدہ ہیں جن کے مصنف

قاعدے سے پورے عالم بھی نہیں ہیں جبکہ "کلام الملوك ملوك الكلام" کے قاعدے سے سارے بادشاہوں کے بادشاہ کے کلام کو سمجھنے کے لئے اور سمجھانے کے لئے ضرورت ہے مفسر قرآن مجید کو جامع معقول و منقول بحر العلوم ہونا چاہئے۔ جیسا کہ ہمارے دور میں حضرت شیخ الہند، حضرت تھاتوی، حضرت علامہ عثمانی وغیرہ تھے اور ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے حل مشکلات القرآن کے لئے جو طریقہ اور نمونہ پیش فرمایا وہ بھی اہل علم و مفسرین کے لئے بہترین لائج عمل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## حدوث عالم اور وجود صانع کی تحقیق

فرمایا تمام عالم حادث مخلوق ہے وہ نہ جنس و مادہ کے لحاظ سے قدیم ہے اور نہ وہ قدیم بال نوع ہے۔ اسی لئے عرش کو جن لوگوں نے قدیم کہا وہ بھی غلط ہے۔ ترمذی شریف میں عرش کو مخلوق کہا گیا ہے تو پھر اس کو قدیم کیسے کہا جا سکتا ہے؟ (ابن ماجہ اور مند امام احمد کا حوالہ بھی ص ۱۷۹/۱۲۹ مجمع المفہموں میں ہے)

جس حدیث کی طرف حضرتؐ نے اشارہ فرمایا وہ کتاب الفیہر کی سورہ ہود کی پہلی حدیث ابو رزین والی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عرش کو پانی پر پیدا کیا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عرش کی تخلیق پانی کے بعد ہوئی ہے علامہ ابن تیمیہ و ابن قیم چونکہ استواء کو بمعنی استقرار و جلوس لیتے ہیں اس لئے ان کا عقیدہ ہے کہ عرش قدیم بال نوع ہے اور ازل سے ہی کوئی نہ کوئی عرش رہا ہے جس پر حق تعالیٰ کا جلوس واستقرار رہا ہے۔ علامہ ابن قیم نے ان اشعار کو نقل کیا ہے جن میں ہے کہ نہ خدا کے عرش پر جلوس کا انکار کرو اور نہ اس کا انکار کرو کہ خدا اپنے عرش پر اپنے ساتھ قیامت کے دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بٹھائے گا۔ اور اپنے قصیدہ نو نیہ میں ان لوگوں پر شدید ترین طعن کیا ہے جو خدا کو عرش پر متمكن و جالس نہیں مانتے اور کہا کہ یہ کیسے لوگ ہیں جنہوں نے عرش کو خدا سے خالی یا الگ خیال کیا ہے لیکن زاد المعاد میں جو علامہ ابن القیم نے خدا کے طواف فی الارض کی طویل حدیث ذکر کر کے اس کی نہایت توفیق بھی کی ہے تو کیا اس وقت بھی خدا اپنے عرش سے الگ نہیں ہو گا؟ سلفی جواب دیں، یہی بات ہم پہلے بھی لکھے ہیں کہ علامہ ابن تیمیہ "حوادث لا اول لها" کے بھی قابل ہیں جس پر حافظ ابن حجر وغیرہ اکابر علماء نے سخت نکری ہے۔

ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے دیوبند کے زمانہ درس میں بھی فرمایا تھا کہ علامہ ابن تیمیہ بہت بڑے عالم و تاجر ہیں مگر وہ استقرار و جلوس خداوندی کا عقیدہ لے کر آئیں گے تو ان کو یہاں دارالحدیث میں داخل نہ ہونے دوں گا۔

یہاں یہ ذکر ضمناً آگیا اور نہ حدوث عالم اور خدا کے خالق و قدیم ہونے کا مسئلہ نہایت ہی محقق و اہم علمی مبحث ہے۔ علماء اسلام نے ہمیشہ عقلی و نقلي دلائل قائم کئے ہیں۔ کیونکہ ماد میں اور دہریوں کے نزدیک یہ عالم بغیر کسی خالق و رب قدیم کے خود بخود ہی موجود ہو گیا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے ایک مادہ مطلقہ موجود تھا اور پھر تحرک سے اس میں حرارت پیدا ہوئی اور نہش وغیرہ بن گئے اس کے بعد نباتات پھر حیوانات بنے اور بندر سے ترقی کر کے انسان بن گئے۔ ڈارون کا فلسفہ و نظریہ خاص طور سے اس سلسلہ میں مشہور ہوا جو صانع عالم کا قائل نہیں تھا۔ (حضرت تھانویؒ نے بھی اشرف الجواب حصہ چہارم میں اس نظریہ کا رد کیا ہے) حضرت اقدس مولانا نافتویؒ نے حدوث عالم اور وجود صانع پر دلائل ذکر کئے ہیں اور ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے حدوث عالم پر کئی سوا شعار میں دلائل جمع کئے ہیں۔ پھر نشر میں بھی مرقاۃ الطارمؓ کے نام سے نہایت محققانہ رسالہ عربی میں لکھا ہے۔

ڈاکٹر اقبال مرحوم نے اس اہم ترین عقیدہ کے سلسلہ میں حضرت شاہ صاحبؒ سے کامل و مکمل استفادہ کیا ہے اور حضرتؒ خود فرمایا کرتے تھے کہ اس مسئلہ کو جتنی زیادہ کوشش سے ڈاکٹر اقبال نے مجھ سے سمجھ لیا ہے اتنی میرے حدیث کے تلامذہ نے بھی کوشش نہیں کی ہے۔ رسالہ برہان ماہ میگی و جون ۸۸ء میں محترم مولانا محمد شہاب الدین ندوی کا مضمون بابت نظریہ ارتقاء پڑھ کر بڑی خوشی ہوئی کہ محترم نے بڑا ہی اہم افادی مضمون لکھا ہے اور ان کے مفصل مضمون قرآن حکیم و نظریہ ارتقاء کو بھی پڑھنے کا اشتیاق ہوا۔

اس مضمون کو پڑھ کر علماء مصر محمد عبدہ وغیرہ اور ہندوستان کے علماء مولانا آزاد حضرت سید صاحب علامہ شبلی اور سر سید وڈاکٹر اقبال کی مسامحات پر مطلع ہو کر بڑا افسوس ہوا اور حیرت بھی غالباً ڈاکٹر اقبال کی غلط فہمی تو حضرت شاہ صاحبؒ سے استفادہ سے پہلے کی ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہاں ایک تو ”حدوث عالم“ کے اہم مسئلہ کی طرف توجہ دلانی تھی اور یہ دکھانا تھا کہ

حضرت شاہ صاحب نے اس مسئلہ کی تحقیق و تنتیح میں بڑا ہم کار نامہ انجام دیا ہے۔ دوسرے اپنی اس سرت کا اظہار بھی مقصود ہے کہ ہمارے محترم علماء ندوہ نے احقاق حق کے لئے بہت ہی مبارک علمی قدم اٹھایا ہے۔ جزا ہم اللہ خیر او کثر اللہ امثالہم۔

### نظریہ ارتقاء کا ابطال

نظریہ ارتقاء پر شہاب الدین صاحب کے مقالہ کا ذکر تو بھی ہوا اور برہان کے دونوں شماروں میں آپ کے بلند پایہ ریمارکس قابل مطالعہ ہیں۔ آپ نے یہ بھی صراحت کر دی ہے کہ ڈارون کا نظریہ خود یورپ کے دانشمندوں میں بھی لاٽ پذیرائی نہیں ہوا تھا اور اب تو محققین واہل بصیرت اس مفروضہ سے اپنی بیزاری کا بھی اظہار کر رہے ہیں۔ لہذا اس کو جن علماء اسلام نے ایک متفق علیہ مسئلہ یا ثابت شدہ حقیقت خیال کر لیا تھا۔ ان سے بڑی لغزش اور بے احتیاطی ہو گئی تھی آپ نے آخر میں یہ بھی لکھا کہ اس بے بنیاد نظریہ کو حض مادہ پرست ہی نہ ہب کی ضد میں اب تک سینے سے لگائے ہوئے ہیں ورنہ اس میں اب کوئی جان باقی نہیں رہ گئی ہے۔ بلکہ اس سلسلہ میں محققین کے اعتراضات کا ایک دفتر سامنے آچکا ہے اس کے علاوہ مولانا فراہمی کی تفسیر پر جو نہایت عمدۃ تنقید محترم مولانا محمد رضی الاسلام صاحب ندوی کی طرف سے برہان ماہ جون و جولائی ۸۸ء میں شائع ہوئی ہے وہ بھی نہایت قابل قدر ہے۔ امید ہے ایسے تحقیقی مقالات رسالہ ”معارف“ میں بھی شائع کئے جائیں گے۔

### حق العبد

مولوی حسن شاہ صاحب تلمیذ دورہ حدیث نے دریافت کیا کہ ایک شخص پر کسی کامالی حق ہے اور صاحب حق زندہ ہے اور یہ شخص اس قدر مال صدقہ کرنا چاہتا ہے تو حق ادا ہو جائے گا یا نہیں؟ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ جب تک صاحب حق یا اس کا کوئی وارث زندہ ہے اسی کو دینا ضروری ہے اور گو فقہاء نے نہیں لکھا مگر میرے نزدیک صدقہ بھی کر دے گا تو تخفیف ضرور ہو جائے گی۔

یہ بھی فرمایا کہ اگر کسی طرح سے وہ مال اس کے گھر پہنچاوے تب بھی اس کا حق ادا ہو جائے گا۔

## حلف مع الحث

فرمایا اگر چند حلف مع الحث جمع ہو جائیں تو ایک ہی مجلس کے ہوں تو ایک کفارہ کافی ہو گا اور نہ نہیں اور شامی نے جو ایک کافی ہونا لکھا ہے تو دوسری جگہ تفصیل کے موقع پر وہی لکھا ہے جو میں نے عرض کیا ہے۔

## مسائل کی ترجیح ذریعہ احادیث صحیحہ

فرمایا میری عادت ہے کہ اولاً وہ قول لیتا ہوں جس کی تائید احادیث صحیح سے ہوتی ہے اس کے بعد وہ قول لیتا ہوں جو امام طحاویؒ کا مختار ہوا اور امام طحاویؒ کو کرنی پر ترجیح دیتا ہوں اگرچہ امام طحاویؒ مصر میں اور کرنی بغداد میں رہے ہیں لیکن حدیث کا علم طحاویؒ کا بڑھا ہوا ہے مع تفہیم صحیح کے۔

## فقہاء کے مراتب

فرمایا کہ فقہاء میں سے شمس الائمه حلوانی کو شمس الائمه سرسی پر ترجیح دیتا ہوں، کیونکہ حلوانی مسئلہ مختلف بین الائمه میں نہایت صحیح قول اختیار کرتے ہیں پس میں بھی ان ہی کے مختار کو لیتا ہوں۔ اس کے بعد شامی صاحب ہدایہ صاحب بداع و فتاویٰ قاضی خال اور صدر الائمه و فخر الائمه وغیرہ سب برابر ہیں۔

## تقلید شخصی ضروری ہے

فرمایا علامہ شامی نے مقدمہ میں لکھا ہے کہ کوئی شخص تلفیق تو نہیں کر سکتا کہ کسی جزو پر کسی کے مذهب پر اور کسی جزو میں کسی کے مذهب پر عمل کرے البتہ یہ کر سکتا ہے (جود لائل کونہ سمجھتا ہوا اور علماء کے فتاویٰ پر عمل کرتا ہو) کہ کسی وقت کی نماز کسی کے مذهب پر پڑھ لے اور کسی وقت کی کسی کے مذهب پر پڑھ لے۔ (حضرتؐ نے شامی جلد اول سے عبارت پڑھ کر سنائی) پھر فرمایا کہ اسی قسم کا مضمون بحر الرائق کے باب قضاء القوایت اور شیخ ابن ہمام کی تحریر کے آخر میں بھی ہے حالانکہ یہ غلط مgesch ہے۔

## علامہ ابن تیمیہ کا تشدد

وہ بھی اپنے زور بیان سے بھی ثابت کیا کرتے ہیں کہ جو مسائل منصوص نہیں ہیں ان میں تقلید درست نہیں ہے۔ نیز کہا جاتا ہے کہ صحابہ و تابعین کے وقت میں تقلید کہا تھی؟ میں کہتا ہوں کہ صحابہ کے وقت میں بھی تقلید تھی کیونکہ جو جس کاشاگر د ہوتا تھا تمام باتوں میں اسی کی تحقیقات پر عمل کرتا تھا اور جہاں کہیں اختلاف زیادہ ہوا تو مرتبہ کے اعتبار سے بھی فیصلہ ہوتا تھا۔ مثلاً خلافائے راشدین کے فرمان پر عمل کرتے تھے۔

غرض اس وقت دیوں، میمیوں مجتہد تھے اور ہر ایک کی علیحدہ تقلید ہوتی تھی۔ باقی یہ نہ تھا کہ کسی وقت کسی کے قول پر عمل ہوتا اور دوسرے وقت دوسرے کے۔

البتہ یہ ضرور تھا کہ مثلاً مس ذکر کونا قرض و ضوس بھا لیکن کسی وقت نماز پڑھلی بغیر اس کے مقتضی پر عمل کئے ہوئے کہ تحقیقات اپنی رکھتے تھے مگر ساتھ ہی نصوص احادیث کا بھی پاس رکھتے تھے اور صرف مجتہد فیہ غیر منصوص مسائل میں ایک دوسرے کی تقلید ہی تھی۔ پھر میں کہتا ہوں کہ غیر منصوص مسائل میں تقلید کا ترک اس امر کو تلزم ہے کہ دین میں تناقض لازم آجائے اور یہ بعض جگہ تو صریح ہو گا مثلاً جبکہ ہر مجتہد کے اصول علیحدہ علیحدہ ہیں اور ایک تو ایک چیز کو حرام کہتا ہے دوسرا اس کو فرض و واجب ایک حلال کہتا ہے دوسرے حرام وغیرہ۔

پس تارک تقلید صریح تناقض میں پڑ جائے گا۔ حالانکہ دین میں تناقض قطعاً نہیں ہو سکتا اور صحیح دراصل ایک ہی چیز ہوگی۔ پھر بعض جگہ ظاہری تناقض تو نہ ہو گا لیکن اندر ورنی طور پر موجود ہو گا۔ مثلاً مفقود کا مسئلہ کہ اس میں امام مالک کے مذہب پر فتوے دیتے ہیں اور بظاہر سمجھا جاتا ہے کہ ہم نے صرف ایک جزوی چھوٹی ہے حالانکہ اصولاً صریح تناقض نکلے گا، کیونکہ ہمارے امام صاحب کا اصول ہے کہ اکثر مدت حمل دو سال ہے اور تفریق بغیر طلاق کے نہیں ہو سکتی۔ دوسری طرف امام مالک کا اصول یہ ہے کہ اکثر مدت حمل چار سال ہیں اور بوقت اعسار زوج قاضی کو تفریق کا حق حاصل ہے۔ جو حنفیہ کے یہاں جائز نہیں ہے۔

ان کا استدلال یہ ہے کہ صحابہ کے زمانہ میں سب معسر (ستگدست) ہی تھے۔ پھر کوئی بھی جزوی ایسی نہیں ہے جہاں تفریق کرائی گئی ہوا لاسعید بن مسیتب کا واقعہ کہ وہ شواذ سے

ہے جس سے لاکھوں کے ہوتے ہوئے جو چیز نہ ہوئی ثابت نہیں ہو سکتی۔

پس مالکیہ کا مسئلہ لے کر صریح تناقض باعتبار اصول ہو جاتا ہے کہ اسی پر مسئلہ مفقود کا اختلاف ہے۔ (مالکیہ چار سال کے بعد مفقود کی صورت میں اعسار کے باعث تفریق کا جواز کرتے ہیں جو باصول حفیہ قطعاً ناجائز ہے۔ کم الایخفی) اور بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ ہمیں اندر وی و بیرونی کوئی تناقض نہیں معلوم ہوتا لیکن اول تو ہمیں سارے اصول مذاہب کے نہیں پہنچے پھر کیے کہیں کہ باہم تناقض ہیں یا نہیں۔ دوسرے جزوی اختلافات خود بتلاتے ہیں کہ کہیں نہ کہیں کسی اصول میں اختلاف ضرور ہو گا اور تناقض۔

غرض یہ کہ غیر منصوص مسائل میں تقلید ضروری ہے ورنہ دین صریح تناقض میں آجائے گا اور عمل خواہشات کے موافق رہ جائے گا۔ جیسے غیر مقلد کرتے ہیں۔

### دوسرے مذاہب فقیہہ پر فتوے

مولوی ریاست خاں صاحب نے کہا کہ پھر دوسرے مذاہب پر جو فتوے دیتے ہیں وہ درست نہ ہوں گے؟ حضرت شاہ صاحبؒ نے جواب میں فرمایا کہ میرا ان پر بھی یہی اعتراض ہے دوسرے یہ کہ ضرورت پر ہی ہیں اور ضرورت کا باب دوسرا ہے۔ میرا مقصد شامی وغیرہ کی غلطی ظاہر کرنا ہے کہ انہوں نے خواہشات پر رکھ دیا ہے پس یہ سوال مذکور مجھ میں قلت مدبر کے باعث ہے۔

پھر حضرتؒ نے فرمایا کہ یہ صورت دنیوی امور میں بھی پیش آتی ہے کہ جب دوسرے لوگوں کی رائے مختلف ہوتی ہے تو کہہ دیا کرتے ہیں کہ اچھا بھائی جس طرح تمہاری رائے ہو کرو یعنی ضرورت کے وقت دوسرے کی رائے پر عمل کرتے ہیں باوجود یہ وہ خلاف رائے ہوتا ہے۔

### مسجد نبوی کا احترام اور دوسرے امکنہ کا تقدس و تبرک

حضرتؒ نے فرمایا کہ یوں تو تمام مساجد کا عام طور سے یہ احترام ہے کہ وہاں شور و غل یا بلند آواز کرنا پڑنا جھگڑنا منوع ہے مگر مسجد نبوی کا احترام اور بھی زیادہ ہے اسی لئے امام مالکؓ نے امیر المؤمنین ابو جعفرؑ کو مسجد نبوی میں بلند آواز کر کے بات کرنے پر نوک دیا تھا اور فرمایا تھا کہ قرآن مجید

میں ادب سکھایا گیا ہے کہ اپنی آواز نبی کریم کے رو برو او پنجی نہ کرو اس سے ڈر ہے کہ تمہارے اعمال ضائع نہ ہو جائیں ( مجرات) اس کے ساتھ امام مالک نے یہ بھی فرمایا کہ حضور علیہ السلام کی عظمت و احترام وفات کے بعد بھی ایسی ہی ہے جیسی زندگی میں تھی پوری روایت سندوں کے ساتھ انوار الباری ص ۲۹/۱۲۹ میں شفاء القام ص ۲۹ وغیرہ سے نقل کی گئی ہے اور جن لوگوں نے اس روایت کو گرانے کی سعی کی ہے اس کا رد بھی پوری طرح کر دیا گیا ہے۔

### شیخ محمد عبدالوہاب کاذکر

ہمارے حضرت شاہ صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ میں نے شیخ محمد بن عبدالوہاب کی چند کتابیں دیکھی ہیں وہ بے محل آیات تلاوت کر دیتے ہیں جس طرح آج کل کے غیر مقلدین بھی بہت سی آیات کو عدم تقليد پر اتنا کرتے ہیں۔

ان کے نزدیک مسجد نبوی کا کوئی احترام حضور علیہ السلام کی وجہ سے نہیں ہے اور بعض خدیوں سے یہ بھی سنا کہ یہاں کیا رکھا ہوا ہے؟ اور ان کے بعض متبعین سے یہ بھی نقل ہوا ہے کہ مسجد نبوی میں ہاون دستہ بہت زور زور سے کوٹا ہے واللہ اعلم۔

رقم الحروف کے نزدیک اختلاف کی بڑی جڑ امکنہ کے تقدس سے انکار ہے۔ اگر اس بارے میں علماء سعودیہ دوسرے علماء اسلام کے ساتھ بیٹھ کر تحقیق کر کے اتفاقی نقاط طے کر لیں تو بڑی اہم علمی خدمت انجام پاسکتی ہے۔ جس طرح علماء سعودیہ نے طلاق ثلات میں جمہور کی رائے مان لی ہے۔ جزاہم اللہ خیر الجزاء۔

### ایک اہم سوال

کوئی ان سے پوچھئے کہ اگر وہاں کچھ نہیں رکھا تو حضرت عمرؓ نے حضور علیہ السلام کے قدموں میں دفن ہونے کی تمنا کیوں کی تھی اور بخاری شریف میں یہ الفاظ بھی ان کے نقل ہوئے ہیں کہ میرے لئے اس مقصد سے زیادہ کوئی بھی چیز اہم و اعظم نہیں ہے اور اگر واقعی امکنہ میں کوئی تقدس نہیں ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں حضرات جبریل علیہ السلام کے فرمانے پر بیت الحرم (جاء ولادت حضرت سیدنا عیسیٰ علیہ السلام) میں براق

سے اتر کر دور کعت نماز کیوں پڑھی تھی؟

یہ حدیث نبائی شریف کی ہے جس کا انکار ان کے بڑے علامہ ابن قیم بھی نہیں کر سکتے۔ ضرورت ہے کہ جس طرح اعیان سعودیہ اکابر حجاج عالم کی پذیرائی کر کے ان کو غلاف کعبہ کا تبرک بھی عطا کرتے ہیں اسی طرح سارے حجاج عالم اسلام کو کھلے دل سے قائل ہو کر حر میں شریفین کے سارے امکنہ مقدسہ متبرکہ کی حفاظت و زیارت سے بھی مطمئن و مسرور کیا کریں۔ کیونکہ امام نبائی کی روایت کردہ حدیث صحیح اور حضرت عمرؓ کے ارشاد مذکور بخاری اور امام مالکؓ کی رائے مبارک کے مقابلہ میں بعد کے کسی بھی بڑے کی بات بالا نہیں ہو سکتی۔ امید ہے سلفی نجدی بھائی اس قبول حق کی فرصت کو غنیمت سمجھیں گے۔

### ابن سعود وغیرہ کی مخالفت حفیت

وقت درس بخاری شریف ص ۱۶/۵۹۸ حضرتؐ نے یہ بھی فرمایا کہ ابن سعود وغیرہ اپنے بعض متبوعین کے اتباع میں حفیت کے سخت مخالف ہیں۔ جس کے لئے میں مشہور شعر اذا کان الغراب دلیل قوم الخ پڑھا کرتا ہوں۔ اسی لئے انہوں نے تبرکات کوڈھادیا ہے۔

### حضرت عمرؓ کے قطع شجرہ کا سبب

ان کا بڑا استدلال حضرت عمرؓ کے قطع شجرہ سے ہے میں کہتا ہوں کہ یہ استدلال غلط ہے کیونکہ وہ درخت متعین، ہی نہ رہا تھا اور روایت ہے کہ دو صحابی بھی اس پر متفق نہیں رہے تھے اور جب غلط تعظیم ہونے لگی تو حضرت عمرؓ نے اس کو کٹوادیا تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی بھی یہی رائے تھی یعنی تبرک ہونے سے انکار نہیں فرمایا اور میں بھی یہی کہتا ہوں کہ وہ متبرک ہی ہوتا مگر متعین نہ رہا تھا۔

### جماعت ثانیہ

منیہ میں مسئلہ ہے کہ اگر کوئی گھر میں جماعت کر لے تو بلا کراہت ادا ہو گئی۔ یہ مسئلہ کہیں اور نہیں ہے البتہ عام کتب میں اتنا ہے کہ مسجد میں جماعت نہ ملے تو گھر جا کر جماعت کر کے پڑھ لے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ اگر صحابہ کی نماز جماعت سے رہ جاتی تھی تو وہ الگ الگ پڑھ لیتے تھے اور مسجد میں جماعت ثانیہ کے بارے میں حضرت گنگوہی کا رسالہ دیکھو۔

اگر جگہ چھوڑ کر جماعت کرے تو امام ابو یوسفؓ سے (کبیری شرح مینہ میں ہے کہ) جائز بلا کراہت ہے۔ امام شافعیؓ بھی حنفیہ کے ساتھ ہیں اور جماعت ثانیہ کو ہٹانا، ہی چاہتے ہیں۔ امام احمدؓ اجازت دیتے ہیں۔

حضرت مولانا (شیخ الہندؒ) نے ایک بار جب میں کشمیر جانے کے لئے ملاقات کو گیا تو فرمایا کہ جماعت ثانیہ کرے تو تواب ملے گا یا نہیں؟ یعنی باوجود کراہت کے وہ تواب ۲۵ یا ۲۷ کا بھی ملے گا یا نہیں؟ اس سے میں سمجھا کہ وہ تواب کے قائل تھے اور میرا بھی یہی خیال ہے اور اس میں استبعاد بھی نہیں ہے کیونکہ جماعت اولیٰ میں بھی تو مکروہات صلوٰۃ ہو جاتے ہیں۔ تو کیا تواب نہ ملے گا؟ نیز فرمایا کہ امام ابو یوسفؓ کی روایت غیر مشہور ہے۔ دوسرے وہ اس پر منی ہے کہ چند آدمی کسی معقول عذر کی وجہ سے جماعت سے رہ جائیں۔ پس احוט یہی ہے کہ مسجد سے علیحدہ جماعت کر لی جائے باقی اثر حضرت انسؓ کا معارضہ مصنف ابن ابی شیبہ سے کریں گے۔

یہ بھی ہے کہ حضرت انسؓ نے جماعت اذان واقامت کے ساتھ کراہی تو وہ دوسرے محلہ کے تھے اور یہ صورت مسجد سوق میں داخل ہے جہاں امام و مقتدی متعین نہ ہوں جیسے اشیش وغیرہ کی مسجدیں، پس دوسرے محلہ والوں کو بھی جائز تھا اور کراہت کا مسئلہ اسی محلہ والوں کے لئے ہے۔ یہی سے یہ بھی روایت ہے کہ حضرت انسؓ کی نمازوں کی تھی پھر مسجد نبی زریق میں جا کر پڑھی حالانکہ فالکے کے لئے اذان واقامت ہے، ہی نہیں۔ میرے نزدیک یہ صواب نہیں ہے بلکہ وقت پر، ہی پڑھی تھی۔

## کوفہ میں صحابہ کی تعداد

فرمایا۔ ابو بشر دولابی نے تعداد ایک ہزار پچاس لاکھی ہے مگر میرے نزدیک یہ کم لکھی ہے کیونکہ سارے عساکر حضرت عمرؓ کے وہیں رہتے تھے اور وہیں چھاؤنی تھی۔ پس ہزار اس ہزار صحابی اترے ہوں گے اور حضرت عمرؓ نے تعلیم دین کے لئے حضرت ابن مسعودؓ وہاں بھیجا تھا۔ پھر انہوں نے ترک رفع یدین کیا تو کسی نے نکیر نہیں کی۔

## دعا بعد الاذان میں وسیلہ کیا ہے؟

فرمایا:- جنت میں ایک منزلہ ہے، جو سوا ایک شخص کے اور کسی کو نہ دیا جائے گا اور حدیث میں ہے کہ مجھے امید ہے وہ مجھ کو عطا ہو گا۔ اسی لئے امت کی طرف سے دعا ہوتی ہے اور یہ دعا آپ کی رفعت کا سوال نہیں ہے بلکہ یہ تمثال ہے ان تعلقات و وصلات کی جو امت کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں اور نبی کریم کو خدا سے ہیں۔ پس اس قول سے اپنے وصلہ کو مشکم کرنا ہے جو قیامت میں مثل ہو گا۔

یہ بھی حدیث میں دیکھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے منزلہ کے پاس اس کا تنا ہو گا اور طوبی کے پاس سے درمیان سے شروع ہو گا اور اس کی ایک ایک شاخ ہر ایک امتی کے گھر میں ہو گی نیز اس میں ہے کہ اس کا نام وسیلہ ہے۔ پس اپنی ہی شاخ کی خیرمنائی جاری ہے اس دعا سے۔ حضرت مجدد صاحب قدس سرہ نے اس کو پورا نہیں سمجھا حالانکہ ان کے یہاں معانی کے مصور ہونے کا مسئلہ ہی رات دن کا موضوع رہا ہے۔

رقم المعرف عرض کرتا ہے کہ حضرتؐ کی اس تحقیق کی مناسبت سے حضرت شیخ عبدالعزیز دباغ کا مشہور ملفوظ گرامی بھی ذہن میں تازہ کر لیتا مفید ہو گا جس میں انہوں نے فرمایا کہ اس وقت دنیا میں بھی ہم سب مومنوں کے انوار ایمانی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور معظم سے جڑے ہوئے ہیں۔ تو اگر دعاء اذان میں بھی ایسے ہی تعلق روحانی کا بقاء جنت کی زندگی میں مطلوب و مقصود ہو تو عجب نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## مقام محمود کیا ہے؟

فرمایا:- حمد مصور ہو کر لواء حمد کی صورت میں ہو جائے گی اور مقام محمود میں وہ محمد القاء ہوں گے جو اس سے پیشتر معلوم نہ ہوں گے (ای طرح صحاح ستہ میں ہے)

شیخ اکبر بھی اس سے گزرے ہیں اور کہا کہ حمد آخر میں ہوتی ہے اسی لئے حضور علیہ السلام خاتم الانبیاء ہیں اور قرآن مجید میں بھی ہے۔ و آخر دعوا ان الحمد لله رب العالمين کسی ضعیف روایت کا سہارا لے کر جو مقام محمود سے روز قیامت خدا کا عرش پر بیٹھنا اور

اپنے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بٹھانا مراد لیا گیا اور علامہ ابن قیم کا اس کو عقیدہ بنالینا اور اس کے انکار پر نکیر کرنا وغیرہ بھی یاد رکھنا چاہئے۔

## دلائل الخیرات کا ذکر

فرمایا:- دلائل میں جو "حتى لا يقى من علمك شيء" ہے اس کی وجہ سے ابن سعود نے اس کا داخلہ ججاز میں بند کر دیا اور کہا کہ یہ شرک و کفر ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس قسم کے الفاظ دلائل کے درست ہیں۔

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اس ارشاد کی روشنی میں ایسے مسائل کا صحیح فیصلہ علماء کرام کو جماعتی طور سے کرنا چاہئے اور علماء سعودیہ کو بھی چاہئے کہ "طلاق ثلاث" کی طرح جمہور سلف و خلف کے ہر فیصلہ کو راجح قرار دیں، خواہ وہ علامہ ابن تیمیہ و ابن قیم کے خلاف ہی ہو۔ ہم پہلے بھی لکھے ہیں کہ ائمہ اربعہ کا سرہ واحدہ ہیں۔ یعنی چاروں اماموں کے فیصلے لائق قبول ہیں اور مقلدین ائمہ اربعہ وقت ضرورت دوسرے ائمہ کا بھی اتباع کر سکتے ہیں۔ لہذا علماء واعیان سعودیہ کا بھی فرض ہے کہ وہ حریمین شریفین و ججاز و نجد میں صرف ان ہی احکامات کو نافذ کریں جو امام احمد یاد و سرے ائمہ و جمہور سلف و خلف کے مختار ہیں اور ان کے خلاف جو علامہ ابن تیمیہ و ابن قیم کے مختارات یا تشدادات ہیں وہ نافذ نہ کریں۔

## مؤتمر عالم اسلامی مکہ معظمہ کے فیصلے ناقص تھے

ما آثر حریمین اور امکنه مقدسہ و متبیر کے بارے میں بھی جو فیصلے مؤتمر عالم اسلامی میں ہوئے تھے وہ ناقص تھے اس لئے ضرورت ہے کہ ان پر منتخب علماء کی جماعت پھر سے تمام دلائل و متدلات میں غور و فکر کر کے افراط و تفریط کا خاتمه کرے۔

## ملک فہد دام ظله پر اعتماد

ہمیں خادم الحریمین الشریفین ملک فہد پر پورا اعتماد ہے اور ان کے اس اعلان کی بڑی قدر ہے کہ تمام فیصلے جمہور سلف و خلف ہی کے مطابق ہونے چاہیں۔

## امام طحاوی کی منقبت

امام طحاویؒ کی قدر وہ کر سکتا ہے جس کو معلوم ہو کہ پہلے کیا کچھ اعتراضات وغیرہ ہو چکے ہیں۔ اسی لئے میں کہتا ہوں کہ حنفیہ کے مذہب پر جس قدر احسانات امام طحاویؒ کے ہیں کسی اور کے نہیں۔ اور تقریر یہیں اور تفہیم مسائل خلافیہ کی جس قدر میں نے لکھی ہے وہ کسی نے نہیں لکھیں اور پتے بھی جس قدر امام طحاویؒ نے دیئے ہیں اور کسی نے نہیں دیئے۔

## امام شافعیؒ کی منقبت

فرمایا:- ”امام شافعیؒ جیسا ذکر امت میں نہیں گزرا، پس ان کو بند کرنے کا قصد کرنا بے سود ہے“ ہمارے حضرت شاہ صاحب نہایت منصف مزاج تھے اور کسی مخالف سے مخالف کے اندر بھی کوئی کمال یا خوبی ہوتی تو اس کا اعتراف کھلے دل سے ضرور کرتے تھے۔ ہمارے نزدیک یہ ارشاد امام شافعیؒ سے بعد کے حضرات کے لئے فرمایا ہے ورنہ بے اعتراف امام شافعیؒ ہی ان کے استاذ امام محمد بن تک بھی وہ ذکر الاذ کیا تھے۔

یہ بھی فرمایا کہ اصحاب صحاب میں سے امام بخاری کے بعد امام نسائی زیادہ ذکری ہیں اور میرے نزدیک ان کی تمام احادیث صحیح ہیں اور ترجمہ ابواب میں سے ترجمہ ”اقامة کل احمد نفسه“ کی اجماع کے خلاف ہونے کی وجہ سے (امام نسائی کے عظیم مرتبہ کے پیش نظر) تاویل ضروری ہے کیونکہ اقامت کل احمد نفسہ باطل محض ہے۔

## قلوب میں خدا کی وقعت

فرمایا:- حدیث میں ہے کہ اگر دیکھنا چاہو کہ تمہاری وقعت خدا کے یہاں کتنی ہے تو دیکھ لو کہ تمہارے دل میں خدا کی کس قدر وقعت ہے اور آج کل تو خدا کی اس قدر بھی وقعت نہیں ہے جتنی ایک آشنا کی ہوتی ہے۔

## شہید آخربت کون ہیں

فرمایا:- علامہ سیوطیؒ نے ۲۰ طرح کے نام لکھے ہیں۔ پھر ایک صاحب نے وس کا اضافہ

کیا پھر ایک صاحب نے ابڑھائے اور میں نے ان کے رسائل سے استفادہ کر کے مرگ مفاجاۃ والوں اور نہایت مولم اور لمبے امراض کے بعد مرنے والوں کو بھی شہداء آخرت میں گنا ہے۔ یہ سب ثواب آخرت کے اعتبار سے شہید ہیں اور فقہاء نے صرف شہداء الدنیا کا ذکر کیا ہے جن کے احکام بھی یہاں الگ ہیں اور وہ احکام شہداء الآخرۃ کے نہیں ہیں۔

### صحیح ابن خزیمہ

فرمایا:- جرمی کے کتب خانہ میں تہائی صحیح ابن خزیمہ ہے اور کہیں موجود نہیں ہے دنیا میں اور اس پر حافظ کے دستخط ہیں۔ ان کے ہاتھ میں بھی اس سے زیادہ نہیں تھی۔

### ترک جماعت کا اذر

ص ۹۲ بخاری شریف کی مشہور حدیث عقبان بن مالک پر فرمایا کہ خارج میں دوسری حدیث ہے کہ حضرت ابن ام مکتومؓ کو گھر پر نماز پڑھنے کی اجازت فرمائی اور وہ چلے تو پوچھا کہ اذان کی آواز پہنچتی ہے؟ کہا ہاں فرمایا کہ پھر نہیں حضرت شاہ ولی اللہؒ نے فرمایا کہ حضور علیہ السلام نے عزیمت پر عمل کرایا اگر چہ رخصت تو تھی اور میرے نزدیک یہ ہے کہ ممکن ہے حضرت عقبان بن مالکؓ کا اذر حضرت ابن ام مکتوم سے بھی زیادہ ہو مثلاً وہ مسجد نبوی سے زیادہ دور تھے اور ابن ام مکتوم قریب ہی تھے۔ اس لئے حضرت عقبان کو مطلقاً اجازت دیدی ہو گی۔

### مہمه اور تبرک بالامکنہ

فائدہ: یہ وہی بخاری کی حدیث ہے جس سے جمہور نے تبرک بالامکنہ کے لئے استدلال کیا ہے اور نجدی و سلفی حضرات اس کے سختی سے منکر ہیں اور حضرت علامہ عثمانیؓ نے موتمر مکہ معظمه میں بھی اس کو پیش کیا تھا تو علماء نجد نے اس کو قبول نہیں کیا تھا اور معارضہ کر دیا تھا قطع شجرہ سے جس کی تحقیق ہم پہلے کر چکے ہیں۔

حضرت شاہ صاحبؒ بھی فرماتے تھے کہ قطع شجرہ کو بہانہ بنانا کر سارے تبرکات کو نجد یوں نے ڈھا دیا ہے یہ اچھا نہیں کیا۔ اور شبِ معراج میں حضور علیہ السلام نے بیت الحم (جائے ولادت سیدنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام) پر براق سے اتر کر دو رکعت پڑھی ہیں، جو ناسیٰ

شریف کی حدیث قوی و صحیح سے ثابت ہے پھر بھی علامہ ابن قیم کا یہ دعویٰ کہ بیت الحم میں اترنے کی کوئی حدیث ہرگز ہرگز صحیح نہیں ہے کیا اس فرض کے غلط دعوؤں سے دین کی صحیح خدمت ممکن ہے؟ پھر بھی علامہ ابن تیمیہ و ابن قیم کا تبرک بالامکن سے انکار پر غیر معمولی اصرار اگر تھوڑی دیر کے لئے درست بھی مان لیں تو حضرت عمرؓ کی آخری اہم ترین تمنا حضور علیہ السلام کے پہلو میں دفن ہونے کی جو بخاری شریف سے ہی ثابت ہے اس کا جواب سارے سلفی مل کر بھی تو نہیں دے سکتے۔

ایک طرف حدیث صحیح نسائی شریف وغیرہ کا انکار اور دوسری طرف زاد المعاد میں حق تعالیٰ کے عرش سے اتر کر زمین میں طواف کرنے کی طویل وضعیت ترین حدیث کی تقویت کی سعی بلیغ کیا یہ صورت ان کی محدثانہ شان کے لائق ہو سکتی ہے؟ والامر الی الله۔ یاد رہے کہ حدیث مذکور نہ صرف امام نسائی نے بلکہ یہی نے بھی مع صحیح کے اور طبرانی، بزار وابن ابی حاتم وغیرہ نے بھی روایت کی ہے جن کا ذکر فتح الباری ص ۱۵۳ / ۱ میں بھی ہوا ہے۔

## ایک اہم توقع

اس ذیل میں یہ بات خوش آئند ہے کہ فتنہ ایران کی وجہ سے حکومت سعودیہ نے دوسرے مالک کے اعیان و علماء کے وفود کو حج کے موقع پر بلا نے کا سلسہ شروع کیا ہے سارے مصارف سفر کا خود تکفل کر کے ان کا نہایت اعز اور اکرام ہوتا ہے اور عظیم تر ہو ٹلوں میں شاہانہ ضیافتوں سے نوازا جاتا ہے۔ پھر تھنوں سے بھی نوازا جاتا ہے۔ جن میں بڑا تھا غلاف کعبہ کا ہوتا ہے۔ اور وہ لوگ اپنے ملکوں میں آ کر حکومت سعودیہ کی مدح و توصیف شائع کرتے ہیں۔ سیاسی لحاظ سے یہ بات صحیح بھی ہے کہ حر میں شریفین کی انتظامی خدمات کے سلسلے میں حکومت سعودیہ ہر طرح بہتر، معتمد اور قابل مبارکباد ہے۔ اگرچہ اس طرف کچھ توجہ نہیں کہ غریب طبقہ کے لئے حج و زیارت کے مصارف حد سے زیادہ ناقابل برداشت ہوتے جا رہے ہیں کرا یہ سفر بھی زیادہ اور قیام حر میں کے مصارف بھی المضاعف، لیکن ہمارے خاص نقطہ نظر سے یہ بات خوشی کی زیادہ ہے کہ علامہ ابن تیمیہ نے جو ایک نظریہ جمہور کے خلاف یہ بھی دیا تھا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم ضرور افضل اخلاق ہیں مگر یہ

ضروری نہیں کہ ان سے ملت قبر مبارک کا حصہ بھی دوسرے متبرک و مقدس حصوں سے افضل مانا جائے وہ نظریہ حکومت سعودیہ نے علماء اعیان حجاج کو خلاف کعبہ بطور تقدیم و تبرک دینے کا سلسلہ قائم کر کے کا العدم کر دیا ہے۔ اور ہمارے نزدیک طلاق ثلاث کے بعد ادب یہ دوسری کامیابی نظریات جمہور کے موافق سامنے آگئی ہے۔ خدا اس کو نظر بد سے بچائے اور اعیان و علماء سعودیہ کو مزید اختلافی مسائل میں بھی تائید جمہور امت کی توفیق مرحمت فرمائے۔ وماذلک علی اللہ بعزیز

### امام و خلیفہ کا قریشی ہونا

فرمایا:- طرابلسی نے امام اعظم سے نقل کیا کہ قریشی ہونا شرط نہیں ہے اور کہیں یہ نہیں ہے۔

### حضرت معاذ بن جبل کی دو نمازوں

حضرتؐ نے فرمایا:- حفیہ نے اول کو نفل اور دوسری کو فرض کہا ہے، حالانکہ راوی ہر دو کو عشاء کہتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ حضور علیہ السلام کے ساتھ بھی عشاء ہی پڑھی ہے لیکن نہ بہ نیت اسقاط فریضہ اور دوسری بہ نیت اسقاط ہے۔ امام محمدؓ کی پانچوں کتابوں میں تین جگہ یہ مسئلہ مذکور ہے کہ اگر گھر پڑھ کر چلے اور مسجد میں پہنچ اور نماز ہو رہی ہو تو اعادہ ضروری ہے ظہر و عشاء میں اور یہی متفقین سے منقول ہے اور طحاوی نے تصریح کی ہے کہ اگر پہلی بہ نیت عشاء بھی پڑھے لیکن اسقاط کا قصد نہ ہو تو وہ نفل ہو جائیں گے۔ اور اسی طرح اگر کوئی دوبارہ سہ بارہ بھی ظہر کی ہی مثلاً نماز پڑھے تو ایک فرض اور باقی نفل ہوں گی۔

حضرت معاذؐ نے پہلی بھی عشاء ہی پڑھی ہو گی۔ بہ لحاظ شرکت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسری جو پڑھائی ہے وہ فرض کے اسقاط کے لئے ہے۔

سب سے پہلے صاحب فتح القدر نے آ کر یہ غلطی کی کہ خلاف متفقین یہ مسئلہ لکھا کہ گھر سے پڑھ کر جب مسجد میں گیا تو فرض میں شریک ہوا اور یہ نفل ہیں۔

Shawā'ع کے یہاں پانچوں نمازوں کا اعادہ ضروری ہے اور پہلی نفل ہیں خیمه اور گھروالی۔

### تعارض کے وقت ترجیح حدیث کا طریقہ

اصول حدیث کے اس مشہور مسئلہ میں امام اعظمؓ کا طریقہ اول شیخ پھر توفیق پھر توقف

ہے جبکہ امام شافعیؓ کے نزدیک توفیق کا طریقہ شیخ پر مقدم ہے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے (اور ظاہر ہے کہ شیخ کی صورت میں صرف ایک پر عمل ہو سکے گا)

اس بارے میں حضرت شاہ صاحبؒ کا جواب یہ ہے کہ ہمارے امام کا قول زیادہ حق و صواب ہے کیونکہ شیخ سے مراد وہ شیخ ہے جو بطریقہ نقل ثابت ہوا اور جہاں ہمیں نقل صحیح مجبور کرتی ہے کہ ایک حدیث ناسخ اور دوسری منسوخ تو پھر بھی توفیق کی طرف رجوع کرنا ایسا ہے کہ جیسے ہم کو معلوم ہو چکا ہے کہ درحقیقت اسلام یہودیت و نصرانیت کا ناسخ ہے پھر بھی ہم توفیق کے طالب بن کر فروع میں اتحاد تلاش کریں۔

حضرتؐ کے اس ارشاد عالیٰ سے استفادہ کے ساتھ یہ بھی اپنے حافظہ میں تازہ کر لیں کہ یہ بات امام اعظمؑ کے لئے تسلیم شدہ ہو چکی ہے کہ وہ ناسخ و منسوخ احادیث کے سب سے بڑے عالم و عارف تھے تو ایسے شخص کو تو اور بھی زیادہ حق تھا کہ وہ شیخ کو توفیق پر مقدم کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## نجوم کا استقلال و حرکت

فرمایا:- نجوم خود مستقل بالذات ہیں اور حرکت میں ہیں۔ بطیموس کے نزدیک یہ تھا کہ وہ فلک میں مرکوز ہیں اور سماء کے ساتھ حرکت کرتے ہیں اب مشاہدہ بھی شریعت کے موافق ہے۔

## شمس و قمر جہنم میں

فرمایا:- شمس و قمر علاقہ جہنم میں رہیں گے کیونکہ یہ سب علاقہ جہنم کا ہے۔ جس چیز کو یہاں سے نہ لے جائیں گے وہ جہنم ہی میں رہے گی۔

## روح کب پیدا ہوئی؟

فلسفہ اور علماء اسلام میں اختلاف ہے کہ روح پہلے سے ہے یا اجسام کے ساتھ پیدا ہوئی؟ شیخ ابو عمر نے فرمایا کہ پہلے سے ہے اور ابن قیم کے نزدیک ساتھ پیدا ہوئی ہے غرض ہر دو قول اہل سنت کے ہیں۔ تفصیل کتاب الروح لا بن القیم میں ہے۔

## فرق روح و نسمہ

فرمایا:- حدیث میں ہے کہ خدا نے نسمہ کو پیدا کیا۔ (بخاری ص ۳۲۷) نسمہ کا ترجمہ

جان اچھا ہے اب سینا کی فارسی اچھی تھی۔ تعریفات اشیاء میں کہا کہ نفس کو جان اور روح کو روایت کرتے ہیں اور روح کی حقیقت منفخ نہیں ہو سکی۔

حضرت شاہ ولی اللہ گزشت سے اپنی تصانیف میں اسمہ پر گزرے ہیں لیکن انہوں نے جو لکھا ہے وہ حقیقت نہیں ہے یعنی روح ہوا کی جو طب میں مانی جاتی ہے شرائیں میں سرا یت شدہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ روح کا حال مستقر ہے کہ اس کے اطوار اور حلیے نہیں بدلتے اور یہی روح لباس پہنتی ہے اسمہ کا یعنی روح جب عالم مثال کا لباس پہن کر کھانے پینے کے قابل ہو جائے تو وہی اسمہ کہلاتی ہے۔ پس اگر افعال مادہ محض آگئے تو روح کا نام بدلا اور قبض و بسط علم وغیرہ روحانی افعال میں ہوتے ہوئے روح ہی کہلاتے گی۔

پس نسمیت کوئی حال ہے روح کا۔ موطا امام مالک<sup>ؓ</sup> میں اکل و شرب کی نسبت بھی روح کی طرف نہیں ہے بلکہ اسمہ کی طرف ہے۔

## افعال برزخ

فرمایا:- نماز، حج، تلاوت قرآن، کھانا پینا، رضاعت، پانچوں چیزیں برزخ میں روح کے لئے ثابت ہیں اور کھانے پینے کے سلسلہ میں بجائے روح کے اسمہ کہہ دو۔ معلوم ہوا کہ تربیت بھی بچوں کی ہو سکتی ہے اور وہاں روح دو دھپئے گی۔

## قدم عالم کا رد

فرمایا:- کان اللہ و لم یکن شیء غیرہ، دوسرے و لم یکن قبلہ بھی آیا ہے۔ مگر قدم عالم کے رد میں غیرہ مفید ہے نہ قبلہ اور معلوم ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب بھی قدم عالم کے قائل ہیں۔ تفہیمات الہیہ میں بھی سخت مضر چیزیں ہیں۔ اس قسم کی۔ البتہ شاہ صاحب<sup>ؒ</sup> کی حجۃ اللہ اور الطاف القدس مفید کتابیں ہیں۔

تفہیمات میں بے موقع چیزیں بھی ہیں۔ میں نے عقیدۃ الاسلام میں ازالۃ الخفا میں سے معارضہ پیش کر دیا ہے۔ حدیث و قرآن اور دین سماوی کی یہی تعلیم ہے کہ سب چیزیں کتم عدم سے نکلی ہیں۔

شah صاحب نے زمانہ کے قدم کی "خیر کشیز" میں اور پہلے رسالہ میں مادہ کی تصریح کر دی ہے تاہم شیخ مجدد شاہ ولی اللہ شیخ عبدال قادر و شیخ اکبر سب ہی فلسفہ کے حاذق گزرے ہیں۔ فیض الباری ص ۱/۳ میں بھی یہ مضمون اجمالاً ذکر ہوا ہے۔ غالباً حضرت شاہ ولی اللہ کا اس طرف رجحان علامہ ابن تیمیہ کے اتباع میں اور ان پر ضرورت سے زائد اعتماد کی وجہ سے ہوا ہے۔ مزید بحث و تفصیل فتح الباری ص ۱۸۱/۲ اور ص ۳۱۹/۱۳ میں دیکھی جائے جس میں علامہ ابن تیمیہ کے اختیار کردہ نظریہ "حوادث لا اول لها" کا بھی رد و افر کیا گیا ہے۔

واضح ہو کہ تمام اکابر امت محمدیہ نے قدم عالم کے رد اور حدوث عالم کے اثبات میں نہایت مضبوط و مستحکم دلائل قائم کئے ہیں اور اس سلسلہ میں کسی کی بھی مذاہنست گوارانیہ کی ہے۔ حضرت تھانویؒ کے مفہومات و مظہروں میں اسی طرح ہے فرمایا ہے کہ مولانا اسماعیل شہیدؒ نے عرفی کے اس شعر پر تکفیر کی ہے۔

لقدیر بیک ناقہ نشانید و محمل سلمائے حدوث تو دلیلائے قدم را گوقدم بالزمان ہی مراد ہے جو حدوث بالذات کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے۔ مگر ایسے قدم کا قائل ہونا بھی شرک ہے پھر فرمایا کہ البتہ اس شعر میں یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ عرفیؒ نے اولیت کو قدم سے تعبیر کیا ہوا اور حضور علیہ السلام کے لئے اس کا حکم صحیح بھی ہے۔ جیسے حدیث میں ہے کہ اول مخلوق اللہ نوری خدا نے سب سے پہلے میر انور پیدا فرمایا)

سلفی حضرات غور کریں کہ سفر زیارت نبویہ اور تقدس و تبرک امکنہ وغیرہ امور پر تو سخت نکیر لیکن قدم عرش حوادث لا اول لها، خدا کی عرش نشینی اور خدا کے طواف فی الارض وغیرہ عقائد کسی طرح بھی صحیح قرار پاسکتے ہیں؟

## زندقہ کیا ہے؟

فرمایا:۔ زندقی کا لفظ بخاری میں موجود ہے۔ ص ۱۰۲۳ (پارہ ۲۸) کتاب استنباط المرتدین) اکفار الملحدین میں اس کی تشریح کر دی ہے کہ الفاظ شرعی کو باقی رکھ کر معانی و مطالب کو بدل دے ایک مرفوع حدیث میں بھی یہ آ گیا ہے لہذا ابوالکلام آزاد کا یہ کہنا صحیح

نہیں کہ زندگی کا لفظ بعد کی اختراع ہے۔

## نماز کا سلام

مشہور عندا الحفیہ یہ ہے کہ دونوں سلام واجب ہیں۔ اور فتح القدر میں پہلا واجب اور دوسرا نہ ہے اور یہی میرا اختار ہے۔ میرے پاس نسائی میں ابواب جمع میں الصلا تین اور ابواداؤد میں باب الوتر میں صحیح دو حدیثیں ہیں جن سے میں نے اس کو ترجیح دی۔

## نداء غالب

حضرتؐ نے درس بخاری شریف ص ۵۹۲ میں حضرت عائشہؓ کے حضرت حسانؓ والے ذکر کردہ شعر ”فان ابی ووالدتی و عرضی لعرض محمد منکم وقاء“ پر ارشاد فرمایا:-  
اس سے پہلے یہ شعر ہیں ”رسول اللہ ضاق بناء الفضاء و جل الخطب  
وانقطع الاخاء“ وغیرہ اور یہ اشعار حضور علیہ السلام کی وفات کے بعد کے ہیں۔ کسی طالب علم نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ کہنا جائز ہے؟ حضرتؐ نے جواب دیا کہ جائز ہے کہا کیوں؟ فرمایا کہ السلام عليك ایها النبی بھی تو کہتے ہو۔ تیرہ سو برس سے ہورہا ہے جاہلوں کو یہ بھی علم نہیں کہ نداء کا مقصد کیا ہے؟ عالم غیب کی چیز کے لئے نداء سمجھتے ہی نہیں۔ پھر اس پر تفصیل سے روشنی ڈالی اور کسی دوسرے ملفوظ مبارک میں بھی ہم نے حضرت شاہ صاحبؒ کی تحقیق ذکر کی ہے یعنی یہ خطاب معہود ذاتی کے لئے ہوتا ہے۔

## تحریک اصلاح دار العلوم دیوبند

فرمایا:- مولوی مشیت اللہ صاحب بجوری نے تقریباً ۳۵ سال ہوئے مجھ سے تصریح شرح چغمیںی و مطول وغیرہ دہلی کے زمانہ میں پڑھی ہیں۔ ہندوستان میں ان سے زیادہ میرا کوئی مخلص نہیں ہے۔ بھوپال کے رسالہ کا ذکر کر کے فرمایا کہ اس کو مہتمم دار العلوم نے میرے پاس رجسٹری سے بھیجا تھا (جس میں نہایت نازیبابا تیں درج تھیں) مولوی مشیت اللہ صاحب نے کہا کہ آپ کو کیا پیش آیا کہ اس تحریک میں شرکت کی؟ میں نے کہا کہ بہتر افضل ہے خدا کا کہ ہمارے نفس کی اصلاح ہو گئی۔ پہلے تو صرف تعریفیں ہی سننے تھے پھر گالیاں بھی سنیں۔

اس ضمن میں حضرت نے بڑے مہتمم صاحب (مولانا حافظ محمد احمد صاحب) کا یہ بھی قول ذکر کیا کہ شاہ صاحب کا درس نئی قسم کا ہے سارے گھنٹے تقریر کرتے رہتے ہیں۔ اور ان کی نظر اس وقت نہیں ہے۔

## زمانہ قیام و درس دارالعلوم کے خاص حالات

پھر فرمایا۔ میں نے ۱۸ سال (قیام و درس دارالعلوم) کے بعد کہا ”عطاء شما بے لقاء شما“ جامع ملفوظات عرض کرتا ہے کہ دنیا دارالحجائب ہے اس لئے یہاں کی کسی عجیب سے عجیب تربات پر بس نہیں ہو سکتی وہ سب و شتم والا رسالہ اس حقیر نے بھی دیکھا ہے اور اس کی عظیم ترینی کام و دہن سے اتنی عظیم مدت میں بھی دور نہ ہو سکی۔ اس امت مرحومہ کے اکابر پر جو بڑی بڑی آزمائشیں گزری ہیں یہ بھی ان میں ضرور داخل ہونے کے لائق ہے اور چھوٹے مہتمم صاحب بھی بڑوں کی طرح ہمیشہ حضرت شاہ صاحب کے بڑے مددگارین میں رہے۔ مگر حضرت کی علیحدگی پر یہاں تک کہہ دیا کہ ”شاہ صاحب کو دارالعلوم کی ضرورت ہے دارالعلوم کو شاہ صاحب کی ضرورت نہیں“، جس پر احرق نے عرض کیا تھا کہ شاید دنیا کے کسی بڑے نے اس سے زیادہ غلط اور لغو بات نہیں کہی ہوگی۔ والله ولی الامور۔

## فقہاء کی فروگذاشتیں

فرمایا۔ فقہاء متون میں بہت سی جگہ نمازوں اور صبح کا الفاظ لکھ دیتے ہیں۔ اور شروح میں اس کے ساتھ بہ کراہت تحریمہ کا اضافہ ہوتا ہے جبکہ کراہت تحریمہ کے ساتھ نمازوں اور غیرہ کی صحت اور جواز کا قول مطلقاً صحیح نہیں ہے اور علامہ ابن تیمیہ وغیرہ نے بہت جگہ اعتراض کئے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک تو وہ فعل جو کراہت تحریمہ کے ساتھ ہو وہ کسی درجہ میں بھی صحیح نہیں ہوتا۔ حالانکہ ان کا یہ اطلاق بھی زیادتی ہے جس کی مثالیں بہت ہیں۔

یہ بھی واقعہ بہت مشہور کیا گیا کہ سلطان محمود غزنوی کے سامنے حنفی نماز پڑھی گئی جو بغیر تعدیل ارکان تھی اور مذموم طور سے نماز سے خروج بھی ہوا۔ جبکہ حنفیہ کے نزدیک بھی بغیر تعدیل ارکان کے نمازوں اور اعادہ ہے تو وہ نماز ہی کیا ہوتی پھر فرمایا کہ صرف طبقات

حفیہ میں صحیت و اقعت کا اتزام زیادہ ہے کیونکہ وہ محدثین کی تحقیق پر لکھے گئے ہیں باقی طبقات شافعیہ وغیرہ میں یہ اہتمام نہیں ہے۔ اور محمود غزنوی تو خود بھی بذا فقیہ و عالم حنفی تھا اس لئے بھی یہ واقعی لاائق اعتماد نہیں ہے۔

(یاد آیا کہ علامہ کوثری نے بھی تقریباً ایسا ہی نقد اس واقعہ پر کیا ہے۔ جامع)

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ ایسے ہی فقہاء نے صرف قضا کے مسائل لکھے ہیں اور دیانت کے مسائل سے صرف نظر کر لی ہے۔ یہ بھی بڑی کوتاہی ہوئی ہے۔

جامع عرض کرتا ہے کہ حضرت تھانویؒ نے لکھا ہے کہ فقہاء نے صرف دیار اسلام کے مسائل لکھے ہیں اور دیار کفر کے نہیں لکھے۔ اس لئے اب ہمیں پریشانی ہوتی ہے۔ شاید وہ صحیح تھے کہ مسلمانوں کو دیار کفر میں رہنا ہی نہ پڑے گا۔

یہ بھی فرمایا کہ اب ضرورت ہے کہ دیار کفر کے لئے بھی جو اسلامی احکام الگ ہیں وہ بھی مدون کر دیئے جائیں کیونکہ اسلامی احکام میں بڑا توسع ہے اس میں جہاں دیار اسلام کے لئے احکام ہیں دیار کفر کے لئے بھی ہیں۔ خاص طور سے فقہ حنفی میں یہ توسع بہت زیادہ ہے۔ اسی لئے انگریز کہتے تھے کہ اسلام میں صرف فقہ حنفی ایسا وسیع فقہ ہے جس کی روشنی میں ساری دنیا میں نہایت سہولت سے حکومت کی جاسکتی ہے۔

## حضرت شاہ صاحب کے خاندانی حالات

۲۳ نومبر ۱۹۴۲ء مجلس بعد ظہر میں فرمایا۔ میرے حقیقتی تائے نے چار ہزار ختم کلام اللہ کئے تھے۔ اور والد صاحب صحیح ہی سے مسجد میں رہتے ہیں اور کھانے کے وقت گھر آتے ہیں۔ احقر نے عرض کیا کہ تلاوت فرماتے رہتے ہیں؟ فرمایا کہ جی ہاں تلاوت فرماتے رہتے ہیں اور مجھ سے ان کی نگاہ قوی ہے۔ روٹے بہت زیادہ ہیں تائے صاحب اس قدر روتے تھے۔ پھر فرمایا کہ حرف شناسی (یعنی علم ظاہری) تو ہم میں زیادہ آئی ہے اور دین نہ آیا۔ اور دین تائے صاحب کے سلسلہ میں گیا۔ صرف حرف شناسی کم رہی۔ تائے صاحب کا پیٹا اپنے والد سے بھی زیادہ عابد تھا اور پوتا اب بھی صاحب کرامات کہا جاتا ہے۔ جس مریض کو آرام نہیں ہوتا تو اس کو بلاستے ہیں اور آرام ہو جاتا ہے۔

## سنن ولیمہ

۱۰ دسمبر ۳۲ قبل عصر احقر نے دریافت کیا کہ کیا ولیمہ تیرے دن مسنون ہے؟ فرمایا کہ جی ہاں میں نے کہا کہ آج نکاح ہو تو پرسوں ولیمہ ہو؟ فرمایاں ہاں۔ پھر فرمایا کہ امام بخاری نے بہت توسعی کی ہے وہ سات دن بھی کہتے ہیں مسلسل۔ میں نے کہا کہ برابر سات دن تک کھلاتا رہے یہ تو نہیں کہ ساتویس روز کھلائے؟ فرمایا کہ جی ہاں۔

## تکفیر کا اصول

بخاری ص ۱۰۲۲ (کتاب استتابۃ المرتدین) کے تحت فرمایا:- بعض جاہل مولوی فقہ کی عبارت سے کہ ”۹۹ کفر کی ہوں اور ایک اسلام کی تو تکفیر نہ کریں گے“۔ وہ یہ مجھتے ہیں کہ کسی میں ۹۹ کفر ہوں اور ایک اسلام کی چیز، تو تکفیر نہ کرو، حالانکہ اس کا حکم یہاں موجود ہے کہ وہ ایک وجہ ہی کفر کی ہو تو کافر ہی ہے اگرچہ ۹۹ وجہ اسلام کی بھی موجود ہوں اور مطلب عبارت فقہ کا یہ ہے کہ کوئی کلمہ کسی ایک کا نقل ہوتا ہوا پہنچا جس میں ۹۹ وجہیں اور احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال اسلام کا بھی ہو تو تکفیر کا حق نہیں ہے۔

پس وہاں ایک کلمہ ہے نہ کہ خود کفر ہوں ۹۹۔ اس لئے کہ کفر کی تو ایک ہی چیز ہزار اسلام کی چیزوں پر غالب ہوگی۔

میں نے بہاولپور میں کہا کہ اگر کوئی شخص بیس سال تک عبادت کرے پھر صرف ایک سجدہ کرے بت کو اور مرجائے تو اس کو کافر کہو گے یا مسلمان؟ ایسی واضح چیزوں میں سمجھ کھو بیٹھے ہیں جاہل مولوی۔

ایک بڑے عالم مجھ سے کہنے لگے کہ تاویل کے ساتھ کلمہ کفر کہے تو کافر نہیں ہوتا۔ میں نے کہا کہ کس کتاب میں ہے؟ اس کا کوئی جواب نہ دے سکے۔ میں سمجھا تھا کہ کسی کتاب کا حوالہ دیں گے تو جواب دوں گا۔

پھر میں نے کہا کہ خیالی درس کی کتاب ہے۔ اس کے آخری صفحہ پر ہے کہ تاویل ضروریات دین میں غیر معتر بر ہے اور ماؤں بھی کافر ہے۔ (پوری تفصیل اکفار الملحدین میں کردی ہے)

## اشعری کی تنزیہ اور ابن تیمیہ کی تشبیہ

فرمایا:- اشعری جس قدر تنزیہ کرتا ہے وہ قرآن مجید میں نہیں ہے۔ چنانچہ فرمایا گیا ”ان بورک من فی النار“ اس لئے کہ کسی کو اشتباه ہی نہیں ہو سکتا اور مغالطہ کی شجرہ کو یا آگ، ہی کو خدا سمجھ لے اور سمجھ لے گا کہ کوئی امر الہی ہے اور غیری ہے۔ اشعری اس کو بھی تنزیہ کے خلاف کہے گا۔ اور وہ اسنادات نحویہ سے بھی خالی کرتا ہے۔ پس میں تنزیہ عقلی کو جواہری کرتا ہے اس کو رد نہیں کرتا بلکہ اسنادات جو آگئی ہیں ان کو درست سمجھتا ہوں اگر مغالطے میں نہ ڈالیں۔

ابن تیمیہ وغیرہ مشبہ کے قریب پہنچ گئے ہیں کہ انہوں نے ان اسنادوں کو حقیقت سے جاملا یا ہے۔

ہم نے ذات باری کو ”لیس کمثله شی“ بھی رکھا اور اسنادات کو بھی درست رکھا، ابن تیمیہ نے ”کنز ولی ہذا“ سے تصریح کر کے بدعت قائم کر دی ہے۔ اور ہم ”نبی الامیر المدینۃ“ کو اہل سنت و عرف مسخن خیال کرتے ہیں اور ”افتریش الامیر“ کو غیر مسخن اسی طرح ہم بھی کرتے ہیں۔

## برزخی زندگی میں ارواح مومنین کا تمتتع باللذات

فرمایا:- امام ترمذیؓ نے تو بحالت برزخی صرف ارواح شہداء کے لئے روایت ذکر کی ہے کہ وہ جنت کی لذات حیہ سے ممتتع ہوں گے اور امام احمدؓ سے مند میں نسمة المؤمن اور ارواح شہداء دونوں کے لئے روایات لی ہیں۔ لیکن موطا امام مالک (جامع البخائز) میں نسمة المؤمن کی حدیث ہے جس کے موافق نسامی وابن ماجہ کی بھی روایات ہیں۔

لہذا ان سے معلوم ہوتا ہے کہ عام مومنین کو بھی رزق جنت ملتا ہے۔

## بدن مثالی کیا ہے

یہ بھی فرمایا کہ نسمة المؤمن طیر میں پرندہ سے تشبیہ ہے اور یعلق کے معنی ہیں چکنا۔ اس میں تصریح ہے کہ بدن مثالی ہے اور یہی بدن مثالی کچھ کھاپی بھی رہا ہے۔ فیض جنت سے۔

## حیات شہداء

احیاء فی قبورہم پر شبہ ہوتا ہے کہ جب ان کا بدن مثالی موجود ہے تو وہ تو بدن عادی ہی کی

طرح ہے۔ پھر کیا ندرت ہوئی کہ وہ نماز پڑھتے ہیں جواب یہ ہے کہ بعض وہ کام بھی جو دنیا میں کرتے تھے وہاں کر سکیں گے۔

جامع عرض کرتا ہے کہ حضرتؐ کی تائید حافظ ابن کثیرؓ کی رائے سے بھی ہوتی ہے۔ جنہوں نے جمع روایات کا طریقہ پسند کر کے لکھا کہ برزخی زندگی میں مومنین کی ارواح تو خود پرندوں کی شکل میں ہو کر جنت کی سیر کریں گی اور وہاں کے پھل بھی کھائیں گی اور شہداء کی ارواح حوصل طیور میں سوار ہو کر جنت کی سیر اور پھلوں سے متعین ہوں گی۔ (کذافی الزرقانی)

پوری بحث اور اکابر امت کی آراء اوج الممالک ص ۱۳/۵۱۲ لخ میں قابل مطالعہ ہے جس کے آخر میں یہ بھی ہے کہ حقیقت انسان اور اس کے ساتھ تعلق روح کی بحث تو بہت ہی زیادہ طویل ہے۔ جس میں تقریباً ایک ہزار اقوال علماء کے ہیں۔)

### جنت میں رضاعت بھی ہے

فرمایا:- حدیث بخاری (ص ۳۶۱) میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحزادے ابراہیم کے لئے جنت میں دودھ پلانے والی دی گئی ہے۔ اس سے بھی روح و نسمہ کے لئے برزخی زندگی میں افعال کا ثبوت ہوتا ہے۔ اسی لئے نماز، حج، تلاوت قرآن، کھانا، پینا اور رضاعت پانچوں چیزوں برزخ کے لئے ثابت ہیں۔ اور کھانے پینے کے سلسلہ میں بجائے روح کے نسمہ کہہ دو معلوم ہوا کہ تربیت بھی بچوں کی ہو سکتی ہے برزخ میں اور وہاں پر روح دودھ پئے گی (حدیث میں سیدنا ابراہیم کے لئے جنت سے مراد برزخی ہے انما القبر و صد من ریاض الجنۃ (ترمذی))

### علاقہ جنت و جہنم موجود ہے

فرمایا:- دونوں کا علاقہ پہلے سے موجود ہے اور درجات بھی اور ہر دو کی تخطیط بھی اور اب اضافہ ہوتا ہے علماء ظاہر جو عرف اکی چیزوں سے بالکل واقف نہیں ہیں یہی کہیں گے کہ یہ قول معزز لہ کا ہے حالانکہ حقیقت یہی ہے۔

### جنت میں دودھ بیویاں

حدیث میں ہے کہ اکثر عورتیں دوزخ میں جائیں گی۔ اس پر فرمایا کہ حضرت ابو ہریرہ

رضی اللہ عنہ اس کا انکار کرتے تھے کیونکہ ایک جنتی کو دو بیویاں ملیں گی اب ن آدم میں سے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ تو صحیح ہے کہ دو دو ملیں گی لیکن بنات آدم کی قید زیر بحث ہے کیونکہ بعض احادیث میں یہ قید نہیں ہے اور بخاری (ص ۳۶۱) میں لکل امراؤ جتان من الحور العین بھی وارد ہے وہاں حور عین کی قید لگی ہوئی ہے پھر ان کا استدلال کیوں کر ہوگا؟ دوسرے یہ بھی ممکن ہے کہ اس وقت جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا ایسا ہی ہوگا۔ واللہ اعلم۔

### ذکر صدر شیرازی

فرمایا:- باوجود تغایر مذاہب کے کہ وہ شیعی ہیں اور میں سنی ہوں ان کے محقق ہونے کا اقرار کرتا ہوں بلکہ بعض اعتبار سے حضرت شاہ ولی اللہ سے بڑھاتا ہوں انہوں نے کہا کہ عالم آخرت میں جہنمیوں پر مادیت اور جنتیوں پر روحانیت غالب ہو جائے گی میرے نزدیک یہ بالکل صحیح کہا ہے۔

### دنیا میں جنت کے نمونے زیادہ ہیں

فرمایا:- میری تحقیق یہ ہے کہ دنیا میں جنت کے مثالیں زیادہ ہوتی ہیں پہ نسبت دوزخ کے کہ اس کے نمونے کم ہیں۔ چنانچہ ان بیانات علیہم السلام اکثر احوال جنت پر ہوتے ہیں۔ حضور علیہ السلام کا پیشہ خوشبودار تھا۔ لوگ معلوم کر لیتے تھے کہ اس گلی سے گزرے ہیں اور ان کے گھانٹے کو زمین نگل لیتی تھی اور اولیاء کے حالات بھی ایسے ہوتے ہیں۔

(جامع عرض کرتا ہے کہ دنیا میں انواع و اقسام کے پھل اور جسمانی لذات و راحیں بھی نمونے ہیں دنیا میں جنت کے حتیٰ کہ نیند بھی بڑی راحت و نعمت عظیمه ہے۔ جو آخرت میں کفار و مشرکین کو میسر نہ ہوگی اور جنت میں مومن جو چاہیں گے وہ سب حاصل ہوگا۔

### جنتی ملوک ہوں گے

فرمایا:- مسلم شریف میں حدیث ہے کہ جنتی بادشاہ ہوں گے۔ پس وسعت جنت بھی اسی وجہ سے ہوگی کہ دنیوی بادشاہ بھی اسی کو پسند کرتے ہیں اور ہر مومن کے لئے دس گناہ دنیا کا ملے گا۔ وغیرہ۔

### جنوں کو بھی ثواب و عقاب ہوگا

فرمایا:- بعض کتب حفیہ میں ہے کہ جنوں کو ثواب و عقاب نہ ہوگا اور اس سلسلہ میں امام

اعظم اور امام مالک کا مکالمہ و مناظرہ بھی نقل ہوا ہے، میرے نزدیک امام ابوحنیفہ کی مراد یہ ہو گی کہ وہ جنت میں تابع رہیں گے جیسے دنیا میں بھی پچھی کچھی چیزیں کھاتے ہیں اور متن آبادی میں ہم رہتے ہیں اور جبال و وہاد میں وہ بسر کرتے ہیں، وہی حال ان کا جنت میں بھی ہو گا اور امام صاحب کی بھی مراد ہو گی۔ جس کی لفظی محض بنادیا گیا۔

### مکھی کا ڈبونا اور رشید رضا مصری وغیرہ

فرمایا:- بخاری (ص ۷۳۶) وغیرہ میں حدیث ہے کہ مکھی کسی چیز میں گرے تو اس کو ڈبو دوتا کہ اس کی سمیت جاتی رہے کیونکہ اس کے ایک پر میں زہر اور دسرے میں تریاق ہے اور وہ پہلے زہر والا پر ڈالتی ہے۔

علامہ دمیری نے حیوة الحیوان میں لکھا کہ مکھی باعیں پر کو ڈبوتی ہے (اپنا تجربہ نقل کیا ہے) میرے نزدیک گرم میں نہ ڈبوئے مسئلہ یہی ہے اگر چہ عمل نہیں ہے اور یہ بھی ہے کہ اگر نجاست پر سے انٹھ کر آتی ہو تو اس وقت بھی یہ حکم نہ ہو گا۔

پھر فرمایا کہ علامہ رشید رضا مصری نے اس کا مضحکہ اڑایا ہے اور نہایت سخت اور لغو کلام کیا ہے ان کی عادت ہے کہ جب مقلدوں کے مقابلے میں آتے ہیں تو حدیث پیش کرتے ہیں اور جب حدیث آتی ہے تو تجربہ و عقل کو پیش کرتے ہیں اور جدت پسند لوگوں کی داد دیتے ہیں۔ مثلاً ابن قیم وابن تیمیہ وابن حزم کی۔ مگر یہاں ابن قیم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی اطاعت کی ہے۔

آج کل کا حال ایسا ہے کہ قرآن سے کام نہ چلے تو حدیث پر اور حدیث سے قرآن پر جاتے ہیں اور پھر وہاں بھی کام نہ چلے تو عقل پر جاتے ہیں۔

اس کے بعد فرید وجدی کا ذکر کر کے فرمایا کہ وہ تو ۳۰۰ حدیثیں لا کر سب کو رد کر جاتا ہے ابن خلدون مورخ نے امام مہدی کے آنے کی تمام روایات کا مستقل فصل میں انکار کر دیا جس سے سرید نے بھی مہدی کا انکار کیا۔ پھر مرزاقا دیانی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت مہدی کو ایک کر دیا۔

### توسل قولی کا ثبوت

فرمایا:- استقی با العباس (بخاری ص ۵۲۶) میں ہے جس سے توسل فعلی ثابت ہوا اور توسل قولی کا

ثبت ایک نایبنا صحابی کے واقعہ سے ملتا ہے کہ انہوں نے اللہم انی اتو جه الیک بنیک محمد بنی الرحمہ فی حاجتی هذه اللہم شفعہ فی بجاهہ عندک تو وہ توسل قولی بھی ہے۔

### بخاری میں روایت نعیم سے

بخاری ص ۵۳۳ کے حوالہ سے فرمایا کہ یہاں بھی روایت مسانید میں موجود ہے لہذا تقریب و تہذیب وغیرہ کا قول درست نہیں کہ نعیم سے روایت امام بخاری نے اصول یعنی مسانید میں نہیں لی اور صرف تعلیقات میں لی ہے۔ دوسرے یہ کہ جھوٹے آدمی سے تعلیقات ہی میں روایت کون سی اچھی ہے پھر فرمایا کہ میں نے اور بھی متعدد جگہ نکالی ہیں جہاں مسانید میں روایت لی ہے اور امام بخاری عقائد میں ان ہی کے قبیع تھے۔

### کافر کے لئے تخفیف عذاب

فرمایا:- یہ تو قطعی ہے کہ اعمال کافر معتبر ہیں سواء عبادات کے۔ باقی نجات نہ ہوگی یعنی طاعات و قربات کافر کی بھی معتبر ہیں اور عبادات غیر معتبر۔ آیت "فَلَا نَقِيمُ لَهُمْ يوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا" خود دلیل ہے کہ وزن تونہ ہو گا وہ تو ایمان ہی کے ساتھ ہو گا اور اسی کی برکت سے۔ باقی کفر مع المعاصی سے ضرور کفر مع البر خفیف ہو گا اور عذاب کی تخفیف کرائے گا۔

دوسرے وقت حضرتؐ نے فرمایا کہ کفار کی طاعات و قربات تو معتبر ہیں لیکن عبادات غیر معتبر ہیں۔ اور اول کا اجر عیش دنیا اور تخفیف درکات نار و عذاب جہنم ہے۔

پھر احقر کے سوال پر فرق بتلا یا کہ عبادات میں نیت ضروری ہے جس کی صحت ایمان و عقیدہ کی صحت پر موقوف ہے اور قربات میں معرفت متقرب الیہ ضروری ہے طاعات میں یہ دونوں چیزیں ضروری نہیں ہیں۔ صرف مطاع کی اطاعت چاہیے خواہ بغیر نیت و معرفت ہو کافی ہے۔ جیسے صدق و صفا، صدقہ احسان، صلد رحم وغیرہ لہذا عبادت خاص ہیں ان کے بعد قربات کا درجہ ہے کہ وہ ان سے عام ہیں اور طاعات سب سے عام ہیں۔

### حضور علیہ السلام کا سایہ

فرمایا:- اس بارے میں کہ حضور علیہ السلام کا سایہ نہیں تھا کوئی حدیث میری نظر

گزری اور اسی طرح یہ بھی ہے کہ آپ کا نقش قدم زمین پر اکھڑا آتا تھا۔

## معروف و منکر کیا ہیں

فرمایا ان دونوں پر شرع نے بیشتر امور کو دائر کیا ہے۔ تسهیلا للناس و تیسیرا لهم (یعنی لوگوں کی سہولت و آسانیوں کے لئے) کیونکہ معروف کے معنی یہ ہیں کہ جو بھلے آدمیوں کے نزدیک جانا پہچانا اور معمول بہاہوا و منکر یہ کہ بھلے آدمیوں کے نزدیک بھلا اور متعارف یا لاائق عمل نہ ہو۔

## فقہ سب سے زیادہ مشکل فتن ہے۔

فرمایا:- علوم اسلامیہ میں سے فقہ سب سے زیادہ مشکل ہے اور میں ہر علم میں اپنی رائے رکھتا ہوں سواء فقہ کے کہ اس کے اجتہادی مسائل میں تفقہ کرنا میری استطاعت وقدرت سے باہر ہے شاہ عبدالعزیز صاحب اور علامہ شامی معاصر ہیں لیکن تفقہ میں شاہ صاحب بڑھے ہوئے ہیں اور جزئیات پر حاوی شامی زیادہ ہیں اور نقل کا سامان بھی ان کے پاس زیادہ ہے۔

## مسائل وقف میں موافقت بخاریؓ

فرمایا:- امام بخاریؓ نے اکثر مسائل وقف میں حنفی کی موافقت کی ہے کیونکہ محمد بن الحشمتی انصاریؓ امام بخاری کے استاذ ہیں جو امام زفر حنفی کے تلمیذ رشید ہیں۔ آخر عمر تک ان کی خدمت میں رہے ہیں انہوں نے مسائل وقف میں ایک کتاب بھی لکھی تھی، اور امام بخاری نے اسی سے یہ مسائل لئے ہیں یہ انصاری اسی لئے کہلانے گئے کہ حضرت انس بن مالکؓ کی چھٹی پشت میں ہیں۔

پھر فرمایا کہ یہ محمد بن عبد اللہ انصاریؓ وقف نقد کو بھی جائز فرماتے ہیں کہ اصل رقم زکوٰۃ کو روک کر اس کی منفعت کو خرچ کیا جائے چنانچہ وہ خود بھی اس روپے سے تجارت کرتے تھے اور اس کے منافع کو صرف خیر کرتے تھے۔

فرمایا قسطنطینیہ میں اس پر عمل بھی ہوا ہے جیسا کہ عالمگیری میں ہے کہ خلیفہ عبدالحمید خان کے زمانہ میں یہ وقف نقد جاری تھا اور تین کروڑ روپیہ منافع کا حر میں کو سالانہ جایا کرتا تھا پھر یہ روشن خیال ترک پیدا ہوئے۔ (جنہوں نے دین کی ہی مخالفت کی)

## وقف نقد صحیح ہے

فرمایا میں بھی ان جلیل القدر انصاریؒ کی علمی عظمت شان کی وجہ سے جواز وقف نقد کو مانتا ہوں دوسرے اس پر اعتماد کریں یا نہ کریں۔ (فیض الباری ص ۳/۲۱۲ میں بھی یہ تحقیق درج ہوئی ہے مگر پوری بات نہیں ہے)

## وصیت مستحب ہے محروم الارث کیلئے

فرمایا:- ارث کی وجہ سے وصیت مضھل ہو گئی ہے۔ منسوخ محس نہیں ہو گئی۔ لہذا جس کو وراثہ کچھ نہ مل سکے اس کے لئے وصیت کر دینا مستحب ہے۔ خصوصاً جبکہ وہ محتاج بھی ہو۔

## قاعدہ بابت شہادت

فرمایا:- سواعِ نکاح کے کوئی شرعی معاملہ شہادت پر موقوف نہیں ہے۔

## آج کل وقف سے بہتر صدقہ ہے

فرمایا:- شریعت نے وقف بڑی ہی مفید چیز رکھی تھی لیکن اب اس قدر بود ہو گئی ہے کہ میرے نزدیک صدقہ ہی کر دے تو وہ بہتر ہے۔ دیوبند میں ایک شخص نے پوچھا کہ بخاری شریف کو وقف مدرسہ کر دوں یا کسی طالب علم کو دیوں؟ میں نے کہا کہ طالب علم کو دے دو۔

## شہادت باللہ یا بالطلاق

فرمایا:- شہادت میں پیش ہونا تو ضروری ہے مگر صرف اشہد سے شہادت دینا کافی ہے اور حلف طلاق کے لئے تو مجبور کیا ہی نہیں جا سکتا۔ البتہ حلف باللہ کے لئے کہا جائے گا مگر مجبوراً اس پر بھی حاکم نہیں کر سکتا ہے۔

## حضرت مولانا عبدالحکیم کاذکر

فرمایا:- مولانا موصوفؒ نے خواشی و شروع احادیث لکھی ہیں لیکن سب میں ناقل ہی ہیں۔ پچھلی تاویلیں ہی نقل کر دیتے ہیں۔ باقی شفاء جس کو کہنا چاہئے کہ مسائل میں امام صاحبؒ کے نہ ہب کو دوسرے نہ اہب کے برابر بڑھایا جائے انصاف سے یہ بالکل نابود ہے۔

**فائدہ:** جامع ملفوظات عرض کرتا ہے کہ اس ارشاد انوری سے معلوم ہوا کہ حضرت صرف نقول و تاویلات پر اکتفا کو، ہم نہ بحثتے تھے۔ اسی لئے خود بھی تقریباً ۳۰ سال تک احادیث و رجال کا مطالعہ فرمائیں کہ حنفی مذہب کی ترجیح و تقویت کا اتنا سامان اور موافرا ہم کر دیا کہ آپ سے پہلے اس کی نظیر نہیں ملتی اور ایسا ہی حال علماء کوثری کا بھی ہے کیونکہ ان کی نظر اتنبول و دمشق و مصر کے نوادر مخطوطات پر بڑی گہری تھی ان کی بھی تحقیقات کے نمونے ان کی تالیفات مطبوعہ میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی محققانہ محدثانہ ابجات العرف الشذی انوار الحمودہ معارف السنن تعلیقات آثار السنن فیض الباری انوار الباری اور رسائل مطبوعہ مؤلفہ حضرتؒ میں قابل مطالعہ ہیں۔ رحمہ اللہ رحمۃ واسعة۔

### دیار کفر میں سکونت یا ہجرت؟

فرمایا:- اس بارے میں متاخرین علماء کا اختلاف ہے کہ دیار اسلام کی طرف ہجرت کا حکم کیا ہے۔ قدیم کتب حنفیہ میں یہ مسئلہ نہیں ہے (شاید اس لئے کہ اس دور میں ہجرت کی ضرورت پیش نہ آئی تھی) شافعیہ کے یہاں اس کو لیا گیا ہے۔ ہمارے شاہ عبدالعزیزؒ نے بعض رسائل میں اس کو مستحب قرار دیا ہے اور یہی مختار ہے دوسرے بعض علماء نے واجب بھی کہا ہے اور بعض احادیث سے بھی استحباب ہی معلوم ہوتا ہے جن میں حدیث بریدہ ترمذی بھی ہے بعض علماء کی رائے یہ بھی ہے کہ اہل مکہ پر تو واجب ہی تھی اور بعض احوال میں اب بھی واجب کے درجہ میں ہو جاسکتی ہے۔ (العرف الشذی ص ۳۸۵)

### قرآن مجید اور احادیث کے طریقوں میں فرق

حضرتؐ نے درس بنخاری باب زکوٰۃ الابل، قوله و يحك ان شان الهجرة شدید کے تحت فرمایا کہ اس حدیث سے صراحةً معلوم ہوا کہ ہجرت مطلقاً واجب نہیں ہے اگرچہ عزیمت کے درجہ میں ضرور ہے جبکہ وہ دارالاسلام بھی ٹھکانہ کا ہو جس کی طرف ہجرت کرے گا۔ باقی قرآن مجید میں تو برابر تارک ہجرت کی نہ ملتی ہی ہے۔ کیونکہ قرآن مجید کا طریقہ ہی یہ ہے کہ وہ جس امر کو محبوب و مستحب سمجھتا ہے اس کی برابر مدح اور تارک کی نہ ملت کرتا ہی رہتا ہے۔

البته جہاں گنجائش ہوتی ہے وہاں اس کے لئے اشارہ کر دیتا ہے جیسے یہ بھرت ہے کہ اس کی پیغمبر مذمت کے ساتھ جواز ترک کی طرف بھی اشارہ فرمادیا ہے۔ کہ فان کان من قوم عدولکم و هو مؤمن الایه جس سے متشرع ہوا کہ مومن کو دیار کفر میں سکونت کا جواز ہے۔ اس طرح اگرچہ مقصد توذک کفار کا تھا مگر اشارہ جواز قیام دار الحرب کا بھی نکل آیا ہے لیکن حدیث نبوی کا طریقہ دوسرا ہے کہ اس میں جواز کے درجہ میں آنے والے احکام کی صراحة بھی ہوتی ہے اگرچہ وہ مرغوب و محسن بھی نہ ہو۔ (فیض البخاری ص ۲۹/۳)

اس کے بعد میں اپنی بیاض درس بخاری شریف سے بھی حضرتؐ کے چند جملے نقل کرتا ہوں تاکہ اس انہم ترین مسئلہ پر مزید روشنی پڑ جائے۔

قوله عليه السلام او جلس في ارضه الذي ولد فيها (بخاری ص ۳۹۱ باب الجہاد) فرمایا اس سے بھی معلوم ہوا کہ دار الحرب سے بھرت کر جانا ضروری نہیں ہے۔

قوله عليه السلام وَيَكُنْ لَّهُ پُرْ فرمایا۔ اگر دارالاسلام کہیں ٹھکانہ کا ہو تو بھرت عزیمت توہر وقت ہی ہے لیکن بھرت فرض و واجب نہیں ہے۔ ہم نے تو کابل کی بھرت کو بھی پسند نہ کیا تھا۔

قرآن مجید نے ترک بھرت کو مذمت کے بغیر نہیں چھوڑا کیونکہ جس امر کی قرآن مجید ہجو کرتا ہے اس پر استرار ہی کرتا ہے۔ بخلاف حدیث کے کہ اس میں دوسری چیز بھی ملے گی۔

میں نے احادیث اور قولہ تعالیٰ فان کان من قوم عدولکم سے عدم وجوب پر استدلال کیا ہے پس ہجو کے موقع پر تو ہجو ہی رہے گی گولزوم سے کہیں جواز ترک بھی نکل آئے۔ جیسے یہاں بطور لزوم کفارہ کے حکم سے معلوم ہوتا ہے پھر یہ بھی فرمایا کہ حدیث مراتب کو ہوتی ہے۔

### فائدہ: دیار کفر کے احکام

دنیا میں اس وقت دیار کفر کی تعداد دو تہائی سے زائد ہے اور مسلمان وہاں بھی سب جگہ بطور اقلیت کے بنتے ہیں جبکہ دیار اسلام کی تعداد ایک تہائی سے بھی کم ہے اور مسلمانوں کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ دیار اسلام شرعاً وہ ہیں جہاں اسلامی حکومت و شوکت ہے اور دیار کفر وہ جہاں کفر کی حکومت و شوکت ہے۔

## ہندوستان کے حالات و احکام

ہندوستان اسلامی دور کے بعد برٹش راج میں دارالکفر کے حکم میں ہو گیا تھا اور آزادی کے بعد بھی شرعاً اس کا وہی حکم ہے اگرچہ سیکولر حکومت ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے جمیعۃ علماء ہند کے خطبہ صدارت پشاور میں متوقع دور آزادی کے لئے شرع اسلامی کے تحت یہ فیصلہ فرمایا تھا کہ یہاں کے مسلمانوں کو غیر مسلموں کے ساتھ معاهداتی سیاست کا طریقہ اختیار کرنا چاہئے کہ ہم دلوں کی صفائی کے ساتھ ایک دوسرے کے مذہبی و سیاسی حقوق کا احترام کریں۔ جس سے کبھی کبھی باہمی جنگ و جدال اور فسادات کی نوبت نہ آئے۔

خاص طور پر حنفی مذہب میں بہت زیادہ توسعات ہیں جن میں معاملات کے لئے دیار کفر کے احکام الگ ہیں جبکہ دوسرے فقہی مذاہب میں سارے احکام یکساں ہیں۔ اور دیار کفر و دیار اسلام میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے۔ اس بارے میں بھی ہم حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے گرامی واضح کر چکے ہیں۔

## حضرت تھانوی کے افادات

انوارالباری جلد ۱۶ میں ہم مفصل بحث احکام دارالحرب کی لکھ چکے ہیں اور حضرت تھانویؒ نے بھی آخر میں حضرت امام عظیمؐ کے فیصلہ کا احترام کرتے ہوئے خود اپنا عمل بھی اسی کے مطابق کر لیا تھا اور حضرت تھانویؒ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ آئندہ جب آزادی کا دور آئے تو یہاں کے مسلمانوں کو غیر مسلموں سے جنگ و جدال کے بجائے صرف قانونی چارہ جوئی کا طریقہ ہی اختیار کرنا بہتر ہو گا۔ یہ بھی فرمایا تھا کہ اگرچہ پورا انصاف تو انگریزوں کے دور میں بھی نہیں تھا مگر آزادی کے بعد اتنے کی بھی توقع نہیں ہے۔ (وقد صدق والله درہ)

نزاعی امور میں ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے تو اپنے خطبہ صدارت میں یہ تک فرمایا تھا کہ اگر یہاں کے باشندے باہم صدق دل سے معاهداتی سیاست اپنالیں اور ایک دوسرے کا احترام کریں تو ایسی حالت میں یہاں کے مسلمان یہ بھی پسند نہ کریں گے اور نہ

شرعاً اس کا جواز ہو گا کہ کوئی بیرونی اسلامی حکومت آ کر یہاں حکومت کرے چونکہ آئندہ دور جمہوریت، قومیت و وطنیت کا آنے والا تھا۔ اس لئے بھی حضرتؐ کا یہ فیصلہ بڑی دور اندریشی پرمنی تھا۔ واللہ ولی الامور۔

پھر ایسے بڑے اور اہم فیصلے کا حق بھی صرف حضرتؐ ہی کو حاصل تھا جو علم میں بحرا ساحل اور عمل میں نمونہ سلف تھے۔ رحمہ اللہ رحمۃ واسعۃ۔

### ضروری تنبیہ

جیسا کہ اوپر ذکر ہوا دیار کفر کے الگ احکام صرف حنفی مذہب میں ہیں اس لئے یہاں دوسرے فقہی مذاہب یا سلفی وغیر مقلدین کے مذاہب کے نقاط نظر شائع کرنا بے محل ہے جیسا کہ حال میں ”نقیب“ کے اندر شیخ ابن باز کا مضمون شائع ہوا ہے۔

### فتنوں اور زلزلوں وغیرہ کی کثرت

حضرتؐ نے فرمایا:- فتنہ آزمائش و ابتلاء کو کہتے ہیں جس سے مخلص غیر مخلص سے ممتاز ہو جائے۔ حدیث میں ہے کہ امت محمدیہ میں فتنے بکثرت آئیں گے اس سے میں یہ سمجھا کہ پہلی امتوں کا تو معاصی اور نافرمانیوں کی وجہ سے بطور عذاب کے استھان اور خاتمه ہو جاتا تھا۔ لیکن اس امت محمدیہ کا چونکہ بقا مقدر ہوا اور فاجرو فاسق بندوں کو صالح و مطیع بندوں سے ممتاز کرنا بھی تھا۔ اسی لئے ان میں فتنے مقدر کئے گئے جن کے ذریعہ سے تمیز ہوتی رہے گی۔ خاص طور سے قرب قیامت میں کثرت معاصی کی وجہ سے فتنوں کی اور بھی زیادہ کثرت ہو گی۔

ترمذی شریف کے باب اشرط الساعۃ (علامات قیامت) میں بہت سے بڑے معاصی اور ان کی وجہ سے بہت سی بلااؤں میں بتلا ہونے کا ذکر بھی ہوا ہے۔ حضرتؐ نے فرمایا کہ اشرط، جمع شرط کی ہے اور شرط کی جمع شروط آتی ہے۔

فائدہ: ترمذی شریف کے باب مذکور میں خاص طور سے پندرہ معاصی کا ذکر آیا ہے کہ جب میری امت ان کا ارتکاب کرے گی تو اس پر طرح طرح کی بلااؤں کا نزول ہو گا۔

وہ یہ ہیں۔ (۱) مال غنیمت کو حلال سمجھیں گے۔ (۲) امانت میں خیانت کریں گے (۳) زکوٰۃ کو بوجھ سمجھیں گے۔ (۴) مرد بیویوں کی اطاعت کریں گے۔ (۵) اپنی ماوں کی نافرمانی کریں گے۔ (۶) اپنے دوستوں سے تعلق بڑھائیں گے اور باپ سے گھٹائیں گے۔ (۷) مساجد میں شور و شغب کریں گے۔ (۸) فاسق و فاجر لوگ سردار قوم ہوں گے۔ (۹) ان کے شر سے بچنے کے لئے ان کی عزت کی جائے گی۔ (۱۰) شراب پینے والوں کی کثرت ہو جائے گی۔ (۱۱) مرد ریشمی کپڑے پہنیں گے۔ (۱۲) باجوں (۱۳) گانوں وغیرہ کاررواج زیادہ ہو گا (۱۴) پہلے بزرگوں کی تحقیر و تذلیل کی جائے گی۔ دوسری حدیث میں یہ بھی ہے کہ علم دین کو دنیا کے لئے حاصل کیا جائے گا۔

جب ایسے حالات ہوں تو سرخ ہوا (جس کی وجہ سے بلا کمیں اور بیماریاں ظاہر ہوں گی اور زلزلے وغیرہ پر درپے آئیں گے تاکہ لوگ ان معاصی اور برائیوں سے بچیں اور بارگاہ خداوندی میں توبہ و انبات کے لئے متوجہ ہوں)

## مقبور کے لئے عذاب قبر پر اعتراض و جواب

فرمایا۔ اعتراض کیا جاتا ہے کہ ہم تو قبر کو اتنا ہی دیکھتے ہیں جتنی ہوتی ہے۔ اس کا جواب ہمارا خواب ہے کہ ہم اپنے آپ کو عالی شان مکانوں اور محلات کی سیر کرتے ہوئے دیکھتے ہیں چلتے پھرتے ہیں سیرگاہوں میں تفریح کرتے ہوئے دیکھتے ہیں حالانکہ ایک ہی جگہ سوتے ہوئے ہوتے ہیں۔

فرمایا۔ فلسفہ جدید نے ثابت کیا ہے کہ مقدار (کم متصل) اور وزن کا کوئی حقیقی و اصلی وجود نہیں ہے۔ مقدار کا تو یہ حال ہے کہ خورد میں سے نہایت چھوٹی چھوٹی چیزیں بہت بڑی اور سینکڑوں گناہ معلوم ہوتی ہیں پس آنکھوں کا فرق ہے ممکن ہے کہ عالم بربخ کی آنکھیں وہ کچھ دیکھ سکیں جو ہماری آنکھیں نہیں دیکھتیں۔ قال تعالیٰ "فَكَشْفنا عنك غطاءك فبصرك الیوم حديد وغيره

وزن جس قدر خط استواء سے کوئی چیز قریب ہوتی جاتی ہے کم ہوتا جاتا ہے کیونکہ جدید قطب شمالی و جنوبی جو پچاس سال کی تحقیقات میں دریافت ہوئے ہیں ان میں قوت

مقدا طیسی بدرجہ کمال پائی جاتی ہے اور جو چیز جس قدر اس سے قریب ہوتی ہے اس کا وزن بھاری ہوتا ہے کشش کی وجہ سے۔

اس طرح ہر جگہ کے اوزان میں تفاوت ثابت کیا گیا ہے اور وزن و مقدار کو بحاظ مشاہدہ ایک اعتباری چیز قرار دیا گیا ہے۔

### تقدیر نہایت بدیہی مسئلہ ہے

فرمایا: ہم تمام افعال خود اپنے اختیار سے کرتے ہیں مگر اختیار ہم کو بھر سونپ دیا گیا ہے۔ پھر بندہ کو واقعہ کا کاسب اسی لئے قرار دیا گیا ہے کہ وہ اپنے اختیار سے مباشر فعل ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو خالق افعال اس لئے کہا جاتا ہے کہ اختیار کا استناد اس کی طرف ہے۔ رہا یہ کہ ہم ہی کو اختیار بالا استقلال کیوں نہ عطا فرمایا تو یہ محال ہے کہ ممکن مستقل بالا اختیار ہو پھر اعمال پر ثواب و عقاب کا ترتیب بسبب تسبب ہے کہ ہمارے یہی اعمال نعیم جنت یا عذاب دوزخ کی صورت اختیار کر لیتے ہیں جیسے صفراء و سوداً مرض بن جاتا ہے اور غذا فاسد ہو کر بیماری کی صورت اختیار کر لیتی ہے۔

### ”الاسلام يعلو ولا يعلى“

بخاری شریف (ص ۱۸۰/۱) کے اس ارشاد کو بہ اعتبار تکوین لیا جائے تو اس لئے کہ مسلمانوں نے ایک ہزار سال تک مشرق سے مغرب تک حکومت کی ہے۔ حالانکہ اس قدر ۶ صہ تک شروع دنیا سے اب تک کسی نے بھی حکومت نہیں کی ہے اور پھر حکومت بھی ایسی راست خط نہیں لکھ سکتا تھا جو خط لکھتا تھا وہ وزیر کو لکھا کرتا تھا۔ اور باعتبار تشريع کے ظاہر ہے۔ لوگوں نے بجائے اس کے الحق یعلو ولا یعلى گھڑ لیا ہے حالانکہ یہ غلط ہے اور اکثر حق کے مقابلہ میں باطل ہی کامیاب دیکھا ہے۔ اسی طرح کفر ہمیشہ زیادہ رہا ہے اور مسلمانوں کی تعداد بھی بالنسبة بہت کم رہی ہے۔

## فوٹو اور تصویر میں فرق

احقر نے فوٹو کے متعلق دریافت کیا کہ مصری علماء فوٹو اور تصویر میں فرق کرتے ہیں اور اول کو عند الشرع جائز اور دوم کو ناجائز قرار دیتے ہیں تو فرمایا کہ یہ ان کا مسئلہ غلط ہے اور فوٹو اور تصویر کا حکم واحد ہے باقی ضرورت کے موقع کا استثناء امر آخر ہے۔ (اسی طرح حضرت علامہ مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی نے بھی فرمایا) ۱۹ اکتوبر ۳۰۱۱ء

## واجب کا درجہ

فرمایا:- فخر الاسلام بزدovi نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ وجب کے معنے ایسے ہیں کہ مثلاً کوئی شخص کام کو جارہا ہو اور دوسرا شخص اس کو اپنا بوجھ دے دے کہ ہمارے گھر پہنچا دینا تو اس وقت کہا جاتا ہے کہ یہ چیز سر پڑ گئی۔ اسی طرح واجبات ہیں کہ فرض تو تھے ہی یہ بھی حالانکہ دلیل ظنی سے ثابت ہوتے ہیں۔ سر پڑ گئے۔

## احساب و نیت میں فرق

فرمایا:- فرق یہ ہے کہ نیت کا تعلق تو خیر و شر دونوں سے ہوتا ہے اور احساب میں صرف نیک نیت ہی ہوتی ہے اور احساب کے معنی بے اصطلاح حدیث یہ ہیں کہ ایک فعل کو بین و حقیر اور سہل تر سمجھ کر چھوڑ دیتے ہیں تو حدیث میں تاکید ہوتی ہے کہ توجہ کریں یا کوئی فعل بظاہر دشوار سمجھا جاتا ہے اور ہوتا ہے ثواب کا تو ترغیب دی جاتی ہے پہ لفظ احساب یا کوئی فعل بطور عادت کیا جاتا ہو تو لفظ احساب سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ نیت ثواب کر لیا کریں۔ وغیرہ۔

## کفار مخاطب بالفروع ہیں

فرمایا:- حفییہ کے اس میں تین قول ہیں۔ (۱) مخاطب ہیں اداء لا اعتقاداً (۲) مخاطب ہیں۔ اعتقاداً لا اداء (۳) مخاطب ہیں اداء و اعتقاداً۔ كما ذكره البحر اور میں بھی اسی کو اختیار کرتا ہوں کیونکہ یہ قول دوسرے ائمہ کے اقوال کے مطابق ہے امام شافعی و مالک و احمد کے۔

## مشتبہات سے مراد کیا ہے؟

فرمایا:- حق تعالیٰ کے متعلق جو اعضاء انسانی وغیرہ کا ذکر ہے (یعنی مشتبہات) وہ بہ اصطلاح بخاری نعوت کہلاتے ہیں اور نعوت کے معنی بیان حیلہ کے ہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز نے ان کا نام حقيقة الہیہ رکھا ہے لیکن سب سے بہتر اور چست نام امام بخاری کا ہے کیونکہ صفات الہیہ لا عین ولا غیر اور زائد ہوتی ہیں ذات باری پر (جل ذکرہ) اور نعوت عین ذات ہوتی ہیں اور زائد نہیں ہوتیں جیسے حیلہ متعلق ذات ہوتا ہے نہ کہ زائد علی الذات۔

## تشابہات قرآن مجید کا اعلیٰ حصہ ہیں

فرمایا:- حضرت مجدد صاحب قدس سرہ نے تحریر فرمایا کہ قرآن مجید میں سے اعلیٰ حصہ تشابہات ہی ہیں۔ (اور وہ صفات میں ہوتی ہیں نہ کہ احکام میں) شاہ عبدالعزیز نے کشف ساق میں جس قدر لکھا ہے وہ تمام مشتبہات کے لئے کافی و وافی ہے۔

## دائرہ کی مقدار؟ اور طبی فائدہ

احقر نے دائرة کی تحدید یکمشت کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا کہ حضرت ابن عمرؓ کے اثر سے ثابت ہے اور امام مالک کے نزدیک تحدید نہیں ہے بلکہ عرف پر ہے۔

پھر ۱۴ اکتوبر ۲۰۱۴ء کو احقر نے بموذگی مولانا حفظ الرحمن صاحب وغیرہ یہ دریافت کیا کہ یکمشت سے دائرة کم رکھنے یعنی کٹوانے میں اور منڈوانے میں گناہ برابر ہے یا تنشیک ہے؟ فرمایا کہ منڈانے میں کترانے سے زیادہ گناہ ہے البتہ اگر جڑ سے کتروائے تو منڈانے کے ہی برابر ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ مالکی حج کرنے آتے ہیں جن کی دائڑھیاں خس خسی یا منڈی ہوئی ہوتی ہیں اسی طرح مغرب کے شافعی حجاج آتے ہیں جن کی دائڑھی منڈیاں ہوتی ہیں اس قدر عمل شریعت و دین پر رہ گیا ہے۔ حنفی حجاج کے عموماً دائڑھیاں ہوتی ہیں۔

**فائدہ:** احقر بہ حیثیت طبیب کے عرض کرتا ہے کہ دائڑھی منڈا ناطبی نقطہ نظر سے رجویت (مردانہ قوت) کے لئے بھی سخت مضر ہے۔ جبکہ موئے زار کے لئے استرے کا استعمال نہایت درجہ مفید ہے۔ (بجنوری)

## مال میں علاوہ زکوٰۃ کے بھی حقوق ہیں

فرمایا:- وہ حقوق منتشر ہیں منضبط نہیں اور ایسے زائد صدقات کا لینا بعض کا ترغیب اور بعض کا تاکید ازمانہ صحابہ میں بھی ثابت ہے۔

## حضرت شاہ صاحبؒ کے ذاتی حالات، خود ان کی زبانی

فرمایا:- میں بارا دہ بھرت وطن (کشمیر) چھوڑ کر آیا تھا۔ اور دیوبند ۱۸ سال رہا۔ جن میں سے ۶ سال دارالعلوم سے کوئی وظیفہ بھی نہیں لیا۔ پھر نکاح ہوا۔ صرف اپنے بزرگوں کے اتباع میں علم پڑھا تھا۔ نہ دنیا پیش نظر تھی اور نہ دین، ہی کے لئے خاص نیت تھی۔

ایک روز فرمایا کہ میں صرف حرمین میں رہا ہوں مصروف غیرہ نہیں گیا۔ عربی بولنے میں مجھ سے وہاں کے سارے لوگ ہیئے تھے الابغداد کے ایک عالم جو جہاز میں میرے ہمراہ تھے مگر وہ بھی تکلف کرتے تھے اور صاحب رسالہ حمید یہ کہ وہ میرے ہمراہ ایک ماہ رہے اور سوچ سوچ کر تکلفاً میری باتوں کا تھوڑا بہت جواب دیتے تھے۔

ایک دفعہ اس بارے میں یوں فرمایا کہ میں عرب گیا تو مجھ سے کوئی صاف اور بے تکلف عربی بولنے والا نہ نہ مل، صاحب رسالہ حمید یہ البته مجھ سے اچھی طرح عربی بول لیتے تھے۔ لیکن میرے استفسار پر انہوں نے فرمایا کہ مجھے بھی تکلف کرنا پڑتا ہے تم سے بولنے میں۔

رقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اس کی وجہ حضرتؒ کے مقابلہ میں دوسرے علماء عصر کے علم کی کمی تھی۔ کیونکہ حضرتؒ بحر العلوم تھے یہی حال ہم نے بزماتہ قیام مصر علامہ کوثریؒ کا بھی دیکھا کہ وہ علماء ازہر کے مقابلہ میں بڑی روائی کے ساتھ اور عمدہ فضیح و بلیغ عربی میں بے تکان بولتے تھے۔ اور وہ لوگ کمی علم کی وجہ سے قاصر رہتے تھے اور ہم دونوں کا علم تو ان دونوں اکابر کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں تھا۔ مگر علمی مطالعہ کی وجہ سے علماء حرمین و مصر کے ساتھ بے تکلف علمی مذاکرات کیا کرتے تھے۔ اسی لئے ہمارا خیال ہے کہ صرف ادبی عربی زبان کی مہارت اور تقریر و تحریر بغیر وسعت مطالعہ کے بے سود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فرمایا میں نے دیوبند میں صرف چار کتابیں پڑھی ہیں ہدایہ اخیرین (تاتکتاب الکفالة)

بخاری شریف ترمذی شریف ابو داؤد شریف اور مولانا محمد اسحاق صاحب سے مسلم شریف ابن ماجہ موطاً امام مالک رشیمی میں پڑھی ہیں۔

## تا سید مدہب حنفی کے لئے سعی مشکور

فرمایا:- میں نے حنفیہ کے لئے اس قدر سامان جمع کیا ہے کہ آج تک مجموعی طور سے بھی تمام سلف علماء احناف سے نہیں ہو سکا ہے لیکن افسوس ہے کہ میری یادداشتؤں کو صاف اور منقح کرنے کے لئے کوئی صاحب سوا نہیں ملا اور نہ امید ہے۔

(آخر میں حضرت پچھا حقر سے مطمین ہوئے تھے اور فرمایا تھا کہ ”یہ صاحب اگر ہمیں پہلے سے مل جاتے تو ہم بڑا کام کر لیتے“، افسوس ہے کہ دیوبند کے بعد حقر کے تین سال کرنال میں ضائع ہو گئے۔ ورنہ ممکن تھا کہ اتنی مدت اور حضرت کی خدمت اقدس میں رہ کر آپ کی مزید خوشودی حاصل کر کے اس کو ذخیرہ آخرت بناسکتا۔ ولله الامر من قبل و من بعد)

## فقہ حنفی اور حدیث

فرمایا:- حنفیہ کی اکثر جزئیات احادیث کے ماتحت نکلیں گی۔ بخلاف دیگر مذاہب کے کان کے یہاں تخصیصات زیادہ ہیں۔ پس حنفیہ کا مدہب زیادہ اسفر و روشن ہے۔

## علم کی خامی و پختگی

فرمایا:- جس کا علم کچا ہوتا ہے اسی کو قواعد بازی کی ضرورت ہوتی ہے ورنہ جس عالم کے سامنے خصوصی ذخیرہ اور جزئیات کا ذہیر ہوتا ہے وہ قواعد کی حقیقت کچھ نہیں سمجھتا۔

## حضرت شاہ صاحب کی نظر اور وسعت مطالعہ

فرمایا:- میرا مطالعہ و نظر بہت سے شراح حدیث سے زیادہ ہے اور حافظ ابن حجر سے بھی تتبع طرق و اسانید میں تو کم لیکن معانی حدیث میں زیادہ ہی کلام کر سکتا ہوں۔ پس جن پر کلام کرتا ہوں ان سے زیادہ جانتا ہوں۔

## حافظ کے حوالوں میں غلطیاں

پھر فرمایا کہ حافظ سے بھی حوالے وغیرہ بہت غلط ہوئے ہیں۔ میرے کم غلط ہوں گے اور حافظ

کو بعض قیود حدیث بھی محفوظ نہیں رہیں اور میں ان ہی قیود سے جواب دہی کرتا ہوں۔  
معنے حدیث ان کا موضوع بھی نہیں ہے اس لئے ہر جگہ ان سے بڑھ جاؤں گا یوں ہی دعوے  
نہیں ہیں اور حقائق و معارف میں شیخ اکبر کے سواب سے زیادہ واضح کر سکتا ہوں ان سے بھی  
کہہ دیتا مگر دل میں نہیں ہے وہ نصوص سے نہیں ثابت کرتے اور میں نصوص سے منوا سکتا ہوں۔

### رواۃ بنیاری کی غلطیاں

فرمایا:- میں بھی اگر چاہتا تو بنیاری کے رواۃ کی غلطیاں سو کے قریب جمع کر دیتا مگر  
افسوس ہے کہ اس پر میں نے کوئی یادداشت جمع نہ کی۔ اور صرف یہی جمع ہو جاتا کہ ایک راوی  
کئی کئی جگہ باہم متعارض و متناقض روایات کرتا ہے اور درس میں اس کو بتلا بھی دیتا ہوں اور  
یہ بھی کہ نئی چیز کہاں نکلی اور اس کا کیا فائدہ ہے؟

### مسجد رسول اللہ بطور یادگار

فرمایا:- کتب سیر سے یہ ثابت ہے کہ حضور علیہ السلام نے جہاں چند روز قیام فرمایا  
غزوات وغیرہ میں جیسے احزاب میں قریب پندرہ روز کے محاصرہ میں مقیم رہے تو ایک جگہ  
پتھروں کی چہار دیواری بنادیتے تھے اور اندر فرش ہموار کر دیتے تھے۔ جس میں نماز ہوتی تھی  
اور اس کو مسجد نبوی کہتے تھے۔

سیر والوں نے بھی ان کو مسجد رسول اللہ کہا ہے تاکہ بعد وائلے یادگار تسبیحیں یہ نہیں کہ وہ  
فقہی مساجد ہو گئیں تاکہ ان کے احکام مرتب ہوں۔

### صلوۃ علی غیر النبی کا جواز

فرمایا:- اس کا جواب کتاب اللہ وحدیث سے ثابت ہے قوله تعالیٰ وصل عليهم پس  
عدم جواز محض اس لئے ہے کہ عرفان انبیاء علیہم السلام کے لئے مخصوص بولا جانے لگا ورنہ کوئی  
وجہ نہیں ہے عدم جواز کی۔ اور مذاہب اربعہ سب ناجائز ہی قرار دیتے ہیں۔

پیر جماعت علی شاہ صاحب کے متعلق کراچی سے ایک شخص نے دیوبند استفتاء بھیجا تھا  
کہ ان پر ان کے مرید درود بھیجتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟ تو میں نے ناجائز ہونے کا فتویٰ دیا

تحا۔ اور اسی وقت سے انہوں نے ہم پر فتویٰ تکفیر کا دیا ہے۔

## اطہارِ علمی وجہ اہانت

فرمایا:- میں جس چیز میں تشفیٰ نہیں پاتا یا کسی بات کو نہیں جانتا تو ہزاروں میں کہہ دیا کرتا ہوں کہ میں اس کو نہیں جانتا۔ لیکن آج کل عموماً اس کے لئے کوئی تیار نہیں ہوتا۔

## وقف و انصاد میں فرق

ارصاد وہ ہے کہ سلاطین جو چیزیں رفاه عام کے لئے رکھتے ہیں (اس کا ذکر مبسوطات میں ہے متون میں نہیں ہے) اور حنفیہ کے نزدیک منقولات کا وقف بھی جائز ہے بشرطیکہ متعارف ہو۔

## سامانِ جہاد تیار کرنا

فرمایا:- جنگ بدر میں صرف تین گھوڑے ساتھ تھے۔ لیکن حضرت عمرؓ کے عہد مبارک میں مدینہ سے تین منزل پر تیس ہزار گھوڑے ہر وقت موجود ہتے تھے اور جہاں کہیں ضرورت ہوتی تھی بھیجے جاتے تھے۔ آج ہم یورپ کے جنگی ساز و سامان پر حیرت کرتے ہیں مگر مسلمانوں کے اس قسم کے گذشتہ انتظامات سے بے خبر ہوتے ہیں اور آج کل بھی گوزمانہ پلٹ گیا ہے لیکن عرب کا گھوڑا دنیا کا بہترین گھوڑا امانا جاتا ہے اور عربی اصل گھوڑا تیس تیس ہزار میں بکتا ہے۔

حضرت عمرؓ جہاد کے گھوڑوں پر ”الوقف لله“ کا شپہ لگوادیا کرتے تھے۔

## زیادہ اور کم خوراکی

ایک شخص کا واقعہ سنایا جو ۲۵ نان اور اڑھائی سیر گوشت کھالیا کرتا تھا اور بظاہر جسم وجہ سے اوروں کی طرح تھا۔ اسے دیکھ کر مجھے تعجب ہوا۔ میں نے صرف تین شخصوں کو دیکھا ہے جو لذانہ دنیوی سے بے نیاز ہو کر گزر کرتے تھے۔ بقیہ کو تو عیش و راحت اور لذیذ کھانوں پر ہی مائل دیکھا۔

نبرا:- حضرت مولانا شیخ الہندؒ کہ سوایا ڈیڑھ چھاتی کھاتے تھے اور بہت زیادہ سادہ و بے مزہ سالم کھاتے تھے اور مہماں کے لئے جب کچھ تکلف ہوتا اس وقت بھی مکلف کھانا دکھلانے کو کچھ کھا لیتے تھے مگر قطعاً غبত نہ فرماتے تھے۔

نمبر ۲:- مولانا محمد اسحاق صاحب صحیح کے وقت چاء پیا کرتے تھے میں صبح غسل ہی میں پڑھنے جایا کرتا تھا لیکن مجھے چائے کے لئے کبھی نہ فرماتے تھے۔ ایک دفعہ مجھے بھی نصف پیالی دیدی جو بغیر دودھ کے بالکل کڑوی سبز اور نمکین تھی۔ میں نے اس کو بدمزہ ہونے کی وجہ سے مشکل سے پی۔

نمبر ۳:- مولانا حکیم رحیم اللہ صاحب بجنوری جیسا بھی کھانا سامنے آ جاتا کھا لیتے تھے۔ کبھی نہ کوئی عیب نکالتے تھے اور نہ لذیذ کھانوں کی فرمائش کرتے تھے۔

درحقیقت جیسی بھی عادت بپن سے پڑھاتی ہے ویسی ہی آخر تک رہتی ہے۔ پچھلے دنوں اخبارات میں آیا تھا کہ وزیر ایران وزیر چاپاں کے پاس گیا اور لوٹا تو کھانا پسندنا آنے کی شکایت کی میں نے کہا کہ وزیر تو ہو گیا مگر اتنی بات نہ سمجھا کہ کھانوں کا اچھا برا ہونا اپنی عادت کے موافق ہوتا ہے۔

### اداعہ زکوٰۃ کی قیود

مولانا کفایت اللہ صاحب نے مجھ سے دو مرتبہ اس بارے میں گفتگو کی کہ زکوٰۃ کے مسئلہ میں جو قیود عند الحفیہ ہیں وہ بر بناء مصالح اٹھادیٰ چاہیں تاکہ مدارس و مساجد وغیرہ میں صرف کی جاسکے میں نے کہا کہ یہی کرنا ہے تو بخاری کا نہ ہب لے لو۔

نیز تفریق میں ازو جین کے مسئلہ میں دریافت کیا تو میں نے کہا کہ امام مالک کا نہ ہب ہے کہ زوج نفقہ نہ دے سکے تو تفریق کر دی جائے۔ پھر مآخذ پوچھا تو میں نے کہا کہ فلاں آیت سے امام مالک عام مراد لیتے ہیں اور دوسرے ائمہ خاص۔

### امام اعظم سے روایت مر جو ح

فرمایا:- اگر امام صاحب کی کوئی روایت مجھ کو مل جاتی ہے خواہ وہ مرجوح ہی ہو تو میں اس کو لے کر حدیث کا جواب دے دیا کرتا ہوں۔

### سنن بیہقی قلمی زیادہ صحیح ہے

فتح الباری میں ایک مقام پر حافظ بیہقی کے حوالے دیئے ہیں جو حفیہ کے لئے مضر ہیں۔ میں نے تقریباً ۲۱ سال ہوئے ہیں کہ مولانا گنگوہی کے یہاں قلمی بیہقی دیکھی تھی۔ (جواب بھی موجود ہے) اس میں حفیہ کے موافق پایا اور اب طبع بھی ہو گئی ہے۔ لیکن اس میں حافظ کے موافق درج ہے۔

میرا خیال ہے کہ وہ نسخہ بھی غلط ہی ہوگا جو حافظ کے پیش نظر تھا اس لئے حافظ کو غلط نہیں ہوتی ہے میں نے اب ۲۱ سال کے بعد اس کے قرائیں بھی لکھنے شروع کئے ہیں کہ قلمی صحیح ہے۔

### عورت کا کشف وجہ غیر

درس بخاری شریف قصہ فضل بن عباس<sup>رض</sup> (ص ۲۰۵) کے تحت احقر کے استفسار پر فرمایا عورت کا اجنبی مرد کے سامنے کشف وجہ و کفین و قدم جائز ہے بشرطیکہ امن ہو اور اسی طرح اگر امن ہو تو عورت کو بھی اجنبی مرد کو دیکھنا جائز ہے۔

### حجۃ الوداع میں تعداد صحابہ

فرمایا:- حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ برداشتے ستر ہزار اور برداشت ابی ذر رض (امام حدیث) ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ شریک ہوئے تھے اور جس قدر بھی مسلمان ہو چکے تھے سب ہی شریک ہوئے ہیں۔

### اناج پر بیٹھنا جائز ہے

فرمایا:- فتح الباری میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں اسی اونٹ پر سوار ہوئے تھے جس پر زاد تھا۔ لہذا میں نے مسئلہ نکالا کہ اناج پر بیٹھنا جائز ہے۔

### واجب کا درجہ سب کے یہاں ہے

فرمایا مالکیہ حنابلہ اور شافعیہ کے یہاں واجب نہیں ہے لیکن فقہ مالکی میں ہے کہ جماعت فرض عین ہے مگر شرط صحت نہیں ہم کہتے ہیں کہ یہ تو حنفیہ کا واجب ہی ہوا۔ اور حنفیہ سے بھی تصریح ہے کہ واجب عملاً فرض ہے گو اعتقد افرض جیسا نہیں ہے۔

### بعض الناس سے مراد

فرمایا:- بخاری شریف میں لفظ بعض الناس ۲۲ جگہ آیا ہے اکثر امام اعظم مراد ہوتے ہیں اور کہیں کہیں امام شافعی اور ایک دو جگہ امام محمد اور ایک جگہ امام زفر اور کہیں بعض الناس سے مقصد رد اور کبھی قبول بھی اور کسی جگہ توقف اور بعض جگہ محض نقل مذہب ہوتا ہے۔

## حضور علیہ السلام نے قرآن کیا ہے

فرمایا:- امام مالک و شافعی نے مان لیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھا اور حنبل نے کہا کہ متنقع تھے۔ کیونکہ حدیث میں ولم يحل من اجل بدنۃ وارد ہوا ہے (بخاری ص ۱/۲۰۹)

حنفیہ کا جواب یہ ہے کہ عدم حلت عن الاحرام بوجہ قرآن و سوق ہدیٰ ہر دو ہوگا۔

نیز بخاری ص ۱/۲۱۰ میں تصریح ہے ”و سمعتم یصرخون بهما جمیعاً“ یہ بھی قرآن پر دال ہے۔

دوسرے وقت فرمایا:- حضور علیہ السلام نے ججۃ الوداع میں قرآن کیا ہے اس کے لئے میری ایک دلیل یہ بھی ہے کہ حضرت علیؑ ہدیٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک تھے اور وہ قارن تھے۔

ہدیٰ کے سو اونٹ تھے جن میں سے (احادیث صحیحہ سے میرا استنباط ہے کہ) ۶۳ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار ذبح فرمائے گویا آپ کی عمر کے ہر سال کے مقابلہ میں ایک اونٹ تھا اور حضرت علیؑ کی عمر ۳۲ سال تھی لہذا ۳۲ انہوں نے ذبح فرمائے اور باقی پانچ کو دوسرے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذبح فرمایا ہے اور اسی لئے حدیث بخاری وغیرہ میں لفظ بدنات آیا ہے جو کہ جمع قلت ہے اور اس کا محمل میرے نزدیک یہی پانچ اونٹ ہیں۔

## تلبیہ و طواف کی اہمیت

فرمایا:- حج میں اصل وظیفہ حاجی کا تلبیہ ہی ہے۔ باقی صلوٰۃ علی النبی و دیگر اذکار بھی ممنوع نہیں ہیں اور افضل عبادات حج کے زمانہ میں طواف کعبہ ہے کما صرح بالفقہاء۔

## بہائم اور عظمت انبیاء علیہم السلام

فرمایا:- بہائم انبیاء کی کس قدر عظمت کرتے ہیں اور کس قدر پہچانتے ہیں اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ججۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اونٹوں کو ذبح فرمانے لگے تو ایک دوسرے پر سبقت کرتے تھے کہ پہلے ہمیں ذبح فرمائیں۔

## موت کے لئے پیر کا دن افضل ہے

فرمایا:- یہ علامہ جلال الدین سیوطی کا ارشاد ہے کہ موت کے لئے پیر کا دن جمعہ سے افضل ہے اور پیر کے روز ہی ۶۳ سال کی عمر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و عمرؓ کی وفات ہوئی ہے۔

## قبور روضہ نبویہ

فرمایا:- قبلہ مدینہ منورہ میں جنوب کی طرف ہے اور قبریں اس طرح ہیں (جنوب)، مشرق، مغرب، شمال) اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدفن ہے پھر حضرت ابو بکرؓ کا اور پھر حضرت عمرؓ کا۔

## ذکر علامہ ابن تیمیہؓ کا

فرمایا:- میرا خیال ہے کہ ابن تیمیہؓ کو پہاڑ ہیں علم کے مگر کتاب سیبویہ کو نہیں سمجھ سکے ہوں گے کیونکہ عربیت اور فتحی نہیں ہے۔ فلسفہ بھی اتنا جانتے ہیں کہ کم اتنا جانے والے ہوں گے مگر ناقل ہیں۔ حاذق نہیں ہیں۔

معقولات کا حاضر رکھنے والا بھی ان جیسا کم ہوا ہے اور مطالعہ بھی بہت زیادہ ہے مگر باوجود اس کے کچھ بات کو اختیار کر لیتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حاذق نہ تھے۔ سیبویہ کی سترہ غلطیاں نکالی ہیں اور میرا خیال ہے کہ خود ہی غلط سمجھے ہوں گے۔

## عام خاص سے راجح ہے

فرمایا:- عام کا عموم اگر سلف میں زیر عمل رہ چکا ہو تو وہ خاص سے راجح ہے ورنہ خاص راجح ہے اور عام کو خاص پر حمل کریں گے (ابو بکر جصاص) لہذا معلوم ہوا کہ حنفیہ کے یہاں حمل عام علی الخاص مدام (ہمیشہ) نہیں ہے جیسا کہ مشہور ہے۔

## سید کے لئے زکوٰۃ

فرمایا میرے نزدیک سید کو زکوٰۃ کا مال لینا سوال کرنے سے بہتر ہے۔ امام رازی و طحاوی برداشت امام ابی حنیفہ قال جواز ہوئے ہیں اور امام رازی کو فقہ فی النفس حاصل ہے۔ اس لئے میں جواز کا فتویٰ دے دیتا ہوں۔

## رجوع فی الہبہ کی تحقیق

فرمایا رجوع فی الہبہ اگر موالع سبعہ موجود نہ ہوں تب بھی بغیر قضاء قاضی یا بغیر رضا، مولوہ بہ لے کے صحیح نہیں ہے اور بصورت عدم موالع سبعہ و تحقیق قضاء قاضی یا تراضی بھی قضاء صحیح ہوتا ہے مگر دیانتہ پھر بھی عند بعض الحفیہ مکروہ تحریکی ہے جس کو حفیہ ناجائز کہتے ہیں اور بعض حفیہ کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے۔ (در مختار مع شامی جلد ۴)

پھر فرمایا کہ یہ شرائط تحقیق قضاء و تراضی شامی وغیرہ میں نہیں ملتیں۔ بلکہ متن کنز میں ہیں۔ حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب<sup>ر</sup> نے دیوبند میں ایک بار اسی مسئلہ رجوع فی الہبہ میں جواز کا فتویٰ دیا اور میرے پاس تصدیق کے لئے آیا تو میں نے عرض کیا کہ مسئلہ غلط ہے کیونکہ قضاء قاضی یا تراضی کا بھی ہونا ضروری ہے علاوہ موالع سبعہ کے ارفاق کے۔ حضرت مفتی صاحب نے فتویٰ واپس لے لیا لیکن انگلے روز کہلا کر بھیجا کہ تمام شامی دیکھی گئی کہیں ان شروع طکا ذکر نہیں ہے تو میں نے متن کنز کا حوالہ دیا اور اس کو مفتی صاحب نے قبول فرمایا۔ اسی طرح کنز کتاب الحج میں ایک باب ہے جو شامی وغیرہ بڑی کتابوں میں نہیں مل سکتا۔ دوسرے وقت بتایا کہ وہ باب الفوات ہے کہ حج فوت ہو جانے کی صورت میں افعال عمرہ کر کے الحرام سے نکلے گا اور اس عمرہ کو عمرہ فوات کہتے ہیں۔ (بخاری عن ابن عمر<sup>ر</sup> (ص ۲۳۳/باب الاصدار)

## قیام میلاد کے بارے میں تحقیق

فرمایا۔ ابن حجر اور علامہ سیوطی نے اس کو مستحب کہا ہے اور حضرت سعد<sup>ر</sup> کے لئے حضور علیہ السلام کے فرمان ”قومو السید کم“ کو جھٹ بنایا ہے۔ (سیرۃ علی) یہ حالت ہے علم حدیث کے اجل فاضلین کی کہ امر متفقین و مشاہد پر ایک امر مولوہ وغیرہ مشاہد کو قیاس کرتے ہیں تفقہ نہ ہونے کے باعث اس لئے کہ حضور علیہ السلام کا تشریف لانا امر مولوہ وغیرہ ہے عنایت ہو جائے تو آجائیں ورنہ نہیں۔ حافظ ابن حجر حدیث کے پہاڑ ہیں کہ اگر کسی پر گریں تو ڈھادیں اور فرقہ میں درک نہیں ہے۔

## تفقہ کا فقدان

فرمایا صاحب در مختار اور شامی وغیرہ محض ناقل ہیں اور فرقہ سے (جو کہ صفت نفس ہوتی

ہے) مناسبت بھی نہیں ہے۔ مخف حضرت گنگوہی گود لکھ کر ان کو کچھ مناسبت تھی اور گمان یہ ہے کہ تین صدی سے تفقہ مفقود ہے۔

### زودنویسی کے شاہ کار

فرمایا علامہ عینیٰ نہایت زود قلم تھے اور انہوں نے خود لکھا ہے کہ قدوری ایک دن میں لکھ دی تھی اس پر مزید دو قصے بھی حضرت نے سنائے۔

نمبر ایں اور والد صاحب اور ایک صاحب علاقہ دار (عبداللہ) ایک مرتبہ ساتھ جا رہے تھے اور وہ شخص والد صاحب سے با تین کرتا جاتا تھا اور بہت تیز لکھتا بھی جاتا تھا اور اس کی غلطیاں بھی نہیں دیکھیں۔

نمبر ۲: ایک شخص نے گلتاں ایک دن میں لکھ دی تھی۔

### ركوع میں جاتے ہوئے تکبیر کے ساتھ رفع یہ دین

فرمایا اس پر میرا ایک اعتراض ہے جو عرصہ سے لکھا ہے اور شافعیہ میں سے اس کا جواب کسی سے بھی نقل نہیں ہوا۔ وہ یہ کہ حج کے احکام میں وارد ہے کہ اونچائی پر چڑھتے ہوئے تکبیر اور نچائی پر اترتے ہوئے تسبیح کہے۔ لہذا جس طرح حج میں اترتے ہوئے تکبیر نہیں ہے نماز میں بھی رکوع میں جاتے ہوئے تکبیر مع رفع یہ دین نہ ہونی چاہئے۔ باقی یہ کہ رکوع میں جاتے ہوئے بغیر رفع یہ دین کے توحیہ کے یہاں بھی تکبیر ہے تو اس کا جواب سب ہی پر ہے اور ہم تو شارع سے نقل پیش کر دیں گے اور وہ کافی ہے اور حضرت ابن عمرؓ سے ثابت ہے کہ سفر میں اترتے ہوئے تکبیر نہیں پڑھتے تھے۔

(حضرت کا اشارہ اس طرف معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم کہ رکوع میں جاتے ہوئے قولی تکبیر تو امر تبعیدی کے تحت ہوئی لیکن اس کو ہم فعلی تکبیر (رفع یہ دین) سے موکدنا کریں تو زیادہ بہتر ہے کیونکہ اترائی میں سرے سے تکبیر ہے ہی نہیں اسی لئے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بھی نہیں پڑھتے تھے)

### روضۃ اطہر عرش سے افضل ہے

فرمایا کثر علماء اسی کے قالیں ہیں کہ روضۃ مقدسہ نبویہ عرش سے بھی افضل ہے صرف ابن تیمیہ

توقف کرتے نظر آتے ہیں مجاہد سے مرسل صحیح مروی ہے کہ بروز قیامت جب حق تعالیٰ کی تجلی ہوگی عرش پر تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرش پر اپنی طرف ہوں گے (گویا اس روز بھی حضور علیہ السلام کو یہ عظیم منقبت حاصل ہوگی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کی تجلی خاص طور سے اپنی سب سے بڑی مخلوق عرش پر ہوگی۔ نہیں کہ وہ خود بھی عرش پر بیٹھا ہو گایا کسی خاص جہت میں ہو گا وغیرہ) پھر فرمایا کہ مدفن مبارک کے علاوہ باقی مدینہ منورہ مفضول ہے بیت اللہ سے احمد کے پیچھے پہاڑ ہے عیر اور مغربی جانب میں ہے عائران دونوں پہاڑوں کے درمیان میں حرم مدینہ ہے۔

### تمام احادیث قرآن مجید سے ماخوذ ہیں

حدیث بخاری شریف (ص ۲۵۱ / اباب حرم المدینہ) میں جو لعنت اللہ والملائکہ کی وعید آئی ہے۔ وہ قوله تعالیٰ وَمَن يَرْدِفِيهِ بِالْحَادِنَّ ذَقَهُ مِنْ عَذَابِ الْيَمِ سَمَاءَ وَمَا خَوَذَ ہے یہ بھی فرمایا کہ میرا دعویٰ ہے کہ تمام احادیث قرآن مجید سے ماخوذ ہیں۔

### بچوں کی نماز کا حکم

فرمایا بچوں کے متعلق یہ کہنا چاہئے کہ پڑھ تو رہے ہیں ظہر، عصر، مغرب، عشاء، و فجر ہی لیکن وہ واقع ہو رہی ہیں نفل۔ یہ کہنا غلط ہے کہ وہ نفل پڑھ رہے ہیں اور اس امر کی بھی نقل نہیں ہے کہ بچوں کی عبادت کا ثواب والدین کو ملتا ہے۔

### نذر مشی الی بیت اللہ کا حکم

فرمایا حنفیہ کے نزدیک یہ نذر صحیح و جائز ہے اور مشی لازم ہے البتہ معدور ہو جائے تو رکوب جائز ہے لیکن جزاء آئے گی۔ اس کے علاوہ کسی زیارت یا مسجد وغیرہ کے لئے چل کر جانے کی نذر کرے تو مشی لازم نہ ہوگی۔ امام طحاویؒ کے نزدیک علاوہ جزاء کے کفارہ یعنی بھی ہے لیکن میر اگمان ہے کہ عام حنفیہ اس کے قائل نہیں ہیں۔

### خیر القرون سے مراد

حدیث بخاری شریف (ص ۳۶۲) خیر القرون قرنی الخ کے بارے میں فرمایا:- اکثر

علماء نے اس کو صحابہ، تابعین، و تبع تابعین کے زمانوں پر مجمل کیا ہے اور بعض مصنفین نے لکھا کہ مدرسہ تبلیغ اتنی ترقی کیا تھی اور حضرت شاہ ولی اللہ نے جمہور کے خلاف یہ شرح کی ہے کہ فقط تیس سال تک خیر القرون کا زمانہ رہا اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ دوسرا حضرت ابو بکر و عمرؓ کا زمانہ تیسرا حضرت عثمانؓ علیؓ کا زمانہ۔

### فضیلت و قرابت کا فیصلہ

بخاری ص ۵۱۶ باب فضل ابی بکرؓ پر فرمایا یہ تو حضرت ابن عمرؓ ہی صحابہ کرام کا فیصلہ بتالا رہے ہیں کہ ہم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہی میں حضرت ابو بکرؓ کو حضرت عمرؓ پر فضیلت دیا کرتے تھے اور پھر حضرت عمرؓ کو حضرت عثمانؓ پر اس کے بعد یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کی فضیلت امام اشعری کے نزدیک قطعی ہے اور علامہ باقلانی اس کو ظنی کہتے ہیں میری رائے میں امام اشعری کا فیصلہ راجح و صواب ہے۔ کیونکہ اس کے لئے احادیث اتنی زیادہ وارد ہوئیں کہ ان سے تواتر سے بھی اور پر کا درجہ ثابت ہو سکتا ہے پھر اسی طرح حضور علیہ السلام کے دونوں دامادوں حضرت عثمان و علیؓ کا بھی حال ہے لیکن آگے جو ترتیب (۳۱۵) فضیلت (خلافت) کی سامنے آئی اس میں قرابت کے لحاظ سے برعکس صورت بن گئی کہ جو قرابت و نسب کے اعتبار سے حضور علیہ السلام سے سب سے زیادہ قریب تھے ان کی یہ فضیلت آخر میں ظاہر ہوئی یعنی حضرت علیؓ پھر حضرت عثمان پھر حضرت عمرؓ کیونکہ حضرت علیؓ تسب میں بھی اقرب تھے پھر داماد بھی ہوئے حضرت عثمان ذوالنورین ہوئے اور حضرت عمرؓ حضرت حفصہؓ کی وجہ سے حضور سے قریب ہوئے۔

معلوم ہوا کہ قرابت و وراثت کا درجہ ذاتی فضائل و مناقب کے مقابلہ میں مرجوح ہے جس کی وجہ سے خلافت میں معاملہ برعکس ہو گیا کہ حضرت ابو بکر کے بعد پہلے حضرت عمرؓ پھر حضرت عثمان اور پھر حضرت علیؓ خلیفہ ہوئے۔

آگے بخاری نمبر ۵۹۰ میں حضرت معاویہؓ کا قول ذکر ہوا کہ ہم خلافت کے زیادہ مستحق ہیں بہ نسبت ابن عمر اور ان کے باپ کے۔

### ترتیب خلافت کیلئے اہم تحقیق

اس پر حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ قرابت نبویہ کا معاملہ ترتیب خلافت سے برعکس

ہے۔ چنانچہ حضرت علیؓ جو حضور علیہ السلام سے سب سے زیادہ قریب تھے وہ حضرت ابو بکرؓ سے بر عکس ہوئے اور حضرت معاویہؓ نبیت حضرت عمرؓ کے حضور علیہ السلام کے ساتھ زیادہ قربت والے تھے اسی لئے حضرت معاویہؓ نے اوپر والی بات کہی ہے۔

حضرتؓ کا یہی ارشاد فیض الباری ص ۱۰۰/۲ میں بھی ہے اور حاشیہ بخاری میں فتح الباری سے یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کی رائے حضرت معاویہؓ سے مختلف تھی۔

آخر میں حضرتؓ نے یہ بھی فرمایا کہ حضرت ابو بکرؓ حضرت مہدی علیہ السلام سے بھی یقیناً افضل ہیں۔ (نوٹ) حضرتؓ کے ارشاد مذکور سے واضح ہوا کہ قرابت نبوی کا درجہ کتنا ہی زیادہ بھی ہوتا وہ ذاتی فضیلت و منقبت کے وہ مدارج حاصل نہیں کر سکتا جو خلافت نبوی کے لئے ضروری و اہم تر ہیں۔ اسی لئے حضرت علی و عثمانؓ کی خلافت موخر ہو گئی اور اسی سے ہمیشہ کے لئے امارت ایسی اہم ترین ذمہ داری کے واسطے بہ نسبت و راثت و قرابت کے ذاتی فضائل و مناقب کو ہی ترجیح حاصل ہو گئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اوپر کی تفصیل سے یہ زریں اصول امت محمدیہ کے لئے ہمیشہ کے واسطے قائم ہو گیا کہ کسی بھی اہم ذمہ داری کے منصب و عہدہ کے لئے نسب و راثت و قرابت کی بجائے اس عہدہ کے واسطے ذاتی کمالات و فضائل اور اہلیت و صلاحیت ہی کو ترجیح دینی چاہئے۔

### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

حضرت امام امام اعصر شاہ صاحبؒ کے ملفوظات گرامی مدت ہوئی ”نطق انور“ حصہ اول کے نام سے شائع ہوئے تھے اب نئی کوشش سے باقی دوسرے ملفوظات بھی جمع کئے گئے ہیں اور ان سب کا یہ مجموعہ عزیزم عالیٰ قدر مولانا محمد انظر شاہ صاحب سلمہ عمدہ اہتمام سے شائع کر رہے ہیں۔

### انوار انوری کا ابتداء

ایک مجموعہ حضرت مولانا محمد انوری لاکپوری انوری قادریؓ نے بھی جنوری ۱۹۶۸ء میں ”انوار انوری“ کے نام سے شائع کیا تھا جو حضرت شاہ صاحبؒ کے زمانہ دیوبند کے تلمیذ حدیث تھے ان کو بھی حضرتؓ کے علوم سے بڑا شغف تھا اور حضرتؓ کی معیت سفر و حضر کا بھی

بڑا شرف حاصل فرمایا تھا۔ آپ حضرت مولانا شاہ عبدال قادر صاحب رائپوری کے خلیفہ مجاز بھی تھے۔ ان کے جمع کردہ ملفوظات کو بھی یہاں شامل کیا جا رہا ہے جو ص سے ص تک ہیں) اس میں حضرت شاہ صاحب اور دوسرے اکابر کے حالات و سوانح کے علاوہ دوسرے بھی بے شمار علمی افادات ہیں جن کو ہم یہاں نہیں لے سکے۔ حضرت مؤلف انوار انوری نے فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ جو کچھ ہم نے لکھا ہے یہ ایک قطرہ ہے بحر محیط کمالات انوری میں سے۔ اس لئے کہ حضرت شاہ صاحب کے پورے علوم کا احاطہ کرنا بڑا مشکل کام ہے ہمارے جیسے ہمچنانوں کی کہاں وہاں تک رسائی ہو سکتی ہے۔

خود فرمایا کرتے تھے ہمیں مدت العمر کوئی صحیح مخاطب نہیں ملا۔ اس کتاب کو آپ حضرات بغور مطالعہ کر کے کچھ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ علوم انوری اتنے بے بہا تھے آپ کی کتاب ایناس کا جو مطالعہ کرے حالانکہ وہ مختصر ہے تو پتہ چلے گا کہ گویا ساری عمر دعیسائیت میں لگائی ہے اسی طریقے سے بھی کتابیں ہیں۔

ع قیاس کن ز گلتان من بہار مرا

پھر حضرت شاہ صاحب سے متعلق حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ کے حسب ذیل ارشادات نقل کئے:-

بسم الله الرحمن الرحيم

**حضرت علامہ مفتی محمد کفایت اللہ کا قصیدہ مدحیہ**

حامد او مصلیا۔ روض الریاحین مصنفہ مولانا کفایت اللہ صاحب مرحوم مفتی مدرسہ امینیہ دہلی جس کے چار شعر نقل کئے جاتے ہیں۔ مولانا کفایت اللہ صاحب کا نہایت بلیغ قصیدہ ہے جس میں مدرسہ امینیہ دہلی کی تاریخ بیان کی گئی ہے اور حضرت مولانا محمود الحسن صاحب کی تعریف بیان کی گئی ہے اور رسولہ صفحے پر ختم ہوا۔ پہلا شعر ہے۔

عرفت الله ربی من بعيد فكم بين الا له والعبد

اصل میں یہ قصیدہ مدرسہ امینیہ ۱۳۲۶ھ کی روئیداد میں چھپا تھا۔ پھر اس کو علیحدہ رسالہ کی

شکل میں چھپوایا گیا۔

و نختم ذا الكلام بذکر حبر فقید المثل علام فرید اب ہم ایک بڑے عالم کے ذکر پر یہ کلام ختم کرتے ہیں وہ بے نظیر علامہ یکتائے زمانہ ہیں مرویغ العلم مقتضص الفنون تمام فضیلیتیں ان کے فراز کا شکار ہیں لہ، کل المزايا کا المصید نیہ فائق الاقران یدععی بزرگ مرتبہ ہمسرون پر فائق جن کو اتو رشاہ کہہ کر پکارا جاتا ہے حاسدوں کے محبوب فہذا الحبر غارس ذی النخل و اول موظف القوم الرقد کیونکہ یہ علامہ اس درخت کے اگانے والے ہیں اور سوتی قوم کو اول اول جگانے والے ہیں

**ام حضرت شاہ صاحب کے حالات و کمالات کا ذکر:** علامہ فہاد جتاب مولانا مولوی محمد انور شاہ صاحب ساکن کشمیر بے نظیر حسین ہیں۔ ذہن و ذکا۔ درع و تقویٰ میں فرد کامل مدرسہ ہذا میں مدرس اول تھے بلکہ جیسا آئندہ شعروں میں بیان کیا گیا ہے اس شجر علم کے اگانے والے آپ ہیں۔ کیونکہ مولوی محمد امین الدین صاحب جب دہلی تشریف لائے تو مدرسہ قائم کرنے کا ارادہ کیا تو اس وقت ان کے پاس نہ سامان تھا نہ روپیہ۔ آپ نے شخص متوكلا علی اللہ شہری مسجد میں پڑھانا شروع کیا۔

اور مولانا مولوی محمد انور شاہ صاحب آپ کے شریک تھے دونوں صاحبوں نے جس طرح تکلیفیں انجام میں فائی کئے مگر استقلال کو با تھے نہیں چھوڑا۔ آہستہ آہستہ اہل دہلی کو خبر ہوئی اور لوگ متوجہ ہونے لگے یہاں تک کہ مدرسہ امینیہ اس حد تک پہنچا جو آپ کی نظر کے سامنے ہے۔ غرض کہ ابتدائی زمانہ کی کمپرسی کی حالت میں مولوی محمد انور شاہ صاحب اس مدرسہ کے اعلیٰ واول محسن ہیں۔ ان کا شکریہ ادا کرنا اور ہمیشہ ان کو یاد رکھنا اہل مدرسہ کا فرض ہے۔ مولانا نے ایک عرصہ تک مدرسہ ہذا میں درس دیا اور طلباء کو مستفید فرمایا۔ پھر والدین سلمہما اللہ تعالیٰ کے تھانے اور اصرار سے وطن تشریف لے گئے۔ ۱۳۲۵ھ میں حج کے لئے تشریف لے گئے۔ والدی پر وہی میں دو ماہ قیام فرمایا اور اب بھی وطن میں تشریف رکھتے ہیں۔ خدا تعالیٰ مولانا کو تادیر سلامت رکھے اور ان کے بے نظیر علمی کمال سے لوگوں کو فائدہ پہنچائے۔ آئین ۲۱ منٹ۔

یہاں تک تھے کہ جب میں نے شروع شروع میں مدرسہ امینیہ میں پڑھانا شروع کیا۔ ۱۳۱۵ھ تھا۔ شروع شروع میں مدرسہ میں کوئی آمدی نہ تھی۔ شخص تو کل پر گزارا تھا۔ پھر دو سال کے بعد اہل دہلی کو توجہ ہوئی اور مدرسہ میں روپیہ آئے لگا تو مہتمم صاحب نے میری تجوہ پائی جو روپے کر دی۔

**شاہ عبدالقادر کا تلمذ و عقیدت:** میں وہی پائی جو روپے مدرسہ میں ماہوار چندہ دے دیتا تھا۔ پھر آئندہ سال میری تجوہ دس روپے ہو گئی پائی جو روپے ماہوار تو میں مدرسے کو چندہ دے دیتا اور پائی جو روپے مہتمم صاحب کی ملک کر دیتا کہ آپ مجھے اللہ کے واسطے کھانا دے دیا کرو۔ (بقید حاشیہ اگلے صفحہ پر)

## مریع نعتیہ فارسی

(از حضرت شاہ صاحب نور اللہ مرقدہ)

دوش چوں از بے نوائی ہم نوائے دل شدم      عہد ماضی یاد کردہ سوئے مستقبل شدم  
از سفر وَا ماندہ آخر طالب منزل شدم      کر نگا پوسو بسو شام غریباں در رسید  
دشت وَلَگْشَت و بہارستان و خارستان بہم      فکر و ہم ہدم نفس اندر قفس زاد رہم  
پیش و پس بانگ جرس از کارواں در هر قدم      دیدہ عبرت کشوم مخلصے نامد پدید

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) رمضان گزارنے کے لئے گنگوہ تشریف لے جایا کرتے تھے بھی دیوبند جاتے تھے۔  
حضرت مولانا عبد القادر رائے پوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں جب دہلی پڑھتا تھا تو میں نے سنا کہ  
مولانا کریم بخش صاحب گلاوٹھی ضلع بلند شہر سے حضرت شاہ صاحب سے ملاقات کرنے تشریف لائے ہیں  
میرے چونکہ مولانا کریم بخش صاحب استاد تھے میں بھی گیا یہ مغرب کے بعد کا وقت تھا مولانا کریم بخش صاحب تو  
ملئیں حضرت شاہ صاحب کو دیکھا کہ مدرسہ امینیہ کے اندر بیٹھے ہیں اور ذکر جہری سے اللہ کر رہے ہیں۔ جب  
میں بھاگ کر حضرت صوفی بھی ہیں یہ تو حضرت شاہ صاحب نے خود فرمایا تھا۔ بہاولپور کے مقدمہ میں احقر نے ریل  
گاڑی میں جب امرتر سے لاہور کو چلے سوال کیا کہ آپ کو اجازت کن بزرگوں سے ہے تو فرمایا حضرت گنگوہ  
رحمۃ اللہ علیہ سے۔ ۱۳۱۹ھ میں حضرت نے مجھے حدیث کی سند بھی دی اور بیعت کرنے کی اجازت بھی دی۔ ویسے  
تو ہمارا سلسلہ دس پشت سے سہرومدی ہے اور مجھے حضرت مولانا محمد معظم شاہ والد صاحب سے بھی اجازت ہے۔

**فائدہ:** حضرت شاہ صاحب عموماً سہرومدی سلسلہ میں اور چشتیہ سلسلہ میں بیعت کرتے تھے۔ دونوں  
حضرات کے ذکر تلقین کرتے تھے۔

**علامہ تیموی محدث کا ذکر:** ۱۳۱۵ھ سے پانچ سال تک دہلی میں رہے۔ پھر والد صاحب  
کے اصرار پر کشمیر تشریف لے گئے اور پارہ مولائیں مدرسہ قیض عالم جاری کیا۔ غالباً پھر حج کو تشریف لے گئے۔ خود فرماتے  
تھے کہ میں مدینہ منورہ پہنچا تو مولانا ظہیر احسن صاحب شوق نیوی رحمۃ اللہ کے لئے دعاۓ مغفرت ہو رہی تھی مدنیہ منورہ  
مسجد نبوی میں تب معلوم ہوا کہ حضرت نیوی کا وصال ہو گیا۔ یہ بہت بڑی محدث ہو گز رے ہیں صاحب تصنیف ہیں۔  
آثار السنن انہی کی ہے اور جامع آثار امام الاقوام وغیرہ ان کے مصنفات ہیں یہ بزرگ بہت اللہ سے ڈرانے والے  
صاحب درع اور صاحب اتفاق تھے۔ اپنی کتاب آثار السنن جب تفصیف کر چکے تو ایک ایک جزو مجھے کشمیر میں  
بھیجا کرتے تھے۔ (یہ بات مجھے منتظر فقیر اللہ صاحب نے بھی سنائی تھی)

**شاہ صاحب درس مسجد نبوی:** مدنیہ منورہ میں روضہ پاک کے پاس مسجد نبوی میں بھی آپ نے  
(شاہ صاحب نے درس حدیث دیا ہے) اہل مدنیہ خصوصاً علماء بہت متوجہ ہوئے اگر تم سائل کا جواب آپ نے ان گورساں  
کی شکل میں دیا۔ جو علماء دیوبندان دنوں وہاں رہتے تھے انہوں نے کوششیں کیں کہ شب باشی آپ کی مسجد نبوی میں ہو۔  
پھر حج سے واپسی پر دیوبند تشریف لائے۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ سے (باقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

۱۴۔ یہ واقعہ ہمارے استاد مولانا فقیر اللہ صاحب نے ذکر کیا جو کہ ان دونوں میں دیوبند پڑھتے تھے

رحمت حق ہچھومن درماندہ را امداد کرد  
 مقصد ہر طالب حق آں مراد ہر مرید  
 سید و صدر علی شمس ضحی بدر دجے  
 صاحب حوض ولاء ظل خدا رو عنید  
 آیت رحمت کہ شان اور رفست و رحیم  
 خلق خلق قول فعل و بدی و سمت او حمید  
 جبذا وقت عطا ابر سخا آب بقا  
 عام اشیب از جمال طلعتش عید سعید  
 شور عشقش در سر عمار و سلمان و بلاں  
 واله آثاروے معروف شبی بازیزید  
 مسلم و مثل بخاری وقف بر وصل سیر  
 اتقیا را اسوہ اقدام وے تقلید جید  
 آں زماں بودہ نبی کا دم بد اندر ماوطین  
 در ہر آں چیزے کہ آ و دست ازو دعو و عید  
 در مقام قرب حق بر مقدم او فتح باب  
 دید و بشنید آنچہ جزوے کس نہ بشنید و ندید

تاسروش غیب از الطاف قدسم یاد کرد  
 بالمن خیر الوری بہرنجات ارشاد کرد  
 قبلہ ارض و سما مرآت نور کبریا  
 شافع روز جزا و انگہ خطیب انیاء  
 صاحب خلق عظیم و مظہر جود عیم  
 رحمۃ للعالمین خواندش خداوند کریم  
 دست او بیضا ضیا جود تراز باد صبا  
 وقف امر عالمے بر خلک آں رحمت لقا  
 داغ مهر او چراغ سینہ اہل کمال  
 ثبت بر ایماء وے نعمان و مالک بے خیال  
 از حدیث وے سمر در حیطہ احل اثر  
 سنت بیضا وے نور دل ہر با بصر  
 سید عالم رسول و عبد رب العالمین  
 صادق و مصدق وحی غیب و مامون و امین  
 منیر او سدرہ و معراج او سبع قاب  
 کاندر انجا نور حق بود و نبد و گیر حباب

(باقیہ حاشیہ صحیح سابقہ) اور دیگر علماء سے ملے۔ پھر شیخ الہند اور مولانا حبیب الرحمن مولانا حافظ محمد احمد مولانا احمد حسن امروہی کے باہمی مشورہ سے طے پایا کہ حضرت شاہ صاحب گوتارہ یا جائے کہ کشمیر سے دیوبند استاد ہو گر تشریف لائیں۔ جب سے ڈا بھیل تشریف لے جانے تک دیوبند ہی رہے۔

**فائدہ:** یہ واقعہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب نائب مہتمم دارالعلوم دیوبند نے ۱۳۲۹ھ میں سنایا تھا جبکہ حضرت شیخ الہند کے وصال پر نورہ میں جلوہ ہو رہا تھا۔

**شاہ صاحب کے اساتذہ حدیث:** حضرت کے استاذ حدیث مولانا محمد اسحاق بھی ہیں جو مولانا خیر الدین آل لوی بغدادی کے تلمیذ ہیں۔ وہ اپنے والد صاحب مولانا سید محمود آل لوی صاحب روح المعانی کے شاگرد ہیں۔ ایک استاد مولانا جسیں جسر طرابلسی ہیں جو کہ اپنے والد کے شاگرد ہیں ان کا سلسلہ علامہ شامی اور علامہ طلحہ اوری تک پہنچتا ہے۔ یہ حضرت شاہ صاحب کے حدیث کے استاد ہیں۔ اب آگے حضرت کے کچھ علمی مضمایں درج کئے جاتے ہیں۔

مذکور شرح و مفسح شرح صدر  
او امام انبیاء صاحب شفاعت روز حشر  
همکنای زیر لواش یوم عرض و نیست فخر  
سید مخلوق و عبد خاص خلاق مجید  
اخیر و خیر الوری خیر الرسل خیر العباد  
قدوۃ اہل ہدایت اسوہ اہل رشاد  
نمیم از رشحات انفاس کریمیش مستفید  
عالیم از رشحات انفاس کریمیش مستفید  
انتحاب دفتر تکوین عالم ذات او  
برتر از آیات جمله انبیا آیات او  
شرق صحیح وجود مساوا مشکوہ او  
مستنیر از طلعت او هر قریب و هر بعید  
دین او دین خدا تلقین او اصل ہدی  
نطق او وجی سما حقاً نجوم احتدما  
صاحب اسرار اور نموس اکبر بر ملا  
علم او از او لین و آخریں اندر مزید  
مولدیں ام القری ملکش بشام آمد قریب  
خاک راه طیبہ از آثار وے بهتر ز طیب  
شرق و غرب از شر دین مستطابش مستطیب  
امتیش خیر الامم بر امتیاں بوده شہید  
خاص کردش حق باعجاز کتاب مستطاب  
جنت و فرقان و معجز مکرم و فصل خطاب  
نجم بخش در براعت ہست برتر آفاق  
حروف اوشفا ہست و ہدی بہر شید  
الغرض از جمله عالم مصطفی و مجتبی  
خاتم دور نبوت تا قیامت بے مرا  
فضل و اکمل ز جمله انبیاء نزد خدا  
نعت اوصاف کمال او فزوں تراز عدید  
تا صبا گلگشت گیہاں کرده میباشد مدام  
بوئے گل بردوش وے گرد و عالم صح و شام  
باد بروے از خدائے وے درود و هم سلام  
نیز بر اصحاب و آل و جمله اخیار عبید  
وز جناب وے رضا بر احقران مستہام  
خاصہ آں احقر که افقر ہست از جمله انام  
مستغیث ست الغیاث اے سرور عالی مقام  
در صدر از بارگا ہست در نشید ایں قصید  
۱۹۲۷ دسمبر کے جمیعۃ العلماء ہند کا جلاس پشاور میں صدارت کے خطبہ میں فرماتے ہیں:

## عالم کے تغیرات کی قدرت قاہرہ کا پتہ دیتے ہیں

محترم حاضرین! خدائے قدوس کی قدرت کاملہ نے اگرچہ نظام کی بنیاد تغیر و تبدل پر کھی  
ہے اور اس کی تمام تر فضاء انقلابات و حوادث سے معمور ہے۔ جیسا کہ مشہور مقولہ ہے:-

کہ آئین جہاں گا ہے چنیں گا ہے چنان باشد  
 تاہم اس کے نظام کو مصالح کلیہ کے مناسب ایک منظم رژی میں مسلک کر دیا ہے۔ اور جملہ  
 مسبات عالم کو سلسلہ اسباب کی وابستگی سے خالی نہیں چھوڑا قدرت کاملہ نے یہ لوٹ پھر اس  
 لئے مقرر کیا ہے کہ اگر عالم میں گوناگوں تغیرات و انقلابات نہ ہوتے اور روز روشن شب تاریک  
 کے ساتھ میدان مسابقت میں اس طرح نبرد آزمائہ ہوتا تو کوئی شخص یہ قدرت کا جو بالا و پست  
 تمام موجودات پر حاکم اور اس میں کا فرمائے قائل نہ ہوتا اور عالم کی یکساں حالت کو دیکھ کر اس  
 کی طبیعت اصلیہ کا نتیجہ سمجھتا اور کہی نہ جانتا کہ اس بہترین نظام میں کوئی اور قوت کا فرمائے  
 خیال فرمائیئے کہ اگر آفتاب عالم تاب میں طوع و صعود زوال و غروب اور اس کی  
 شعاعوں میں ترقی و تنزل نہ ہوتا اور تاریکی کے بعد نور کا ظہور اور جلوہ گری نہ ہوتی اور نور کے  
 بعد تاریکی نہ آتی اور فضائے عالم ہر وقت نورانی رہتی تو کوئی شخص یہ گمان نہیں کر سکتا تھا کہ  
 عالم کی یہ نورانیت چشمہ خورشید کی مر ہوں منت ہے۔ بلکہ وہ اس یقین کرنے پر مجبور ہوتا کہ  
 طبیعت عالم ہمیشہ سے اسی طریق پر قائم ہے اور اس کی نورانیت کی مقتضی ہے۔ بقول قائل

تابود زمانہ ایں چنیں بود

عارف جامی قدس اللہ سرہ ارشاد فرماتے ہیں

ظہور جملہ اشیاء بضد است دل حق رانہ ضد است و نہ نداست  
 اگر خورشید بر یک حال بودے شعاع او بیک منوال بودے  
 ندانست کے کیس پر تو اوست نہ بودے یعنی فرق از مغزتا پوست  
 الحال: فطرت الہی نے اس لئے عالم کو تغیر و تبدل کے چکر میں ڈال رکھا ہے تاکہ یہ  
 انقلاب و تحول اہل بصیرت کے لئے اس بات کی دلیل ہو جائے کہ اس کے تمام تر مظاہر و  
 شیوں میں دست قدرت کا فرمائے۔ اور سطح عالم اس بات پر شاہد ہے کہ اس کا وجود خود بخود  
 نہیں ہے بلکہ کسی دوسری قوت کا دست نگرا اور کسی قوت قاہرہ کا تابع فرمان ہے۔ عقلا، حکماء  
 نے عالم کی اس منقادانہ حیثیت کو بہت سے دل پسند طریقوں سے بیان کیا ہے۔ خاکسار  
 نے بھی اس کو ایک قطعہ میں ظاہر کر دیا ہے۔

جہاں نقش و نگارے است ازید قدرت کہ بہر خویش چونبود نمود بے بود است  
 سمات عجز و تنجیر ہر یکے پیدا بقید سخت دریں قید خانہ مسدود است  
 نہ خود بخویش کہ برآمدہ زدست ڈگر چنان ک نقش کہ حیران و دیدہ بکشودہ است  
 یعنی ہستی عالم جو بھئے خوبی قدرت کے کرشمہ ساز ہاتھوں کا بہترین نقش و نگار ہے جبکہ خود  
 اپنے لئے نہیں ہے تو پھر وہ ایک نمائش اور دکھاوت ہے اس لئے کہ کارخانہ عالم کی تمام اشیاء  
 یہ قدرت میں مسخر اور اس قید خانہ کی قید سخت میں گرفتار اور عاجز ہیں اس کا وجود اور اس کی  
 ہستی اپنے ہاتھوں نہیں ہے بلکہ اس کا وجود ایک دوسرے ہاتھ سے کتم عدم سے نکل کر منصہ  
 شہود پر اس طرح جلوہ نما ہوا ہے جس طرح کہ تصویر آنکھیں پھاڑے ہوئے بیشکل حیران  
 اپنے مصور و نقاش کا پتہ دیتی ہے۔ لیکن عالم کی نیرنگیوں اور بولموئیوں کے باوجود اس نظام و  
 ترتیب کا ہونا اس لئے ضروری تھا کہ اگر یہ جہاں بہترین نظم کے ساتھ تنظیم نہ ہوتا اور اشیاء  
 عالم کے درمیان ارتباط و رشتہ اتحاد قائم نہ کیا جاتا تو عالم کی تمام اشیاء میں تجاوز و تصادم  
 کا ایک طوفان برپا ہو جاتا اور زمین و آسمان اور تمام اجسام ایک دوسرے سے ٹکرا کر تباہ و  
 بر باد ہو جاتے اور عالم کی پیدائش اور وجود میں آنے پر کوئی فائدہ مرتب نہ ہو سکتا۔

### عالم کبیر و عالم صغير کی تشریح

حضرات! مجموعہ عالم جس کو عالم کبیر یا شخص اکبر سے تعبیر کرتے ہیں اس کی ترکیب و تنظیم کو  
 عالم صغير یا شخص اصغر یعنی انسان پر قیاس کرنا چاہئے پس جس طرح شخص اصغر یعنی وجود انسانی کا  
 لظم قلب و دماغ اور جوارح کے بغیر قائم نہیں رہ سکتا کیونکہ تمام ملکات و اخلاق کا حامل منبع قلب  
 ہے اور معارف و علوم کا حامل دماغ اور تمام اعمال و افعال کے مظاہر ترک و اختیار کی تمام حرکات  
 پہلے قلب سے اسی طرح صادر ہوتی ہیں جس طرح بادشاہ کی جانب سے اوامر و فرایمن صادر  
 ہوتے ہیں پھر قلب کی اس جنبش کا دماغ پر اثر پڑتا ہے اور دماغ اس کی صحیح تصویر اور موزوں نقش  
 کھینچتا ہے اس کے بعد اعضاء و جوارح انسانی اس کے انتہا میں مصروف عمل ہو جاتے ہیں۔  
 گویا یوں کہنا چاہئے کہ قلب ایک بادشاہ ہے دماغ اس کا وزیر اور اعضاء اس کے خدم و حشم  
 ہیں۔ اس لئے تمام امور انسانیہ کے اصلاح و فساد کا مدار قلب پر ہے۔ اسی طرف اشارہ ہے۔

ان فی الجسد مضبغة اذا اصلاحت صلح الجسد کله و اذا فسدت فسد الجسد کله  
یعنی جسم انسانی میں ایک گوشت کا نکٹرا ہے جب تک وہ صحیح رہتا ہے تمام جسم ٹھیک رہتا  
ہے اور جب اس میں فساد آ جاتا ہے تو کل جسم فاسد ہو جاتا ہے اور دماغ بجائے مشیر خیر یا شر  
کے ہے اور اعضاء و جوارح رفیق نیک یا رفیق بد۔ ٹھیک اسی طرح شخص اکبر (مجموعہ عالم)  
کے لئے بھی قلب اور دماغ اور اعضاء و جوارح ہیں۔ اس شخص اکبر کا قلب تو وہی ہے جس کو  
اصلاح شریعت میں اولی الامر یا اصحاب حل و عقد سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اس کا دماغ حکماء و  
علماء شریعت عراء ہیں اور اس کے اعضاء و جوارح عامہ افرادِ خلق۔

### فریضہ تبلیغِ اسلام

مسائل ضروریہ میں سے ایک اہم مسئلہ فریضہ تبلیغِ اسلام اور پیغام توحید و رسالت کا ہے  
جس کے بغیر بقائے دین متین کسی طرح متصور نہیں۔ اسلامی نقطہ نظر سے تبلیغ اور پیغام رسانی  
کے حق کا یہ اہم فرض صرف اسلام ہی کا حصہ ہونا چاہئے اس لئے کہ دنیا کے مختلف مذاہب میں  
حق اور صحیح راہ کی تعلیم ایک ہی مذہب دے سکتا ہے اور جو مذہب اپنے اندر خود سچائی اور راستی  
رکھتا ہوا سی کو یہ حق حاصل ہے کہ دنیا میں تبلیغ اور پیغام حق کا کام انجام دے۔ لہذا اس اصل پر  
نظر رکھتے ہوئے صرف اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جس کے ہادی اور پیغمبر نے ہر حرکت و  
سکون کے وقت خدا کی یاد کی تعلیم دی ہے۔ پیغمبر اسلام کی تعلیم جو آج دنیا میں شرق سے غرب  
تک پھیلی ہوئی ہے اس کے دیکھنے سے ہر ذی ہوش سمجھ سکتا ہے کہ اس ہادی برحق نے اپنی  
امت کے لئے ایک وقت بھی ایسا نہیں چھوڑا جس میں بندہ کو خدا کی یاد سے غافل رہنے دیا ہو  
آپ نے ہر مسلمان کو تعلیم فرمائی ہے کہ کھانے اور پینے کے شروع میں اور اس کے ختم پر اور  
سوتے وقت اور سونے سے جانے اٹھنے پر صبح و شام اور گھر میں داخل ہونے اور گھر سے نکلتے  
وقت اور مسجد میں داخل ہونے اور پھر اس سے باہر آنے کے وقت اور بیتِ الخلاء میں داخل  
ہونے اور اس سے خارج ہونے کے اوقات میں اور بازاروں کے جانے کے لئے اور شیلوں  
پر چڑھنے اور اترنے کے لئے اور اس کے علاوہ تمام اوقات میں جوانسان پر گزرتے ہیں۔

## خداۓ قدوس کا ذکر ہر حال میں ضروری ہے

خداۓ قدوس کا ذکر کرو اور اس کا نام ہر وقت اور اپنی ہر حالت نشاط و اندوہ میں خدا کو کبھی نہ بھولو اور ارشاد فرمایا ہے کہ جس امر و قیع کو خدا کا نام لئے بغیر شروع کیا جائے وہ ناتمام اور بے کار ہے۔

راہ تو باہر روشن کہ پویندگوست ذکر تو بہر زبان کو گویند خوش است  
اب آپ ہی فرمائیئے کہ انصاری کس چیز کی تبلیغ عالم کے سامنے کریں گے۔ مسئلہ تثیت کی جس کا یہ حال ہے کہ آج تک وہ اس کی حقیقت خود بھی نہیں سمجھ سکے۔

او خویشن گم است کا رہبری کند

میرا خیال تو یہ ہے کہ دانایاں فرنگ نے جو بالطبع نفع عاجل اور فوری نتیجہ کے طالب اور خواہشمند ہیں جب یہ دیکھا کہ بغیر داموں مفت تین خدا ملتے ہیں تو ان کو اس کی خریداری میں کچھ تامل نہ ہوا اور بغیر کسی پس و پیش کے بمصداق ”داشتہ آید بکار“ اس کے خریدار بن گئے ورنہ انہوں نے جو تفہن طبع اور جولانی اس مسئلہ کی تعبیر میں دکھلائی ہے اور تثیت کو حل کرنا چاہا ہے اور اس کی تخفیح میں وقت صرف کیا ہے اس سے بغیر نقصان کے کوئی نفع اس کے حل کرنے میں ان کو حاصل نہیں ہوا اور بے مغزا اور غیر وقیع باتوں کے سوابے اور کچھ نتیجہ نہیں نکلا۔

ع شد پریشاں خواب من از کثرت تعبیر با

## اکثر عقائد نصرانیت بت پرستوں سے ماخوذ ہیں

اور اگر کسی نے کتاب (العقائد الوثنية في الديانة النصرانية) کا مطالعہ کیا ہے تو وہ اس کی حقیقت سے خوب واقف ہے کہ عقائد نصرانیت کے اکثر اصول و شیوه اور بت پرستوں سے مستفاد ہیں بلکہ ان مسائل کی تعبیر اور محاورات تک میں یہ امر بداعہت کے درجے میں ثابت ہے اس کے علاوہ مردوں انجیلوں سے جو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بہت زمانہ بعد کی تالیف ہیں بلکہ حسب تحقیق آج تک ان کے مؤلفین کا بھی حال معلوم نہیں کیا کوئی مستفید ہو سکتا ہے اور کیا ان سے مذهب و ملت کے اصول معلوم ہو سکتے ہیں بجز اس کے تم کچھ اور نہ پاؤ گے کہ حضرت

عیسیٰ علیہ السلام فلاں گروہ کے درمیان سے اس طرح گزرے اور فلاں گروہ کے درمیان اس طرح اور لوگوں کی بھیڑان کے درپے اس طرح ہوئی اور اس طرح کیا۔ ان چنان اور چنیں کی طفل تسلیوں سے کسی عاقل اور محقق کا کوئی کام نکل سکتا ہے۔ یا اس کا کوئی صحیح راستہ مل سکتا ہے؟ نیز اگر آپ ان کلمات پر غور فرمائیں گے جو کہ ان کتابوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منسوب کئے گئے ہیں اور جن کو مقالات طیبات شمار کیا گیا ہے تو آپ خود بخود کہہ اٹھیں گے کہ ان میں وہ نورانیت جو وحی الہی اور حدیث نبوی میں ہوئی چاہئے قطعاً موجود نہیں ہے اور ہرگز کسی طرح یہ ملفوظات مشکلاۃ ثبوت سے لگائے ہوئے نہیں اور ان کے مطالعہ سے بجز کوہ کندن و کاہ برآ و دن کے اور کوئی نتیجہ نہیں نکل سکتا۔ اور باقی رہا وہ فرقہ جومادہ اور روح کو قدیم بالذات مانتا ہے اس کو مذہب، ملت سے تو کجا خداۓ قدوس کی ذات سے بھی کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس مذہب کے اصول مذکورہ کے ماتحت اگر ہم تحقیق و تدقیق سے کام لیں تو ہستی باری تعالیٰ کا وجود بھی پاییے ثبوت کو نہیں پہنچ سکتا اس لئے کہ ہستی باری تعالیٰ پر اگر کوئی دلیل قائم کی جاتی تو وہ یہی ہے کہ یہ سارے کا سارا عالم جو ممکن الوجود ہے غیر کے ہاتھوں قائم ہوا ہے۔ جس کا قیام دوسری قوت کا محتاج نہ ہو۔

## قدیم بالذات تمام ناقص سے بری ہے

اور جب اس گروہ نے ماڈہ اور روح کو بھی قدیم بالذات مان لیا تو اب کسی قیوم کی کیا حاجت رہی۔ جس کو ہم اور تم خدا کہتے ہیں اور اس ناخواندہ مہمان کو کہاں جگہ دیں گے۔

ممکن ہے کہ اس جگہ پر یہ خدشہ پیدا ہو کہ روح اور ماڈہ اگرچہ قدیم بالذات ہیں لیکن پھر بھی وہ کسی قیوم بالذات کے اس لئے محتاج ہیں کہ یہ دونوں ناقص ہیں اور ضرورت نظام عالم اس کو مقتضی ہے کہ ان کے لئے ایک ایسا واجب الوجود ہو جو قدیم بالذات کے ساتھ ساتھ تمام صفات میں کامل ہوتا کہ وہ ان سے کام لے تو یہ خدشہ کم علمی اور نقصان فہم پر منی ہے اس لئے کہ یہ کسی طرح عقل میں نہیں آ سکتا کہ جو شے قدیم بالذات ہو وہ ناقص بھی ہو کیا آپ خیال فرماسکتے ہیں کہ کوئی شیٰ وجود میں جو کہ تمام صفات میں اعلیٰ اور اعظم صفت ہے تو کسی کی محتاج نہ ہو بلکہ خود ہی اپنی ذات سے موجود ہو کیے ممکن ہے کہ وہ اپنی دوسری صفات میں ناقص رہ

جائے اور ان میں کامل نہ ہو سکے اور کسی دوسری قدیم بالذات کی محتاج رہے۔ کیا دنیا میں کوئی شے بھی اپنے کو بحالت خود مختاری ناقص رکھنا گوارہ کر سکتی ہے اور اگر وہ ان صفات کے ناقص رکھنے میں مجبور ہے تو سب سے اعلیٰ و اکمل صفت وجود میں وہ کسی طرح دوسرے کی احتیاج سے مستغنی ہوگی۔ واقعہ یہ ہے کہ روح اور مادہ کو ان کی صفات میں ناقص مان کر بھی ان کو قدیم بالذات نہیں مانا جا سکتا اور اگر ان کو ذات و صفات میں مکمل مانا جائے تو پھر واجب الوجود عزہ اسمہ کے ماننے کی کوئی حاجت نہیں رہتی اور اگر یہ کہا جائے کہ قدیم بالذات اور قدیم بالغیر دونوں امکانی قسمیں تھیں تو ضرورت تھی کہ بلحاظ استیقاً اقسام یہ دونوں وقوع پذیر ہوں۔ اس لئے دونوں احتمال کو مان لینا اور ان پر ایمان رکھنا استیقاً کو مفید ہو گا تو یہ نہ کوئی دلیل ہے نہ برہان بلکہ ایک خوش کن خطابت ہے اس کی کیا دلیل کہ احتمالات ممکنہ سب متحقق ہو جائیں۔

ہم رات دن دیکھتے ہیں کہ عالم کی اکثر اشیاء میں تمام احتمالات ممکنہ کا استیقاً اور تحقق نہیں ہوتا۔ پھر عالم غیب کی باتوں پر انکل کے تیر لگانا کہاں تک درست ہے۔ علاوہ ازیں مادہ میں جو ناقص ہیں کہ تمام اشیاء سے زیادہ ارذل اور بے شعور شمار ہوتا ہے۔ نیز روح پر جو آلام و ہموم کے بیش از بیش حادث گزرتے ہیں جن کو دیکھ کر یہی کہا جاتا ہے کہ خدا کسی دشمن کو بھی نصیب نہ کرے ان کو دیکھتے ہوئے کون عقل مند کہے گا یہ قدیم بالذات ہیں۔

غور تو فرمائیے کہ قدیم بالذات کو ان ذلیل ترین ناقص سے کیا سروکار۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ ہم دیکھتے ہیں کہ عالم کی تمام اشیاء مختلف صورتوں اور نوعیتوں پر قائم ہیں جس کو علمی اصطلاح میں صورنویسی کہا جاتا ہے۔ پس اگر ان سب میں ذرات مادہ متشابہ الوجود اور یکساں ہیں تو یہ صورتوں کا اختلاف جو زگارنگی عالم میں موجود ہے کس طرح پیدا ہو گیا۔ کیا دنیا میں آپ کوئی ایسی نظیر دکھا سکتے ہیں جو متشابہ الوجود اور ایک رنگ ہونے کے باوجود مختلف الوجود اور مختلف الانواع کا موجب ہو۔ لہذا ماننا پڑے گا کہ صور کا یہ تنوع اور اختلاف بھی قدیم بالذات ہے۔ تو پھر تھوڑی سی سخاوت اور بھی فرمائیے اور صاف کہہ دیجئے کہ یہ نظام عالم اور اس کی ہرشی بھی جو تغیرات و حادث پر ہے قدیم بالذات ہے تاکہ ہستی باری تعالیٰ واجب الوجود کے انکار میں کوئی شے حائل نہ ہو اور اس اہم ترین بارے سبکدوٹی حاصل ہو جائے۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک

## بغیرہ مادہ کے عدم سے وجود اشیاء کی صورت

البتہ آپ شبہ کر سکتے ہیں کہ اگر مادہ موجود نہ تھا تو پھر عدم سے وجود کیسے بنا لیکن یہ مغالطہ دشوار اور امر لا یخل نہیں اس لئے کہ ہر شخص اس بات کو جانتا ہے کہ کوئی فاعل اپنے فعل میں مادہ کا محتاج نہیں ہوتا۔

انسان و حیوان کو دیکھتے کہ وہ کبھی حرکت کرتے اور کبھی ساکن رہتے ہیں اور یہ حرکت و سکون ان کا فعل ہے جس میں وہ کسی مادہ کے جو کہ ان کی اس حرکت یا سکون کا محصل بن سکتے محتاج نہیں۔ ایک انسان کبھی اپنے ہاتھ کو اپر اٹھاتا اور نیچے کر لیتا ہے اور کبھی خاموش کھڑا ہو جاتا ہے تو وہ ان تمام افعال میں کسی مادہ یعنی لکڑی پتھر لو ہے کا محتاج نہیں ہے کہ جب تک وہ نہ ہو یہ شخص ان حرکات کو پورا نہ کر سکے۔ ہاں کوئی فاعل مادہ کا محتاج اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس کا فعل کسی دوسرے فاعل کے مفعول پر واقع ہواں کو اس طرح سمجھتے کہ ایک بڑھتی تخت کو بنانا چاہتا ہے تو اس وقت جبکہ وہ تخت کو بنائے گا چار چیزوں موجود ہوں گی۔ ایک بڑھتی دوسری نجارت یعنی اس کا عمل یا فعل جو اس کے ہاتھ کی حرکت ہے۔ تیسرا لکڑی چوٹھی تخت کی وہ صورت و بیست جو بننے کے بعد پیدا ہوتی ہے۔ تو بڑھتی اپنے اس فعل عمل میں جس کو ہم اس موقع پر بجرا گھرنے سے تعمیر کرتے ہیں کسی مادہ کا محتاج نہیں بلکہ اس کی فاعلیت کے لئے صرف ہاتھ کی حرکت کافی ہے۔ لکڑی ہو یا نہ ہو البتہ جبکہ وہ یہ چاہتا ہے کہ لکڑی کا تخت بنادے تو اس وقت وہ مادہ یعنی لکڑی کا محتاج ہے اور ظاہر ہے کہ خود لکڑی اس کا مفعول نہیں ہے اور نہ نجارت اس کا فاعل بلکہ اس کا فاعل دوسری ہستی ہے اس کا مفعول جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں صرف اس کی حرکت ہے۔ الحال ص کوئی فاعل جب ان چار چیزوں میں سے دوسری چیز کو پیدا کرے یعنی اپنے فعل کو تو وہ کسی اور چیز کا محتاج نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ فاعل حقیقی اور اس کے مفعول کے درمیان کوئی تیسرا چیز حاصل نہیں ہو سکتی وہ فاعل حقیقی نہیں ہو سکتا ہاں اگر وہ چوٹھی چیز بنانا چاہے تو وہ بغیر کسی تیسرا چیز کے چوٹھی چیز نہیں بن سکتا۔ اس لئے چوٹھی چیز پہلے تیسرا کا ہونا ضروری ہے جب آپ اس اہم مقدمہ کو سمجھ گئے اور یہ امر آپ کے ذہن نشین ہو گیا تو آپ خود بخود سمجھ لیں گے کہ یہ

## سارا عالم فاعل حقیقی خدا کا فعل ہے

سارے کا سارا عالم خواہ جواہر ہوں یا اعراض فاعل حقیقی یعنی خدائے قدوس کا فعل ہے اور جس طرح انسان اپنی حرکت و سکون بغیر مادہ کے پیدا کر لیتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے عالم کو تم عدم سے نکال کر موجود کر دیا اور چونکہ حق تعالیٰ یعنی فاعل حقیقی کے لئے عالم دوسری چیز تھا نہ کہ چوتھی چیزاں لئے وہ تیسری چیز سے قطعاً مستغفی رہا اور اس کو کسی اور شے کی کوئی احتیاج نہ پڑی۔

نیز جب کہ ہر مذہب و ملت اس بات کو تسلیم کرتا ہے کہ بارگاہ صمدیت حدود زمانہ سے منزہ اور برتر ہے یعنی زمانہ کی حدود میں محدود و محصور نہیں اور اس جناب میں زمانہ معدوم ہے تو پھر اس میں ہی کیا ہرج ہے کہ اسی طرح یہ تسلیم کر لیا جائے کہ زمانہ بھی سرے سے معدوم تھا اور اس کا وجود عالم کے وجود کے ساتھ آیا ہے۔ احرق نے اسی کے متعلق لکھا ہے۔

آنکس کہ با بداع زماں رفت نہ فہید      کنز عمر حق ایں حصہ بخلوق پہ بخشد

چوں واحد حق است بہر مرتبہ باید      نے مرتبہ ذہن کہ یک گفت بعد یہ  
وہ شخص کچھ بھی نہ سمجھا جس نے زمانہ کو قدیم سمجھ لیا اس لئے کہ اس نے اپنے عقیدہ کے ماتحت خدائے قدوس کی صنعت قدم کا حصہ زمانہ کے حوالہ کر دیا جبکہ خدائے قدوس کو واحد مانتے ہو تو پھر اس کی وحدت صحیح معنی میں جب ہوگی کہ ہر مرتبہ میں اس کو واحد مانا جائے ورنہ ذہنی مرتبہ میں اس کو واحد کہنا اور پھر زمانہ کو اس کی صفات میں شریک بنانا لگتی میں ایک کہنا نہ کہ حقیقت میں اور شمار میں تو ہر چیز اسی چیز کے مقابلہ میں اول کھلانی جا سکتی ہے قدم تو صفات کمالیہ میں سب سے اوپری اور اعلیٰ صفت ہے اس میں کسی کو شریک مانا عقل و انصاف دونوں سے بعید ہے اور اگر شبہ کیا جائے کہ اگر عالم کو قدیم نہ مانیں تو خدائے قدوس کا غیر متناہی وقت میں معطل ہو جاتا لازم آتا ہے تو یہ بھی سو فہم اور عقل کی نارسانی ہے اس وقت صفات ربانیہ میں وحدت مطلقہ کا ظہور حق تعالیٰ کو تعطیل سے منزہ اور برتر ثابت کرتا ہے اور یہ بجائے خود ایک عظیم الشان امر ہے عدم تعطیل کے لئے یہ ضروری نہیں کہ تمام صفات کے مظاہر موجود ہوں۔

## مسئلہ ربط حادث بالقدیم کی تحقیق

علمائے محققین نے اسی ربط حادث بالقدیم کے مسئلہ میں بہت کچھ لکھا ہے چنانچہ عارف

جامعی جو صوفیائے وجود یہ میں بہت جلیل القدر مرتبہ پر ہیں فرماتے ہیں۔

مجموعہ کون را بقا نون سبق کردیم تصفح ورقاً بعد ورق  
حق کہ ندیدیم و نخواندیم درو جز ذات حق و شنوں ذاتیہ حق  
ہم نے کائنات کی کتاب کو ایک ایک ورق کر کے سبق کی طرح پڑھا۔ حق تو یہ ہے کہ ہم نے  
ذات حق اور کل یوم ہو فی شان کے مظاہرے کے سوانہ کچھ اس میں دیکھانہ پڑھا۔  
اور مجدد سرہندی کہ صوفیائے شہود یہ میں سے ہیں۔ فرماتے ہیں:-

در عرصہ کائنات با وقت فہم بیار گز شتم برعut چوں سہم  
گشتم ہمہ چشم و ندیدیم درو جز ظل صفات آمدہ ثابت درواہم  
میدان کائنات میں ہم عقل و فہم اور وقت نظری کے ساتھ بہت دوڑے اور تیر کی طرح  
اس میں اس طرح گزرے کہ سرتاپا چشم حقیقت بن گئے لیکن بجز صفات کے پرتو اور اس کی پر  
چھائیں کے اور کچھ بھی حاصل نہ کر سکے اور وہ بھی ہمیں پوری طرح حاصل نہ ہو سکی۔  
اس خاکسار نے بھی اپنی ہیچمدانی کے باوجود بقدر ہمت اس پر کچھ لکھا ہے۔

مجموعہ کون بود در کتم عدم از حرف کن آرد بایں دیر قدم  
 فعلے است کہ بے مادہ یہ قدرت او کرد کز ضرب وجودی بعدم نیست قدم

### اشارہ کن سے سارا عالم پیدا ہوئے

یہ سارے کا سارا عالم پہلے پرده عدم میں تھا اس کے بعد کن کے اشارے سے یہ وجود موجود ہوا۔ یہ خدائے قدوس کا ایک فعل ہے جو اس کے دست قدرت سے بغیر مادہ کے ظاہر ہوا ہے  
اس لئے کہ اگر وجود کو عدم میں ضرب دیں تو حاصل ضرب قدم نہیں ہو سکتا۔ بلکہ حادث ہی نکلے گا  
یا یوں کہنے کہ عدم ذاتی ممکن کو وجود واجب ذاتی میں ضرب دیں یعنی اول کا ثانی سے تعلق اور ربط  
پیدا کریں تو حاصل ضرب یا نتیجہ تعلق حدوث زمانی کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا خیر یہ ایک طویل  
بحث ہے اس جگہ تو صرف اس قدر گزارش کرنا ہے کہ جن مذاہب دہل کا یہ حال ہو کہ نہ ان میں  
توحید کا پتہ اور نہ ان کے مذہبی اصول کے مطابق خدا کے وجود کا ثبوت ہو سکتا ہے۔

تو پھر وہ کیا تبلیغ اور پیغام الہی پہنچا سکتے ہیں۔ یہ حق اگر ہے تو فقط مذہب اسلام ہی کو

ہے۔ خدائے قدوس مسلمانوں کو توفیق نیک عطا فرمائے کہ وہ اس اہم فریضہ کی طرف پوری قوت سے متوجہ ہوں اور اپنی عام سعی کو اس کام کے لئے وقف کریں۔

حضرات! حقیقتاً اس اہم فریضہ کی اولین خدمت علمائے کرام کا حق ہے اور یہ کام انہی کے پرورد ہونا چاہئے تھا۔ اور قوم کا یہ فرض تھا کہ وہ علماء کا ہاتھ بٹاتے اور اس عظیم الشان مقصد کے لئے بدایے یاد رائے یا قدمے یا قلمے ہر طرح امداد کرتے اور اپنے اطمینان کے لئے ان سے برابر حساب لیتے رہتے مگر افسوس کہ ایسا نہ ہوا اور تقسیم کار کو ترک کر کے ہر شخص اور جماعت ہر ایک کام میں دخیل ہو جاتی ہے اور نتیجہ بجز انتشار اور پراگندگی کے اور کچھ نہیں ہوتا۔

## اصول تبلیغ

حضرات! جو لوگ اسلام کے اس اہم فریضہ کے لئے تیار ہوں ان کو سمجھ لینا چاہئے کہ پیغام دین متنین اور نشر و ابلاغِ حق کے لئے ضروری ہے کہ وہ اخلاق حسنہ اور مالکات فاضل اور خلوص نیت اور فراخ حوصلگی اور راست بازی، شیریں کلامی و سمعت صدر ایشائی، جاں فشنائی اور جفا کشی کے اوصاف حمیدہ سے متصف ہوں اور ایک لمحہ کے لئے ان کے دل میں حرص و طمع غرض نفسانی ریا کاری شوق حصول دنیا نہ آنے پائے ورنہ جو شخص ان امور کا لحاظ نہیں رکھتا اس کی آواز کسی طرح کا رگر نہیں ہوتی اور اس کے کلام کا سامعین پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

الحاصل:- مبلغ کو چاہئے کہ جو کچھ دوسروں کو نصیحت کرتا ہے خود بھی اس پر کاربند ہو۔ اگر ایسا نہ کرے گا تو اس کی ہر ایک بات لوگوں کی نظروں میں دروغ بیانی اور ہرزہ سرائی سے زیادہ وقوع نہ ہوگی۔ خدائے قدوس پیغمبر برحق حضرت شعیب علیہ السلام کی دعوت کے سلسلہ میں ان کا مقولہ نقش فرماتا ہے۔

وَمَا أَرِيدُ إِنَّ الْخَالقَكُمُ إِلَىٰ مَا نَهَا كُمْ عَنْهُ إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا لَا سُطْعَنَتْ

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوْكِلْتُ وَإِلَيْهِ أَنِيبُ

میں نہیں چاہتا کہ جن کاموں سے تم کو منع کرتا ہوں وہ خود کرنے لگوں میرا را دہ تو سوائے اصلاح اور کچھ نہیں۔ جہاں تک میرے امکان میں ہو گا (اصلاح کروں گا) اور صرف خدا کی طرف سے ہی مجھے توفیق ہوگی اسی پر میں بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں۔

اور دوسری جگہ اس طرح ارشاد ہے:- اتأمرون الناس بالبر و تنسون انفسکم کیا تم لوگوں کو بھلائی کا حکم کرتے ہو اور اپنے نفسوں کو بھول جاتے ہو۔  
ایک اور جگہ ارشاد ہے:-

بِاِيْهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبِرَ مَقْتَاعِنَدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ.  
ایمان والو! ایسی باتیں کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں۔ خدا کے نزدیک بڑے غصے کی بات ہے کہ جو باتیں نہیں کرتے وہ کہو۔

### مدینہ منورہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معاہدہ

ہمارے علمائے احناف رحمہم اللہ نے اس معاہدہ متبیر کے کوسا منے رکھ کر دارالحرب اور دارالامان کے بہت سے احکام و مسائل اخذ کئے ہیں۔

فقہائے احناف رحمہم اللہ نے دارالحرب میں عقود فاسدہ کے جواز کا حکم دے کر یہ ظاہر کر دیا ہے کہ دارالحرب اور دارالاسلام کے احکام میں بہت فرق ہے۔ عقود فاسدہ کے جواز کی اصل ان کے نزدیک یہ آیت کریمہ ہے۔ فان کان من قوم عدولکم و هو مومن فتحریر رقبة مومنة۔ یعنی اگر کسی مسلمان مہاجر کے ہاتھ سے کوئی ایسا مسلمان مقتول ہو جائے جو کہ دارالحرب میں رہتا تھا اور اس نے ہجرت نہ کی تھی تو اس قاتل پر کفارہ واجب ہو گا نہ دیت۔ اس مسئلہ کی اصل یہ ہے کہ اسلام سے اسلام لانے والے کی جان محفوظ و معصوم ہو جاتی ہے۔ مگر عصمت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک عصمت موئمہ یعنی ایسی عصمت جس کے توڑنے والے پر گناہ تو ہوتا ہے مگر کوئی بدل واجب نہیں ہوتا۔ دوسری عصمت مقومہ یعنی اس کے توڑنے والے پر اس نفس معصومہ کا بدل بھی واجب ہوتا ہے۔ ہر مسلمان کی جان اسلام لاتے ہیں معصوم اور واجب الحفظ ہو جاتی ہے اور مسلمان کے قتل کرنے والے کے لئے حضرت حق تعالیٰ نے نہایت صاف و صريح حکم نازل فرمایا ہے۔

### عصمت موئمہ اور عصمت مقومہ کی تشریح

وَمَنْ يَقْتَلْ مُؤْمِنًا مَتَعَمِّدًا فَهُوَ أَنْجَنٌ ۖ جَهَنَّمُ.

یعنی جو شخص کسی مسلمان کو عمداً قتل کر دے گا اس کی جزا جہنم ہے۔ اس آیت کریمہ میں

جزائے اخروی مراد ہے جو عصمت موئمہ کے توڑنے پر واجب ہوتی ہے اور اس قاتل پر اس مقتول کی جان کا بدلہ یعنی قصاص یادیت بھی واجب ہوتی ہے۔ جو مقتول کی جان کی عصمت مقومہ توڑنے کی وجہ سے عائد ہوتی ہے۔ بس اگر مقتول مسلمان دارالاسلام کا رہنے والا تھا تو اس کو عصمت موئمہ اور عصمت مقومہ دونوں حاصل تھیں اس لئے اس کا اخروی بدلہ جہنم ہے اور دنیوی جزا قصاص یادیت ہے لیکن اگر یہی مقتول مسلمان دارالحرب کا رہنے والا تھا تو شریعت مطہرہ نے اس کے قاتل پر قصاص یادیت واجب نہیں کی بلکہ صرف کفارہ واجب کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ دارالحرب میں رہنے والے مسلمانوں کی جانبیں عصمت مقومہ نہیں رکھتیں اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ عصمت موئمہ تو صرف اسلام لانے سے حاصل ہو جاتی ہے مگر عصمت مقومہ کے لئے دارالاسلام اور حکومت و شوکت اسلامیہ کا ہونا شرط ہے۔

### دارالحرب میں غیر مسلموں سے معاہدہ کیا جائے

اور میرا مقصود اس بحث کو ذکر کرنے سے یہ ہے کہ دارالاسلام اور دارالحرب کے احکام کا فرق واضح ہو جائے اور مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ اپنے ہم وطن غیر مسلموں اور ہمسایہ قوموں سے کس طرح اور کتنی مذہبی رواداری اور تمدنی و معاشرتی شرائط پر صلح و معاہدہ کر سکتے ہیں۔

### حضرت شاہ صاحب کا بے نظیر حافظہ

آپ کا حافظہ یعنی حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کا حافظ ضرب المثل تھا۔ درس حدیث کے وقت کتاب سے حوالہ نکال کر عبارت بلند آواز سے پڑھ کر سنادیتے تھے۔ عموماً یہ دیکھا گیا کہ حسینا اللہ فرمایا اور کتاب کھول دی وہی صفحہ نکل آتا تھا اور شہادت کی انگلی اس عبارت پر ہی پڑتی تھی جہاں سے حضرت کو حوالہ کی عبارت سنانا ہوتی تھی۔

ناظرین حیران ہو جاتے تھے بہاؤ پور کے بیانات میں جب حوالہ نکالتے تو عموماً یہی ہوتا تھا۔

### حضرت شاہ صاحب کے استحضار و حافظہ کے واقعات

ایک دفعہ بہاؤ پور ہی میں ابی کی شرح مسلم سے حوالہ نکالنا تھا۔ کتاب ہمارے پاس نہ تھی قادیانی مختار مقدمہ کے پاس یہ کتاب تھی۔ حضرت نے فرمایا مجھ صاحب لکھنے ان صاحب

نے حوالہ دینے میں دھوکہ دیا ہے۔ یہ کتاب میرے پاس نہیں ہے۔ اس کو کہو عبارت پڑھے جب اس نے عبارت نہ پڑھی تو آپ نے خود کتاب اس سے لے کر حسبنا اللہ فرمایا اور فوراً حوالہ نکال لیا وہ لوگ دیکھتے ہی رہ گئے۔ ابی کی عبارت ہے۔

## ابی کی شرح مسلم کا حوالہ

”وَ فِي الْعَتْمَةِ قَالَ مَالِكٌ بَيْنَا النَّاسَ قِيَامٍ يَسْتَمِعُونَ لِاقْتَامَةِ الْصَّلَاةِ فَتَغْشَاهُمْ غَمَامَةٌ فَإِذَا عَيْسَىٰ قَدِنْزِلُ (ص ۲۶۶) اشترح مسلم البابی (مصری) اکمال اکمال المعلم مولانا عبدالواحد صاحب خطیب جامع مسجد گجرانوالہ (پنجاب) اختر کو ناتے تھے کہ جب میں ڈا بھیل میں درودہ حدیث میں شامل تھامیرے چچا صاحب حضرت مولانا عبد العزیز محدث گوجرانوالہ صاحب نبراں الساری فی اطراف البخاری کا خط میرے نام آیا کہ حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں جا کر عرض کریو کہ حضرت ہمیں ایک حدیث کی ضرورت ہے۔ ”الاحکام التی تفارق المرأة الرجل“ فرمایا کل کو آنا اس وقت میں مصروف ہوں میں دوسرے دن حاضر ہوا تو مرا سیل ابو داؤد سے حدیث نکال کر میرے حوالے فرمائی۔

## سنن بیہقی کا حوالہ

”اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى اَمْرَاتِينَ تَصْلِيَانَ فَقَالَ اِذَا سَجَدَ تَمَا فَضَّمَا بَعْضَ الْلَّحْمِ الْأَرْضَ“  
اور سنن کبریٰ بیہقی کی کتاب سے بھی حوالہ نکال کر عنایت فرمایا۔

”اِذَا سَجَدَتِ الْمَرْأَةُ لَصَقَتْ بَطْنَهَا بِفَحْذَهَا كَاسْتَرْ مَا يَكُونُ لَهَا“  
وہیں بہاولپور ہی کا قصہ ہے کہ قادیانی شاہد نے حضرت سے سوال کیا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ ”ہمارا دین متواتر ہے اور متواتر کے اقسام میں سے..... کسی ایک قسم کا منکر بھی کافر ہے۔“ آپ کو چاہئے کہ امام رازی پر کفر کا فتویٰ دیں کیونکہ فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت میں علامہ بحر العلوم نے لکھا ہے کہ امام رازی نے متواتر معنوی کا انکار کیا ہے۔“  
ہمارے پاس اتفاق سے وہ کتاب بھی نہ تھی حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا

"نوح صاحب لکھتے کہ میں نے بیس سال ہوئے یہ کتاب دیکھی تھی اب ہمارے پاس یہ کتاب نہیں ہے امام رازی یہ فرماتے ہیں کہ یہ جو حدیث ہے "لاتجتماع امتی علی الصلاة یہ حدیث تو اتر معنوی کے رتبے کو نہیں پہنچتی اس حدیث کے متواتر معنوی ہونے کا انکار فرمایا ہے نہ کہ تو اتر معنوی کے جھٹ ہونے کے منکر ہیں۔"

مولانا عبداللطیف صاحب ناظم مظاہر العلوم سہار پور اور مولانا مرتضی حسن صاحب (جو اس مجلس میں موجود تھے۔ حیران تھے کہ کیا جواب دیں گے۔ سن کر حیرت میں رہ گئے۔

ان صاحب نے حوالہ پیش کرنے میں دھوکہ سے کام لیا۔ اس کو کہو کہ عبارت پڑھے ورنہ میں اس سے کتاب لے کر عبارت پڑھتا ہوں۔ چنانچہ قادیانی شاہد نے عبارت پڑھی بعینہ وہی عبارت پڑھی جو حضرت نے پہلے حفظ پڑھ کر سنائی تھی۔ نوح خوشی سے اچھل پڑا۔ حضرت مولانا غلام محمد صاحب دین پوری بھی اس مجمع میں تھے۔ حضرت مولانا غلام محمد صاحب کا چہرہ مبارک مسرت سے کھل گیا۔ (یہ حضرت۔ حضرت مولانا عبد اللہ صاحب کے مرتبی تھے اور مولانا احمد علی صاحب لاہوری کے بھی پیر تھے)

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ نوح صاحب یہ صاحب ہمیں مفہوم کرنا چاہتے ہیں۔ میں چونکہ طالب علم ہوں میں نے دوچار کتابیں دیکھ رکھی ہیں۔ میں ان شاء اللہ مفہوم نہیں ہونے کا۔ حضرت مولانا محمد علی صاحب مونگیریؒ نے ایک اجتماع کیا تھا۔ وہاں حضرت مولانا شیخ الہند حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہار پوریؒ اکابر دیوبند و سہار پور مدعو تھے۔

ہزاراں ہزار علماء مجمع تھے۔ قادیانیوں نے کہا کہ ہر دو مناظرین عربی زبان میں تقریر کریں گے حضرت شاہ صاحب بھی مدعو تھے ان حضرات نے حضرت شاہ صاحب کو تیار کر دیا۔ حضرت نے فرمایا کہ دونوں مناظرین عربی اشعار میں اپنا مافی لضمیر ظاہر کریں گے۔ فی البدیہہ بولنا ہوگا اور نہ کاغذ یا کوئی کتاب اپنے پاس رکھیں گے وہ لوگ تیار نہ ہوئے۔

یہ قصہ حضرت رائے پوریؒ کولا ہور میں مولانا ابراہیم صاحب میاں چنوں والے نے بھی سنایا تھا مولانا ابراہیم صاحب اس وقت بھاگپور میں مدرس تھے مولانا فرماتے تھے کہ حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب بھی تھے اور حضرت شاہ صاحب نے خود بھی درس ترمذی میں ہمیں

سایا تھا۔ پھر فرمایا جا بلیں تم نے کیا سمجھا میں ان شاء اللہ اس پر قادر ہوں۔ حضرت مولانا ابراہیم صاحب نے یہ بھی سایا کہ پھر حضرت شاہ صاحب نے عربی زبان میں تقریر فرمائی۔

## حضرت شاہ صاحب کا سلسلہ بیعت

احقر نے ریل گاڑی میں عرض کیا (جب امرتر سے لاہور کو تشریف لے جا رہے تھے) کہ شجرہ چشتیہ میں آپ کے نام (یہ سفر بہاولپور ۱۹۳۱ء کا واقعہ ہے) کے بعد کن بزرگوں کا نام پڑھنا چاہئے، فرمایا کہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کا۔ اور مجھے اپنے والد (مولانا معظم شاہ) سے بھی سہروردی خاندان میں بیعت لینے کی اجازت ہے۔

## ایک بزرگ عالم کا واقعہ

جب ۱۳۳۸ھ میں ہم لوگ حضرت کی خدمت میں حدیث پڑھتے تھے ایک مولانا جو کہ عمر تھے حضرت کی ملاقات کے لئے آئے۔ فوراً فرمایا ”ہیر بدھی ہوئی تداں رانجھا آیا“، پنجابی میں فرمایا اور مسکرائے پھر نشانات فرمادیئے کہ اس قسم کا مکان تھا۔ جہاں آپ دہلی میں قیام پذیر تھے۔ سیڑھیوں سے چل کر جانا ہوتا تھا۔ وہ بزرگ حیران رہ گئے کہ مدت کی بات ہے۔ مجھے تو یاد بھی نہیں رہا۔

## مالیر کوٹلہ کے اجتماع کا واقعہ

مالیر کوٹلہ میں حضرت شاہ صاحب تشریف لائے مولانا بدر عالم مہاجر مدینی بھی ساتھ تھے۔ پنجاب کے مولانا خیر الدین صاحب مدرسہ امینیہ دہلی کے فارغ التحصیل مولانا محمد غوث جو مولانا عبدالعلی صاحبؒ کی خدمت میں دہلی رہے تھے۔ مولانا عبدالجبار بوہری مرحوم اور حضرت مولانا خیر محمد صاحب و مولانا محمد صدقیق صاحب حصاروی وغیرہم تھے۔ حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں بیٹھ کر مولانا نور محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ مصنف شہباز کی باتیں ہونے لگیں۔ حضرت نے فرمایا کہ مولانا نور محمد صاحب کے وصال کو اسی سال ہو گئے مولانا محمد صدقیق صاحب نے حساب لگایا تو اسی سال ہوئے تھے نہ کم نہ زیادہ مولانا نور محمد صاحب کی باتیں خوب یاد تھیں۔

## دو سال کی عمر کا واقعہ

فرمایا کہ میں دو سال کی عمر میں اپنے والد صاحب کے ہمراہ مسجد میں جایا کرتا تھا۔ ایک دن دیکھا کہ دوان پڑھ نماز یوں میں مناظرہ ہو رہا ہے۔ ایک کہتا تھا کہ عذاب روح اور بدن دونوں کو ہو گا۔ دوسرا منکر تھا کہ عذاب روح ہی کو ہو گا جو کہتا تھا کہ عذاب روح اور بدن کو ہو گا اس نے مثال دی کہ ایک باغ میں ایک ناینا دوسرا لنگڑا چوری کے خیال سے گئے۔ لنگڑا کہنے لگا کہ میں ٹانگ سے چل نہیں سکتا۔ ناینا کہتا ہے کہ میں چھلوں کو دیکھنہیں سکتا۔

آخر یہ فیصلہ ہوا کہ ناینا لنگڑے کو اپنے کندھے پر اٹھا لے اور لنگڑا پھل توڑے اتنے میں اگر با غبان آ گیا تو وہ دونوں ہی کو گرفتار کرے گا اور سزا کا مستحق قرار دے گا۔ میں نے یہ بات سن لی۔ پھر ایک زمانہ دراز گزر میں ”تذکرۃ القرطبی“، دیکھ رہا تھا۔ اس میں یہی مثال حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مذکور تھی۔ میں اس کو پڑھ کر اس ان پڑھ کی فطرت سلیمہ پر حیران رہ گیا کہ کیسا صحیح جواب دیا۔

حضرت شاہ صاحب نے یہ لدھیانہ میں مارچ ۱۹۲۷ء کو بستان الاسلام کے جلسہ میں فرمایا تھا۔ لوگ حضرت شاہ صاحب کے حافظہ پر حیران رہ گئے کہ اتنی چھوٹی سی عمر میں عالم آخرت کی ایسی باریک بات یاد رکھی۔ ذلک فضل اللہ یو تیہ من یشاء۔

حضرت مولانا محمد امین صاحب فرماتے ہیں کہ ۱۳۳۵ھ میں جب ہم بخاری شریف حضرت شاہ صاحب سے پڑھتے تھے حضرت مولانا تھانوی تشریف لائے اور حضرت شاہ صاحب کا درس حدیث سننے کا شوق ظاہر فرمایا۔ حضرت مولانا محمد احمد صاحب<sup>ؒ</sup> اور حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب حضرت تھانوی کے ہمراہ درس کے کمرہ میں تشریف لائے۔ نکاح شغاف کے متعلق حدیث کا درس ہو رہا تھا وقت چونکہ ختم ہو گیا تھا لہذا حضرت نے کتاب بند کر دی۔

حضرت شاہ صاحب کے درس بخاری میں حضرت تھانوی کی شرکت اور فرمایا کہ یہ علوم و پیشہ میں کسبیہ نہیں

حضرت مولانا محمد احمد صاحب<sup>ؒ</sup> نے فرمایا کہ شاہ صاحب حضرت تھانوی صاحب تشریف

لائے ہوئے ہیں۔ جناب کا درس سننا چاہتے ہیں حضرت شاہ صاحب نے پھر کتاب کھول لی۔ ذیڑھ گھنٹہ درس دیا۔ اگلی حدیث پر بیان فرماتے رہے۔ حضرت تھانوی نے فرمایا شاہ صاحب یہ علوم و پیشہ ہیں کسی بھی نہیں۔ یہ آپ ہی کا حصہ ہے۔

### ترک موالاۃ کا فتویٰ سب سے پہلے شاہ صاحب نے دیا

حضرت شیخ الہند قدس سرہ مالٹا سے تشریف لائے تو حضرت کو فکر تھی کہ یہاں کے علماء اختلاف نہ کریں۔ اس لئے سب سے پہلے حضرت شاہ سے انگریزی موالات ترک کرنے اور ان کی ملازمت چھوڑنے پر فتویٰ حاصل کیا۔ احقر کے والد صاحب زیارت کے لئے لاکپور سے دیوبند آئے ہوئے تھے اور حضرت شیخ الہند کے کئی روز مہمان رہے تھے۔

### حضرت شیخ الہند کی غایت مسرت اُس فتویٰ سے

ان ہی ایام میں مسئلہ تحریر فرمایا کہ حضرت شاہ صاحب شیخ الہند کی خدمت میں لائے کوئی دس بجے کا وقت ہوگا۔ گرمی کا موسم تھا۔ حضرت شیخ الہند کی خدمت میں مولانا احمد اللہ صاحب پانی پتی بھی حاضر تھے اور بھی بہت مہمان تھے۔ حضرت شاہ صاحب نے نہایت ادب سے بیٹھ کر مسئلہ سنایا۔ حضرت شیخ الہند کا چہرہ مبارک خوشی اور مسرت سے کھل گیا۔ احقر مع والد صاحب بھی حاضر تھے۔ درس میں اکثر فرمایا کرتے تھے کہ وہ جاں بازی جو حضرت شیخ الہند نے دکھائی ہے وہ تو کوئی کیا دکھائے گا ہاں حق ضرور واضح کر دینا چاہئے۔

### حضرت شاہ صاحب کا نعرہ جہاد

مولانا ادریس سیکر و ڈوی مرحوم کو سفر میں ساتھ لے جاتے تھے ان ایام میں ضلع مراد آباد کا دورہ فرمایا تھا۔ مولانا محمد ادریس فرماتے تھے کہ شاہ صاحب اکثر یہ جملے فرماتے تھے کہ اب مسئلہ واشگاف ہو گیا ہے۔ اب حق میں جا بھیں چاہئے اور یہ شعر فرمایا کرتے تھے۔

اٹھ باندھ کمر کیوں ڈرتا ہے      پھر دیکھے خدا کیا کرتا ہے

### حضرت کا اپنے اساتذہ کیلئے غایت ادب

ان ہی ایام میں قاری محمد طیب صاحب مدظلہ کے چھوٹے بھائی قاری محمد طاہر صاحب مرحوم کا

نکاح تھا۔ حوالی دیوان صاحب (مدرسہ دارالعلوم دیوبند کے سامنے ایک عمارت بوسیدہ کے) میں ہزاروں علماء اور صلحاء کا مجمع تھا۔ نکاح کی مجلس تھی۔ حضرت شیخ الہند تشریف فرماتھے میرے والد صاحب بار بار حضرت شاہ صاحبؒ کی طرف دیکھتے تھے کہ سب سے پچھے خاموش بیٹھے ہیں حالانکہ آپ کے سینکڑوں شاگرد آگے بیٹھے تھے تاکہ شیخ الہند کے قریب ہو جائیں۔ حضرت والد صاحب مرحوم حضرت شاہ صاحب کا نایت تادب دیکھ کر حیران رہ گئے۔

## حضرت نے ایک پادری کو چالیس دلائل نبوت سنائے کرامہ جلت کی

ایک دفعہ کشمیر کو تشریف لے جا رہے تھے بس کے انتظار میں سیالکوٹ کے اڈہ پر تشریف فرماتھے ایک پادری آیا اور کہنے لگا کہ آپ کے چہرہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ مسلمانوں کے بڑے عالم دین ہیں؟ فرمایا نہیں۔ میں ایک طالب ہوں۔ اس نے کہا کہ آپ کو اسلام کے متعلق علم ہے؟ فرمایا کچھ کچھ۔ پھر ان کی صلیب کے متعلق فرمایا کہ تم غلط سمجھتے ہو اس کی یہ شکل نہیں ہے۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر چالیس دلائل دیئے۔ وہ قرآن سے، وہ تورات، وہ انجیل سے، وہ عقلی۔ وہ پادری آپ کی تقریر سن کر کہنے لگا اگر مجھے تխواہ کالا لج نہ ہوتا تو میں آپ کی تقریر آپ کا علوم میں اس قدر احتضار دیکھ کر مسلمان ہو جاتا۔ نیز یہ کہ مجھے بہت سی باتیں اپنے مذہب کے متعلق آپ سے معلوم ہوئیں۔ فرمایا جب آپ کو حق معلوم کر کے بھی توفیق نہ ہوئی کہ ایمان لے آتے تو معلوم ہوا کہ ایمان کی کوئی قدر و قیمت آپ کے ہاں نہیں۔ محض تخواہ کالا لج ہے۔ انا لله و انا الیہ راجعون۔ وہ پادری نہایت شرمندہ ہو کر چلا گیا۔

## حضرت شاہ صاحب اپنے زمانہ کے بنی نظیر عالم تھے

مولانا عبدالعزیز محدث گوجرانوالہ فرمایا کرتے تھے کہ حضرت مولانا عبد اللہ سندھی رحمۃ اللہ نے فرمایا تھا کہ اس قدم پر کوئی کفارہ نہیں جو اس امر پر کھائی جائے کہ مولانا انور شاہ صاحب اس زمانہ میں بنے نظیر عالم ہیں۔ مولانا غلام رسول انی والے استاد رحمۃ اللہ نے جب پہلی بار قادریاں میں حضرت شاہ کی تقریری تقریری تو فرمایا علم ہوا تو حضرت شاہ صاحب والا ہو۔ ورنہ ہمارے علم سے تو جاہل ہی اچھے۔

مولانا ابراہیم صاحب میر سیالکوٹی نے اس وقت فرمایا تھا یعنی قادیان ہی میں کہ مجسم علم دیکھنا ہوتا شاہ صاحب کو دیکھ لو۔ حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدفن رحمہم اللہ نے وفات پر دیوبند میں تعریتی جلسہ میں فرمایا تھا کہ میں ایسے حضرات کو بھی جانتا ہوں جن کو ایک لاکھ حدیثیں یاد بیس۔ ایسے حضرات کو بھی جانتا ہوں جن کو صحیحین حفظ یاد تھیں۔ لیکن ایسا عالم دین کہ کتب خانے کا کتب خانہ ہی سینہ میں محفوظ ہوساے حضرت مولانا انور شاہ کے اور کوئی نہیں دیکھا۔

### حضرت شاہ صاحب سے متعلق علامہ کوثری مصری کے تاثرات

علامہ محمد زاہد کوثری حضرت شاہ صاحبؒ کی بڑی تعریف فرمایا کرتے تھے۔ عقیدہ الاسلام کا جدید ایڈیشن مولانا محمد یوسف صاحب بنوری کا مقدمہ دیکھنا چاہئے۔ علامہ محمد زاہد کوثریؒ عبارتوں پر عبارتیں نقل کرتے تھے۔ حضرت شاہ صاحبؒ کی "عقیدۃ الاسلام" اور "التصریح بما تواتر فی نزول الحجّ" یہ دونوں کتابیں علامہ محمد زاہد توعید کی طرح اپنے پاس رکھتے تھے۔ یہ حضرت بڑے صاحب کمال حافظ حدیث والفقہ قسطنطینیہ میں ایک بڑے عہدہ پر فائز تھے۔ پھر مصطفیٰ کمال پاشا سے اختلاف کے باعث مصر تشریف لے آئے۔ بڑی نادر تحقیقی کتب کے مصنف ہیں۔

"ستانیب الخطیب" میں حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی "نیل الفرقہ دین" کی بڑی تعریف کی ہے۔ آپ کو علامہ الجرجی کے الفاظ سے یاد کیا ہے۔

حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر کی سلسلہ طریقت ملتا تھا۔

### علامہ سید سلیمان صاحب ندوی کا تاثر

دین و داش کا مہر انور ۳ صفر ۱۳۵۳ھ مطابق ۲۹ مئی ۱۹۳۳ء کی صبح دیوبند کی خاک میں ہمیشہ کے لئے غروب ہو گیا۔ یعنی مولانا محمد انور شاہ صاحب جانشین حضرت شیخ الہند صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند۔ "دو برس کی عالالت بواسیر اور ضعف و نقاہت کے بعد ایک مدت تک مدینہ منورہ میں اقامت مرحوم کا وطن کشمیر تھا۔ مگر تعلیم سے فراغت کے بعد ایک مدت تک مدینہ منورہ میں اقامت کی۔ پھر واپس آ کر استاد کی خواہش اور اصرار سے دارالعلوم کی صدارت کی ذمہ داری

قبول فرمائی۔ جس کو شیخ الہند کے زمانہ جنگ میں ہجرت کے بعد سے ۱۹۲۷ء تک اس طرح انجام دیا کہ چین سے لے کر روم تک ان کے فیضان کا سیلا ب موجیں مارتارہا۔ ہند اور بیرون ہند کے سینکڑوں تشنگان علم نے اس سے اپنی پیاس بجھائی۔

مرحوم کم خن لیکن وسیع النظر عالم تھے۔ ان کی مثال اس سمندر کی سی ہے جس کی اوپر کی سطح ساکن ہو لیکن اندر کی سطح موتیوں کے گراں قدر خزانوں سے معمور ہوتی ہے وہ وسعت نظر قوت حافظ اور کثرت حفظ میں اس عہد میں بے مثال تھے۔

علوم حدیث کے حافظ اور نکتہ شناس علوم ادب میں بلند پایہ معقولات میں ماہر شعر و خن سے بہرہ و رزہ و تقویٰ میں کامل تھے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اپنی نوازوں کی جنت میں ان کا مقام اعلیٰ کرے مرتبے دم تک علم و معرفت کے اس شہید نے قال اللہ و قال الرسول کانعروہ بلند کیا۔ مرحوم کو سب سے پہلے ۱۹۰۶ء یا ۱۹۰۷ء میں دیکھا تھا جب کہ وہ اور مولانا حسین احمد مدنی سرزاں میں عرب سے تازہ وارد ہند ہوئے تھے۔ مدرسہ دارالعلوم دیوبند میں میری حاضری کی تقریب پر طلبہ اور مدرسین کا جلسہ ترتیب پایا جس میں انہوں نے میری عربی تقریر کے جواب میں تقریر فرمائی تھی۔ پھر جب حاضری ہوئی یا خلافت اور جمعیۃ العلماء کے صدر تھے۔ میں بھی حاضر تھا ۱۹۲۷ء میں جب وہ پشاور کے اجلاس جمیعۃ العلماء کے صدر تھے۔ میں بھی حاضر تھا حضرت مرحوم سے ملاقاتوں میں علمی استفادہ کے موقع ملتے رہے۔ ہر سوال کے وقت ان کی خندہ پیشانی سے محسوس ہوتا تھا کہ وہ سوال سے خوش ہوئے۔ اہل کمال کی یہ بڑی پہچان ہے کیونکہ وہ مشکلات سے عبور کر چکتا ہے اور جب اس سے سوال کیا جاتا ہے تو شبہ کی اصل نشانہ کو سمجھ جاتا ہے اور جواب دے کر خوش ہوتا ہے۔

مرحوم معلومات کے دریا، حافظہ کے بادشاہ اور وسعت علمی کی نادر مثال تھے۔ ان کو زندہ کتب خانہ کہنا بجا ہے۔ شاید کوئی کتاب مطبوعہ یا قلمی ان کے مطالعہ سے بچی ہو۔ میری تصنیفات میں سے ”ارض القرآن“ ان تک بچی تھی۔ اس پر اپنی رضامندی ظاہر فرمائی۔ مرحوم آخری ملاقاتوں میں زیادہ عربی نصاب کی اصلاح پر مجھے گفتگو فرمایا کرتے تھے۔ ”  
(معارف) ربیع الاول ۱۳۵۲ھ عظیم گذھ

## مرکاتیب حر میں کا معاملہ

فرمایا قبہ محمودیہ (مدینہ منورہ) کا کتب خانہ میں نے تمام دیکھا۔ بعض نایاب کتب سے جو اے بھی لکھے بہت یادداشتیں مکہ مکرمہ کے کتب خانہ سے جمع کیں۔ مغفی ابن قدامہ کا صحیح قلمی نسخہ مکہ مکرمہ میں دستیاب ہوا۔ اس سے کئی ورق یادداشت کے لکھے۔ حضرت امام محمد بن حسن شیباوی کی ”السیر الکبیر“ مدینہ منورہ میں دیکھی۔ قلمی نسخہ تھا۔ نہایت عمدہ کتابت اس کا مطالعہ کیا یادداشتیں لیں۔ پھر جب ترکی حکومت کو زوال آیا اب معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرات اس کتاب کو ساتھ لے گئے۔ اب بعض شوقین اور علم دوست علماء نے نسخہ تلاش کیا۔ نہ پایا۔ یہ کتاب قبہ محمودیہ میں تھی۔

حضرت شاہ صاحب کا قیام جب دارالعلوم دیوبند ہی تھا مظفر گڑھ پنجاب کے عظیم الشان جلسہ پر تشریف لے گئے۔ حضرت مولانا سید سلیمان ندوی بھی تھے۔ مولانا ظفر علی خاں اور دیگر زعماء قوم بھی مدعو تھے۔ غالباً ذاکر محمد اقبال مرحوم بھی تھے۔ حضرت کی زیارت کے لئے ہزاراں ہزار خلق اللہ جمع تھی۔ علماء اور زعماء کی تقاریر ہوئیں۔ حضرت اقدس شاہ صاحب قدس سرہ نے نام حق کا ایک شعر پڑھا۔

غم دین خور کہ غم غم دین است ہمہ غمہ فرو ترا زain است  
اور اس پر بڑی رقت آمیز و پرتا شیر تقریر فرمائی۔ خود روئے اور حاضرین کو رلا یا۔

غم دنیا خور کہ بے ہود است ہیچکس در جہاں نیا سود است  
علامہ سید سلیمان ندوی پر اس صحبت کا بڑا اثر پڑا۔ کئی علمی سوالات کئے اور جوابات سن کر بہت متاثر ہوئے فرمایا کرتے تھے ”مولانا محمد انور شاہ صاحب علم کا بحر مواعظ ہیں۔ حافظہ کے بادشاہ ہیں۔“

ظفر علی خاں تو حضرت کے چہرے کے عاشق تھے۔ کہا کرتے تھے ”جی چاہتا ہے کہ شاہ صاحب کے چہرے کو دیکھتا ہوں۔“

اگست ۱۹۳۲ء میں زمیندار کے ایک شمارہ میں ایک طویل مقالہ حضرت شاہ صاحب کے مناقب و مکالات پر لکھا لکھتے ہیں کہ۔

”حضرت مولانا انور شاہ صاحب مدظلہ کی نظیر علوم میں خصوصاً علم حدیث میں پیش کرنے سے تمام ایشیا عاجز ہے۔“

منظفر گڑھ کے سفر میں ایک عجیب واقعہ پیش آیا۔ ملتان چھاؤنی کے اشیش پر فجر کی نماز سے قبل گاڑی کے انتظار میں حضرت تشریف فرماتھے۔ خدام کا اردو گرد مجع تھا۔ ریلوے کے ایک ہندو بابو صاحب لیپ ہاتھ میں لئے ہوئے آرہے تھے۔ حضرت شاہ صاحب کا منور چہرہ دیکھ کر سامنے کھڑے ہو گئے اور زار و قطار روئے لگے اور ایمان لے آئے۔ حضرت کے دست مبارک پر بیعت کر لی۔ کہتے تھے کہ ”ان بزرگوں کا روشن چہرہ دیکھ کر مجھے یقین ہو گیا کہ اسلام سچا دین ہے۔“

## آیت یغفر مادون ذلک مسلک حق کی دلیل

حضرت شاہ صاحب نے فرمایا ”ویغفر مادون ذلک لمن یشاء“ یہ آیت اہل سنت والجماعت کے مسلک کے حق ہونے میں صریح دلیل ہے۔ علامہ مختصری کوتاولی کرنا پڑی۔

## شرک اور کفر میں فرق

فرمایا شرک کے معنی کفر مع عبادت غیر اللہ ہیں۔ الہذا وہ تمام انواع کفر سے ابیح ہے اور کفر اس سے عام ہے لیکن آیت مذکورہ بالا میں شرک سے مراد کفر ہی ہے کیونکہ اگر ایک شخص عبادت غیر اللہ کی نہیں کرتا مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے منکر ہے یا آپ کو خاتم الانبیاء بمعنی آخری نبی نہیں مانتا وہ بلا شک و بلا خلاف کافر ہے۔ اس کی بھی مغفرت نہیں ہو گی کو وہ مشرک نہ ہو الہذا اس آیت مبارکہ میں شرک کا ذکر اس لئے ہوا کہ وہ لوگ شرک فی العبادة بھی کرتے تھے۔

## حدیث اذال تقی المسلمان کی تشریح

کسی نے پوچھا کہ حدیث بخاری اذال تقی المسلمان یسیفہما فالقاتل والمقتول فی النار و قلت یا رسول الله هذا المقاتل فما بال المقتول قال انه كان حريصاً على قتل صاحبه.

اس حدیث میں جو آیا قاتل مقتول دونوں جہنمی ہیں۔ یہ اس حدیث کے خلاف ہے

جس میں ارشاد ہے ”السیف محااء الذنوب“ یہ حدیث بھی صحیح ہے اور قوی ہے۔ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ اس سے وہ مقتول مراد ہے جو قاتل کے قتل کا ارادہ نہ رکھتا تھا۔ لہذا وہ ہر طرح مظلوم اور شہید ہے یہی صورت ہائیل اور قاتل کے قصہ میں پیش آئی اور ہائیل نے قاتل کو سنایا ”انی ارید ان نبوء باشی و ائمک فتكون من اصحاب النار“ اس کی تفسیر بھی اس شرح سے حل ہو جاتی ہے یعنی میں اس پر راضی ہوں کہ تو اپنے گناہ (قتل کی وجہ سے جہنمی بننے اور میرے گناہ تیری تلوار کی وجہ سے محو ہو جائیں کہ تلوار محااء الذنوب ہے۔ کیونکہ جب اس کے گناہ قاتل کی تلوار سے محو ہوئے تو وہی اس کے گناہ لے جانے والا ہوا۔ یہ مطلب نہیں کہ ہائیل کے گناہ قاتل پر ڈال دیئے گئے کیونکہ ”لا تزرو اذرة و زرا خرى“ کے خلاف ہے۔ پھر اس عنوان کو اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ کسی کو ظلمانہ قتل کرنے کی غیر معمولی قباحت خوب واضح کر دی جائے۔ تاکہ جو اس کی برائی کو سمجھ لے گا وہ نہ پختے کی سعی کرے گا۔

### روافض کا انکار حدیث میں قام لیلة القدر کی تشریح

روافض کے اکفار میں اختلاف ہے۔ (علامہ شامی) ابن عابدین عدم تکفیر کی طرف ہیں اور حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب اکفار کرتے ہیں۔ ہمارے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ اصل میں جواب ابتلاء حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کو پیش آیا وہ علامہ شامی کو پیش نہیں آیا۔ مسئلہ کا اختلاف نہیں ابتلاء کا ہے۔ ویسے ہمارے نزدیک حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب علامہ شامی سے فقیہ ہیں اور حضرت گنگوہی کو بھی ہم نے شامی سے فقید النفس پایا۔

ایک دفعہ فرمایا یہ جو حدیث میں آیا ہے ”من قام لیلة القدر ایماناً و احتساباً غفرله ماتقدم من ذنبه“ (بخاری)

اس کی شرح کے وقت مسند احمد کی یہ روایت بھی پیش نظر رکھنی چاہئے۔ ”من هم بحسنة كتب له عشر حسنات اذا اشعر به قلبه و حرص به“ یہ اشعار قلب اور حرص ثواب ہی میرے نزدیک احتساب ہے جو نفس نیت پر ایک امر زائد ہے۔ نیت پر بھی ثواب ملتا ہے۔ اور احتساب پر ثواب مضاعف ہو جاتا ہے۔ گویا احتساب نیت کا استحضار

ہے۔ فرمایا ”اوْ كَسْبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا“ میں اُو معنی واؤ ہے چنانچہ علامہ قسطلانی نے ارشاد اساری میں یہی لکھا ہے اور ابو داؤد کی روایت میں تو واؤ ہی آیا ہے۔

معزلہ نے تقدیر عبارت اس طرح نکالی ہے ”لَا يَنْفَعُ إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ أَمْنَتْ مِنْ قَبْلِ أَمْنَتْ وَلَمْ تَكُنْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا“ تاکہ مقابلہ صحیح ہو سکے اس کا جواب کلیات میں الی ابقاء نے بھی دیا۔ ابن حاجب نے بھی جواب دیا ہے اور حاشیہ کشاف میں علامہ طیبی اور ناصر الدین نے ذکر کیا ہے اور ابن ہشام نے معنی میں بھی ذکر کیا ہے۔ میرے نزدیک یہاں اودو چیزوں میں منافات کے لئے نہیں ہے۔ بلکہ مقصد ایمان اور کسب خیر دونوں کی لفی ہے۔

### کفار کی طاعات و قربات لفظ بخش ہیں

فرمایا حضرت حکیم ابن حزمؓ سے مسلم شریف میں مردی ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اسلام سے پہلے جو طاعات میں نے کی ہیں ان سے کچھ فائدہ بھی ہوگا؟ تو آپ نے فرمایا ”اسلمت علیٰ ما اسلفت من خير“ تم اپنے سابق اعمال خیر کے ساتھ تو مسلمان ہوئے ہو یعنی اسلام کی برکت سے تمہارے وہ اعمال خیر بھی قائم رہے اور اس وقت کی طاعات بھی نیکیاں بن گئیں۔

فرمایا مجھے اس بات کا یقین ہو گیا ہے کہ کفار کی طاعات و قربات ضرور لفظ پہنچاتی ہیں کیونکہ ان میں نیت اور معرفت خداوندی ضروری نہیں۔

طاعات و قربات سے مراد صلح، حجی، تحمل، برداباری، غلام آزاد کرنا، صدقہ رحم و کرم جو اس مردی بخش و نیاعدل و انصاف ہیں۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ کفار کے اعمال خیر بغیر اسلام کے نجات اخروی کا سبب نہیں بن سکتے۔ نہ وہاں کے ثواب و نعمت کا مستحق بنائیں گے۔

البته اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہیں گے تخفیف عذاب کا سبب بن سکیں گے۔ اسی لئے علماء نے بالاتفاق فیصلہ کیا کہ عادل کافر کے عذاب میں بہ نسبت کافر ظالم کے تخفیف ہو گی چنانچہ ابوطالب نے جو خدمات انجام دی تھیں ان کا فائدہ صراحتاً احادیث میں مذکور ہے۔

فرمایا یہ جو حدیث ہے ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا احسن احد کم اسلامہ فکل حسنة یعملها تکتب له بعشر امثالہا انی سبع مائے ضعف و کل سیئہ یعملها تکتب له بمثلہا“ (بخاری)

میرے نزدیک احسان اسلام یہ ہے کہ دل سے اسلام لائے اور زمانہ کفر کے تمام برے اعمال سے توبہ کرے اور اسلام کے بعد ان سے بچنے کا عزم مضموم کرے ایسے شخص کے تمام گناہ بخشنے جائیں گے۔

اور اساعة اسلام یہ ہے کہ اسلام لائے مگر زمانہ کفر کے تمام معاصلی سے توبہ نہ کرے اور ان کا ارتکاب برابر کرتا رہے ایسا شخص اگرچہ اسلام میں داخل ہو گیا اس سے تمام الگے پچھلے معاصلی کا مواخذہ ہو گا۔ پس جس حدیث میں یہ آیا ہے کہ اسلام گناہوں کو ختم کر دیتا ہے اس سے مراد وہی صورت ہے کہ گناہوں سے توبہ بھی شامل ہو۔ (من حسن اسلام المرء تو کہ مala یعنیہ)

### حضرت کے دل میں مضامین عالیہ کا جوش مارنا

فرمایا کہ میرے دل میں مضامین ابلتے اور جوش مارتے ہیں اور میں چاہتا ہوں کہ بذریعہ تحریر ان کو ظاہر کروں مگر افسوس کہ میں تحریر میں کوتاہ قلم ہوں۔ میں چاہتا ہوں کہ دوسرا آدمی قابل تیز قلم ہر وقت میرے پاس رہے۔ جب وہ مضامین جوش ماریں تو میں لکھوادیا کروں۔ افسوس ہے کہ ایسا آدمی نہیں ملتا جو ملتا ہے وہ قابل نہیں ہوتا۔ اور جو قابل ہوتا ہے فراغت نہیں نکالتا۔

### معنی ابن قدامہ کا صحیح نسخہ مکہ مکرمہ میں ہے

حضرت مولانا خیر محمد ہنتم مدرسہ خیر المدارس ملتان نے فرمایا کہ میں نے ایک عبارت معنی ابن قدامہ کی پوچھی حضرت شاہ صاحب نے فرمایا وہ ابن قدامہ کی معنی جو کہ مطبوعہ ہے وہ غلط ہے۔ صحیح نسخہ مکہ مکرمہ کے کتب خانہ میں ہے۔ میں جب عرب گیا تھا تو مکہ مکرمہ میں اس کا مطالعہ کیا تھا۔ اس مسئلہ کے متعلق عبارت نقل کر لی تھی چنانچہ با وجود ضعف کے اٹھے اور اندر سے دو تین ورق لائے اور عبارت پڑھی۔ میں نے وہ عبارت نقل کی (افسوس کہ وہ عبارت ۱۹۲۷ء کے انقلاب میں جاندھر کے کتب خانہ میں رہ گئی)

میں اس وقت اپنا رسالہ "خیر الكلام فی ترك الفاتحہ خلف الامام، لکھ رہا تھا۔ چنانچہ اس کے انھائیں صفحے تیار ہوئے تھے۔ میں نے پہلے تھانہ بھون میں حضرت حکیم الامت مرشدی و مولائی حضرت مولانا شاہ اشرف علی صاحب قدس است اسرار ہم کو سنائے حضرت والا نے میری حوصلہ افزائی کے لئے دس روپے بطور انعام دیئے۔ یعنی اس رسالے کے دو چار ورق سنائے تھے۔ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے بھی پسند فرمائے۔ تو میں نے سوال کیا کہ آپ

### غیر مقلد کی کتاب المستطاب پر نقد

غیر مقلد کا رسالہ "الكتاب المستطاب" دیکھا ہے یا نہیں؟ فرمایا کہ میں جہلاع جمیعاء کی کتابیں نہیں دیکھا کرتا۔ میں نے عرض کیا کہ میں اس واسطے پوچھتا ہوں کہ میں آج کل اس کا جواب لکھ رہا ہوں۔ اور اس میں بعض باتیں قابل استفسار ہوتی ہیں (یہ کتاب پنجاب کے ایک غیر مقلد نے حضرت شاہ صاحبؒ کے رسالہ فصل الخطاب کے رد میں لکھی تھی) فرمایا جو بات قابل استفسار ہوا کرے تو اس کو آپ اپنی طرف نسبت کیا کریں۔ میں جواب دوں گا۔ اگر کسی اور شخص کی طرف نسبت ہوئی تو میں جواب نہیں دوں گا۔

### اعتماد کی صورت میں بغیر سے سند دینا

پھر میں نے عرض کیا کہ مجھے سند حدیث دیجئے اور اطراف کتب حدیث سن لیجئے۔ فرمایا کہ میں آپ کو بلا سند دیتا ہوں اور اجازت دیتا ہوں۔ میرا آپ پر اعتماد ہے اگر سند مطبوعہ میرے پاس ہوتی تو آپ کو اس وقت دے دیتا۔ جب میں ڈا بھیل پہنچوں تو مجھے یاد دلانا میں مطبوعہ سند بھیج دوں گا۔

### ۱۳۳۲ھ میں شیخ الاسلام فلپائن کا اور وودار العلوم

۱۳۳۲ھ میں شیخ الاسلام فلپائن دیوبند تشریف لائے ان کی آمد پر جلسہ ہوا۔ حضرت شیخ الہند نے شرکت فرمائی۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے طلباء اور اساتذہ کے مجمع میں جو تقریر فرمائی وہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمہ اللہ علیہ نائب مہتمم دارالعلوم دیوبند کی زبانی سنئے۔ آپ "القاسم ذی الحجه ۱۳۳۲ھ اور محرم ۱۳۳۲ھ میں فرماتے ہیں۔

## حضرت شاہ صاحب کی عربی تقریر

اس کے بعد جناب مولانا سید محمد انور شاہ صاحب مدرس دارالعلوم نے نہایت فصح بلغ عربی زبان میں برجستہ تقریر فرمائی مولانا موصوف کے فضل و کمال علمی اور فصاحت و بلاغت سے اکثر حضرات واقف ہیں۔ مولانا کی تقریر ایک جاذب اگر باعتبار زبان دانی اور فصاحت و روانی کے بے مثل تھی تو دوسری جانب ایسے مضامین اور حقائق اصول دین و نکات علم کلام و حدیث پر حاوی تھی جو کم کسی نے سنی ہوگی۔ حضرت شیخ الاسلام موصوف بھی آپ کی تقریر و مضامین پر محجوب حیرت تھے۔ نہایت غور کے ساتھ ہمہ تن گوش بنے ہوئے متوجہ تھے اور احسان و تسلیم کے ساتھ گردانہ ہلاتے تھے۔ مولانا نے جو مضامین بیان فرمائے وہ حقیقت میں ایسے تھے کہ دوسرا شخص گوکتناہی وسیع النظر اور قادر علی الکلام ہو متعدد مجاہس میں بھی ادا نہ کر سکتا تھا۔ مگر آپ کا دوسرا کمال یہ تھا کہ ان ہی مضامین و حقیقت کو نہایت جامع اور مختصر الفاظ میں بہت تھوڑے سے وقت کے اندر اس طرح بیان کر دیا کہ نہ فہم مضامین میں کوئی خلل واقع ہوا اور نہ کوئی ضروری بات فروگز اشت ہوئی۔ نہ بے ضرورت زائد از حاجت ایک جملہ زبان سے نکلا۔ اس میں بھی ذرا شک نہیں کہ اگر ہفتون سوچ کر اور عبارت کو مہذب مفتح بناؤ کر کوئی شخص لکھتا اور یاد کر کے نہ تاتا تو ایسی سلاست و روانی کے ساتھ نہ پڑھتا اور ایسی واضح و برجستہ تقریر نہ کر سکتا۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء (شیخ الاسلام فلپائن نے جوابی تقریر میں یہ بھی فرمایا) اور ابھی مجھ کو استاذ جلیل (مولانا سید محمد انور شاہ صاحب) نے اس مدرسہ کے موسس اور بانی کے اصول دربارہ اشاعت علوم تائید دین سمجھا ہے ہیں۔ تو مجھ کو معلوم ہو گیا کہ اس جگہ اہل سنت و جماعت کے مسلک کی تعلیم دی جاتی ہے اور یہی طریقہ میرے نزدیک اہل سنت و جماعت کا ہے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے کے قریب ہیں اور طریقہ سنت کی تائید اور مبتدعین کا رد بھی عین سنت اور فرائض علماء میں داخل ہے۔

اور آخر میں قسم کھا کر فرمایا ”آج استاذ جلیل (مولانا محمد انور شاہ صاحب) کے ذریعے سے حقائق اور معارف علوم دین کے ایسے بے بہا موتی میرے کان میں پڑے جو آج تک کبھی نہ نے تھے اور یہ مجھے ہمیشہ یاد رہے گی۔“

## لما ظرفیہ کی تحقیق

ایک دفعہ لاہور اسٹریلیا مسجد حوض کی چھت پر چار پائی پر تشریف فرماتھے احقر نے دریافت کیا کہ کیا الماظرفیہ کا صلہ فاء بھی آتا ہے۔ فوراً فرمایا کہ شرح الفیہ میں اشمونی نے لکھا ہے کہ جائز ہے اور استدلال میں آیت پیش کی۔ ”فَلِمَا نَجَّهُمُ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدُ الْآيَةِ“۔

اور بھی بلغاء کے ہاں یہ استعمال ہوا ہے۔ پھر احقر نے تلاش کیا تو مختصر المعانی ص ۲۳ ثم لاما و فقط بعون الله و تأییدہ للاعتمام الخ فجاء بحمد الله كما يرون النواظر“ نیز تفسیر ابن کثیر جلد اص ۹۳ مصری اور ملا عاصم نے اس پر بحث نقیس کی اور اس کا جواز ثابت کیا ہے۔

## ذوکی اضافت مضمر کی طرف جائز ہے

احقر نے عرض کیا کہ ایک غیر مقلد نے لکھا ہے کہ ذوکی اضافت مضمر کی طرف جائز نہیں ہے۔ فوراً فرمایا کہ مسلم شریف کے خطبہ ہی میں ہے مثل ابی هریرہ و ابن عمر و ذریهم“ ص ۳۳ مسلم میں آخر سطر میں نے جستجو کی تو بہت سی کتابوں میں یہ مل گیا۔

مختصر المعانی ص ۱۸ مطبوعہ مجتبائی دہلی ”لِسَلْمِ مِنَ الْفَصْلِ  
بَيْنَ الْحَالِ وَ ذِيْهَا بَالَا جَنْبِي وَ جَادَلْتُمْ خَاصَّتِمَ عَنْهُمْ عَنْ طَعْمَةٍ وَ  
ذَوِيْهِ“ جلالین ص ۸۶ مطبوعہ نور محمد کراچی۔

مقامات حریری ص ۱۰۱ میں ہے۔ فجاءت بابن یسر ذویہ (وغیرہ من الکتاب)

## اجتمع کا صلہ مع آتا ہے

ایک صاحب نے اجماع کا صلہ مع آنانا جائز لکھا ہے اور درۃ الغواص کا حوالہ دیا ہے۔ حالانکہ جوہری نے اس کا رد کیا ہے اور صحاح جوہری میں ہے ”جامعہ علیؑ کذا ای اجتماع معہ“ مسلم شریف میں بھی ص ۵۲ پر فرماتے ہیں۔ ولم یذکر قدوم ابن المسعود و اجتماع ابن عمرؓ معہ“۔

اور ابن عقیل شرح الفیہ مصری ص ۸۳ میں ہے۔ ان یقع ظرفًا لِمَا اجتمع معہ“ شرح ملا جامی ص ۵۶ لا یجتمع مع اللام والاضافة“ تذكرة الحفاظ ص ۱۸۳ ج ۳

”رأيت يوماً اجتمع مع الدارقطني“.

تفصیر ابن کثیر ج ۱ ص ۳۲۹ ”اجتمع معه“ و ص ۳۰۸ ”ان يجتمعوا مع الاولاد الى غير ذلك من العبارات.

فرمایا کہ ابن سینا نے روح کی تحقیق پر ایک قصیدہ لکھا اور اپنی حیرت کا اظہار کیا۔ پھر روح ہی کی تحقیق پر حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی نے بھی ایک قصیدہ لکھا جو بلیغ بھی اور تحقیقی بھی ہے۔ فرمایا کہ شاہ صاحب جب روحانی آدمی تھے اس میں علم کو مضاف استعمال کیا ہے۔

### علم کو مضاف استعمال کرنا

اس پر اعتراض ہوا کہ علم کو مضاف تو استعمال نہیں کیا جاتا۔ یہ محاورہ عرب کے خلاف ہے۔ پھر یہ معاملہ صاحب فتح الیمن تک پہنچا تو اس نے کہا علم کو مضاف وہی استعمال کر سکتا ہے جو لغات عرب پر عبور تام رکھتا ہو۔ یہ کوئی بڑا ادیب ہے جس کا یہ کلام ہے۔ تو اعتراض کرنے والوں کو تسلی ہوتی۔

احقر مارچ ۱۹۳۰ء مطابق ۱۳۲۹ھ دیوبند حاضر ہوا۔ اس وقت حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں مولانا محمد ادریس سیکر وڈوی بھی حاضر تھے۔ میں نے ان سے پوچھا کہ فصل الخطاب کی اس عبارت کا کیا مطلب ہے؟ مگر مولانا حل نہ کر سکے۔ پھر حضرت شاہ صاحب نے اذکار و اوراد سے فارغ ہو کر ہمیں اندر بلایا میں نے پھر وہی عبارت پیش کی۔

### فلا تفعلوا الا بام القرآن کا مطلب

فرمایا فلا تفعلوا الا بام القرآن میں کلمہ استثنائے کے بعد تعین فاتحہ کرنا شارح کو منظور ہے یہ نہیں کہ تعیم فاعل بیان کرنا مقصود ہے۔ پس لا تفعلوا الا ان تفعلوا بام القرآن میں ناظرین پر ملتباش ہو گیا کہ الا ان تفعلوا جو کلمہ ام القرآن سے قبل مقدر ہے اس کی ضمیر جمع مذکر جو واو ہے اس کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔ حالانکہ مقصود ام القرآن کی تعین ہے گویا یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ فاتحہ مقتدى سے بطور لزوم پڑھانا مقصود نہیں اگر کوئی پڑھتے تو اباحت مر جوہ موجود ہے۔

فصل الخطاب ص ۶۷ کی اصل عبارت یہ ہے۔

ويجتُّمِلُ ان يكون لفظ محمد بن اسحق من اوله الى اخره مسئلة وجوب الفاتحة في الصلة قصداً مع الاباحة للمقتدى تبعاً و ليس التعليل لعموم الفاعل وهو الضمير في الا ان تفعلوا المقدر بل لتعيين المفعول به ايها و هو قوله الابام القرآن و هما امران فالمطلوب ذات الفاتحة وجودها على شاكلة فرض الكفاية لا عمل كل واحد لزوماً فان فعل من شاء منهم فهو في حد الاباحة المرجوحة والتبيّن على الناظرين تعين المفعول به بتعيین المفعول لزوماً.

غرض حضرت شاه صاحب کے تقریر فرمانے کے بعد بندہ کا توضیح صدر ہو گیا اور بات سمجھ میں آگئی۔

اوھر ایک صاحب نے اعتراض کیا وہ جلدی میں یہ سمجھنے سے قاصر ہے کہ شاه صاحب لفظ ان تفعلوا جو الا کے بعد مقدر ہے اس سے بحث کر رہے ہیں۔ تقدیر عبارت یوں ہے لا تفعلوا الا ان تفعلوا بام القرآن فانہ لا صلوٰۃ لمن لم يقربها“ چنانچہ حدیث مرفوع میں اسی طرح ارشاد ہے۔ ”قال لا تفعلوا الا ان يقرأ احدكم بفاتحة الكتب في نفسه“

یہ صاحب فرماتے ہیں کہ مولانا انور شاه صاحب کو یہ معلوم نہیں کہ لا تفعلوا میں ضمیر مقدر ہے یا بارز۔

و یکھنے غور نہ کرنے سے مطلب کیا سے کیا بن گیا۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

چوبشتوی خجن اہل دل مگوکہ خط است خجن شناس نہ ول بر اخطا بیجا است

چنانچہ آپ فرماتے ہیں:

”وهو الضمير في لا تفعلوا البارز“ حضرت شاه صاحب فرماتے ہیں۔

”هو الضمير في الا ان تفعلوا المقدر“

اول توجہ نے لفظ ہی بدلتے ہیں۔ الا ان تفعلوا کی جگہ لا تفعلوا انہی کا صیغہ لکھ مارا۔

پھر یہ بھی خیال نہ فرمایا کہ حضرت شاه صاحب نے مقدر ضمیر کو نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ ان

تفعلوا جو کہ مقدر ہے اس کی ضمیر جمع مذکرو وَا کی تعمیم مقصود نہیں۔ چنانچہ اس سے صریح عبارت فصل الخطاب ص ۶۸ میں یہ ہے۔

”اَنْ قَوْلُهُ فَانَّهُ لَا صِلْوَةُ لِمَنْ لَمْ يَقْرَبْهَا لِيْسَ تَعْلِيلاً لِعِلْمِ الْفَاعِلِ  
فِي الْاِنْتِنَادِ تَفْعَلُوا بِلِ لِتَعْيِينِ الْمَقْرُوءِ اَنْ كَانَ فِيهِ الْفَاتِحَةُ لَا غَيْرُهَا  
وَهُوَ الْمَنَاسِبُ اِنْتَهِي“۔

اب ناظرین غور فرمائے ہیں کہ مفترض کو عبارت سمجھنے کا سلیقہ نہیں۔ نعوذ بالله من شرور انفسنا۔“

ای طرح اور بھی کچھ اعتراضات کئے جس کے تحقیقی جوابات ہم نے دوسری جگہ دیے ہیں۔

### علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کا واقعہ

فرمایا حضرت علامہ ابن حجر طبریؒ درس حدیث دے رہے تھے کوئی رئیس آیا اور حضرت کی خدمت میں اشرافیوں کی تھیلی پیش کی اور رکھ کر جانے لگا۔ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے تھیلی کو اٹھا کر پھینک دیا۔ تھیلی پھٹ کر دینار اور ہرا دھر بکھر گئے اور رئیس ان کے پیچھے دوڑنے لگا اور جمع کرنے لگا۔ حضرت ابن حجرؓ فرمانے لگے جب تم نے یہ اشرافیاں مجھے دے دی تھیں تو اب تم کس لئے جمع کرتے ہو۔ اب تو یہ تمہاری ملک رہی نہیں۔ حق ہے دنیا کی حرص بری چیز ہے۔

### انما الاعمال بالنیات کی تشرع

انما الاعمال بالنیات و انما لا مرمانوی فمن كانت هجرته الى الله و  
رسوله فهو حرجه الى الله و رسوله و من كانت هجرته الى دنيا يصيدها  
او امرأة ينكحها فهو حرجه الى ماها جرالیه“، بخاری وغیرہ۔

فرمایا یہاں تین چیزیں ہیں۔ عمل، نیت، غایت۔ پہلی کی طرف اشارہ فرمادیا کہ فمن كانت هجرته“، عمل کی طرف اشارہ کر دیا اور ثانی کی طرف اشارہ فرمادیا“الى الله و رسوله“، پس الی اللہ یہ نیت ہے۔ تیسرا چیز کی طرف اشارہ فرمادیا“فه مجرته الى الله و رسوله“، پس وہ غایت ہے ایسا ہی جملہ ثانیہ ہے۔

## لفظ مسح کی تحقیق اనیق

فرمایا لفظ مسح ماش کا معرب ہے۔ اس کے معنی عبرانی زبان میں مبارک اور لفظ عیسیٰ لیشور سے لیا گیا ہے۔ اس کے معنی مخلص اور فارقليط کا جو لفظ انجلیز میں آیا ہے اس کے معنی محمد مصطفیٰ خاتم الانبیاء ہیں۔ جب مراد اس سے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دوبارہ نزول انبیاء کی تصدیق عملی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی منتظر باقی نہیں ہے کیونکہ ان کے واپس تشریف لانے سے ثابت ہو گیا کہ انبیاء کی تعداد چونکہ ختم ہو گئی اس لئے پہلے انبیاء میں سے لا یا گیا کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص مناسبت ہے اس لئے انہی کا انتخاب ہوا۔ جس نبی نے صراحةً بشارت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے کی وی وہی آ کر تصدیق بھی فرمائیں گے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ پر عمل پیرا ہوں گے۔

## سلطان عالمگیر کا وفور علم و تقویٰ

لاہور میں خدام الدین کے جلسے پر بہت سے علماء جمع تھے۔ حضرت مولانا مددیؒ بھی تشریف فرماتھے۔ مولانا سید محمد طلحہ صاحب بھی تھے۔ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ اس امتہ کی روایت ہے کہ جب سلطان عالمگیرؒ نے فتاویٰ مرتب کرایا تو علماء رات کے وقت بعد نماز تجد جو مسائل روزانہ لکھے جاتے سنایا کرتے تھے اور جب کسی مسئلہ میں علماء الجھ جاتے تو سلطان عالمگیرؒ جو کہتے تھے وہی مسئلہ پاس ہو کر تحریر ہوتا تھا۔ یہ اس کے وفور علم اور تقویٰ کی دلیل ہے۔

## علم کی کی بقاء یادا الہی پر منحصر ہے

حضرت اقدس شاہ صاحب قدس سرہ کا وعظ سادہ ہوتا تھا۔ چھوٹے چھوٹے جملے جو پوری طرح ذہن نشین ہو جائیں ارشاد فرماتے تھے۔

لدھیانہ میں ایک دفعہ وعظ فرمایا۔ غالباً ۱۳۲۳ھ بھری تھا۔ تمام عالم کی روح ذکر اللہ ہے جب تک اللہ تعالیٰ کی یاد قائم رہے گی عالم قائم رہے گا۔ جب دنیا اللہ کی یاد چھوڑ دے گی تو سمجھو کہ عالم کے کوچ کا وقت آ گیا۔

حدیث میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "لاتقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله" "قیامت قائم نہ ہوگی جب تک ایک تنفس بھی اللہ اللہ کرنے والا رہ جائے گا۔ جب ایک بھی اللہ اللہ کرنے والا نہ رہے گا تو قیامت قائم ہو جائے گی۔ کیونکہ جب روح نہ رہی تو ڈھانچہ کسی کام کا نہیں اسے گردادیا جائے گا۔

معلوم ہوا کہ سارے عالم کی روح اللہ کا ذکر ہے۔ مقصود اصلی ذکر الہی ہے اور یہ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ احکام سب اس کے پیرائے ہیں۔

اور حدیث شریف میں وارد ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ذا کر کے لئے موت نہیں اور غافل کے لئے حیات نہیں کیونکہ اصلی زندگی یادِ الہی ہے اعمال صالحہ دراصل زندگی کے کام ہیں اسی واسطے حدیث میں آیا ہے:-

"الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون" (ترجمہ) انبياء علیهم السلام زندہ ہیں اپنی قبروں میں۔ نمازیں پڑھتے ہیں یعنی زندگی والے کام بھی کرتے ہیں۔ ان کی قبور والی زندگی بھی اعمال صالحہ سے معطل نہیں۔ بلکہ وہ زندہ ہیں اور زندوں والے کام بھی کرتے ہیں۔ اس حدیث کو امام بن حنفی نے صحیح فرمایا ہے اور حافظ ابن حجر نے بھی فتح الباری میں اس کی تصحیح فرمائی ہے۔

از یکے گو دز ہمہ یک سوئے باش یک دل و یک قبلہ و یک روئے باش  
سب سے یک سوہو کر فقط اس ایک کا ہو جاتی ہری ظاہری و باطنی توجہ اس یک ہی کی طرف رہے۔  
ہر گیا ہے کہ از زمیں روید وحدہ لاشریک لے گوید  
حضرات! اللہ تعالیٰ سے علاقہ پیدا کرو۔ ظہیر فاریانی اپنے دیوان میں کہتے ہیں اور  
سارے دیوان میں یہی ایک شعر ہے جو خلاصہ سارے دیوان کا ہے۔

من نے گویم زیال کن یا بہ بند سود باش اے فرصت بے خبر در ہر چہ باشی زود باش  
میں یہ نہیں کہتا کہ تو اپنے نقصان کا کام کریا نفع کی فکر میں ہو۔ بلکہ یہ کہتا ہوں کہ جو کچھ  
کرنا ہے جلدی کر لے۔ موت کو یاد رکھنا چاہئے۔ وقت ہمارا انتظار نہیں کرتا بلکہ تیزی سے  
ٹکا جا رہا ہے۔ ایک صاحب فرماتے ہیں۔

رنگا لے چیز یا گندا لے رہی سیں تو کیا کیا کرے گی اری دن کے دن

نہ جانے بلا لے پیا کس گھری کھڑی منہ تکے گی اری دن کے دن معلوم نہیں کہ ادھر سے بلا واس وقت آجائے کف افسوس ملتی رہ جائے گی۔ (یہ اشعار پڑھتے وقت اتنی رقت ہوتی تھی کہ ریش مبارک تر ہو جاتی تھی اور سامعین وقف گری یہ بکا ہو جاتے تھے۔)

### حدیث بخاری سبحان اللہ نصف المیز ان

بخاری شریف میں حدیث ہے کہ بندہ ایک دفعہ اخلاص سے سبحان اللہ کہتا ہے تو آدھا پلہ آخرت کی ترازو کا بھر جاتا ہے۔ آخرت کی ترازو اتنی بڑی ہے جتنا کہ زمین اور آسمان کا درمیانی حصہ نظر آتا ہے اور جب بندہ الحمد للہ کہتا ہے۔ صدق من قلبہ تو نصف پلہ باقی بھی بھر جاتا ہے۔ ”سبحان اللہ نصف المیز ان والحمد للہ تملأ المیز ان“ اور جب یہ کہتا ہے۔ ”ولَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ“ تو اس کی سماںی زمین و آسمان میں نہیں ہوتی چیر کر عرش کو نکل جاتا ہے اور ترمذی شریف میں یہ بھی آیا ہے ”وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ“ جنت کے خزانوں میں سے ایک مخفی خزانہ ہے۔ اس کا ثواب آخرت میں کھلے گا۔

امام بخاری نے اپنی صحیح کو اس حدیث پر ختم فرمایا ہے۔ کلمتان خفیفتان علی اللسان ثقیلتان فی المیزان حبیستان الی الرحمن سبحان اللہ وبحمده سبحان اللہ العظیم۔

دو کلے جوز بان پر خفیف ہیں۔ آسانی سے ادا ہو جاتے ہیں آخرت کی ترازو میں بڑے وزنی ہیں۔ حُمَن کو بہت محبوب ہیں۔ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم۔

خیال فرمائیں جو شخص ان کا ورد ہر وقت رکھتا ہے کس قدر ثواب اس کو ملے گا۔

پہلے جو حدیث ”لَا تَقُومُ السَّاعَةَ حَتَّىٰ لَا يَقُولَ فِي الْأَرْضِ اللَّهُ اللَّهُ“ ذکر کی گئی ہے اس سے ثابت ہوا کہ مجرد اللہ اللہ بھی ذکر ہے۔ (خلافاً للحافظ ابن تیمیہ)

یوں بھی روایت ہے:- سبحان اللہ والحمد لله تملأ المیزان یعنی سبحان اللہ

---

اَهْ قَوْلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْسَ نَصَفَ المیزانُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ يَمْلأُهُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَيْسَ لَهَا حِجَابٌ دُونَ اللَّهِ  
حتی تخلص اليه (ترمذی ضعیف) مشکوہ ص ۲۰۲

الظهور شطر الايمان' والحمد لله تملأ المیزان و سبحان اللہ والحمد لله تملأ او  
تملاً مابین السموات والارض (مسلم مشکوہ ص ۳۸)

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ دُونُوْلِ مَلِكِ تَرَازِ وَكَارِپُرَا بَهْرَدِيَّتِ ہے۔

## ختم نبوت پر ایک نادر تحقیق

غالباً ۱۹۵۹ء ماہ نومبر میں لاہور میں حاجی مسین احمد صاحب کی کٹھی پر حضرت اقدس رائے پوری رحمۃ اللہ علیہ تشریف لائے ہوئے تھے۔ مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری اور مولانا علی میاں صاحب ندوی لکھنؤی بھی اس مجلس میں تشریف فرماتھے۔ حضرت اقدس نے احتراستے فرمایا کہ ختم نبوت کے متعلق اگر کوئی تقریر حضرت شاہ صاحب کی یاد ہو تو سناؤ۔ میں نے عرض کیا تقریریں تو بہت سی ہیں۔ ”ما کان محمد ابا الحدمن رجالکم و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین و کان اللہ بکل شیٰ علیماً۔

اس پر بھی ایک تقریر طویل آپ نے کی تھی۔ اب میں ایک اور تقریر سناتا ہوں۔

اعوذ بالله من الشیطان الرجیم

بسم الله الرحمن الرحيم

”وَإِذَا خَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّنَ لِمَا أَتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مَصْدِقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتَوْمَنَ بِهِ وَلَتَنْصُرَنَّهُ‘ قال ء اقررتُم وَاخْدَتُم عَلَى ذَلِكُمْ اصْرَى قَالُوا اقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهِدُوا وَاَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ۔

نبوت کو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام سے شروع کیا۔ اس کو حضرت نوح علیہ السلام کی ذریت میں رکھ دیا۔ اور حضرت نوح علیہ السلام آدم ثانی ہیں۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ذریت میں مختصر کر دیا۔ و جعلنا فی ذریته النبوة والكتاب، الایہ پھر اس کی دو شاخیں کر دیں۔ ایک بنی اسرائیل چنانچہ ان کے آخری بنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام قرار پائے۔ دوسری بنی اسماعیل ان میں خاتم النبیین علی الاطلاق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم قرار پائے اور سلسلہ نبوت آپ پر اختتام فرمادیا اور بنی آدم کی سیادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد کر دی۔

”اَنَا يُوْمُ الْقِيَامَةِ سِيدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرٌ بِدِي لَوَاءُ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرٌ

وَقَدْ اخْذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّنَ اَمَّا مِنْهُمْ بِنَصْرَتِهِ اَنْ ادْرِكَوْا زَمَانَهُ وَقَدْ

ادر کوہ فی المسجد الاقصی و یدر کونہ یوم العرض الاکبر۔“ اور فرمایا حضرت آدم علیہ السلام اور سب نبی میرے جھنڈے تلے ہوں گے اور سب نے آپ کا مسجد اقصی میں زمانہ پالیا اور آئندہ بھی پالیں گے اور اگر سب کے سب ایک زمانہ میں ہوتے تو آپ کی مثال ایسی ہوتی جیسا کہ امام اکبر ہوتا ہے۔ لیکن چونکہ آگے پیچھے ظاہر ہوئے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کمال شی کے رتبے میں ظاہر ہوئے اور یہ تاخزمانہ کے اعتبار سے ظاہر ہوا۔

حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہ ”بدی بی الخلق و كنت اخرهم فیبعث“ میرے ذریعے خلق ظاہر ہوتی اور ابتداء مجھ سے ظاہر ہوتی اور تمام انبیاء علیہم السلام سے بعد میں مجھے مبعوث کیا گیا۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے ”كنت اول النبیین فی الخلق و اخرهم فیبعث (کما فی روح المعانی جلد ۷)“، میں خلق میں سب سے اول ہوں اور بعث میں سب سے آخر، یہ حدیثیں درمنثور کنز العمال میں ہیں۔

حضرت قادہ سے مرفوعاً ثابت ہے اور روح المعانی میں حضرت قادہ سے دوسری روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام سے اخذ میثاق کیا کہ ایک دوسرے کی تصدیق کریں اور یہ بھی کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ ہیں۔ اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اعلان کرنا کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا یعنی نبوت کسی کو تقویض نہیں کی جائے گی۔ ”ان لا نبی بعدی“ کو تفسیر درمنثور، ”مند احمد ابن جریر اور حاکم اور تیہنی“ نے دلائل النبوة میں نقل کیا اور حاکم نے اس روایت کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے تلخیص متدرک میں اس روایت کی صحیحیت کی ہے۔

”انا عند الله في ام الكتاب لخاتم النبیین و آدم لم ينجدل في طینه“

الحدیث اور یہ میثاق نبیوں سے لیا گیا ہے۔

”و اذا اخذ الله میثاق الذين اوتوا الكتب“ (الایہ) ”و اذا اخذنا میثاقكم و رفعنا فوقكم الطور“ و اذا اخذنا میثاق بنی اسرائیل و ارسلنا اليهم رسلاً“ (الایہ) و اذا اخذنا من النبیین میثاقهم و منک و من نوح و ابراهیم و موسی و عیسیٰ ابن مريم و اخذنا منهم میثاقاً غلیظاً“ (الایہ)

حاصل یہ کہ اخذ میثاق نبین سے ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کیا گیا ہے  
میری ایک نظم نعتیہ ہے اس میں ایک شعر ہے۔

آیت میثاق دروے ثم ہست ایں ہمہ از مقضائے ختم است  
آیت میثاق میں جو تم آیا ہے یعنی ”ثم جاءكم من رسول مصدق لما معكم“ الآیہ  
یہ سب کچھ بے مقضائے ختم نبوت ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک طرف رکھا  
گیا اور تمام انبیاء کو ایک طرف رکھا گیا۔ معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جیسے اس  
امت کے نبی ہیں نبی الانبیاء بھی آپ ہی ہیں۔ ثم جاءكم من سے امر کی دلیل ہے کہ وہ  
عظیم الشان رسول سب نبیوں کے بعد آئے گا۔ سورۃ صافات میں ہے بل جاء بالحق و  
صدق المرسلین، وہ رسول حق لے کر آگیا اور تمام انبیاء علیہم السلام کی تصدیق کردی اگر  
غور سے دیکھو گے تو اس آیت وَاذ اخْذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّنَ میں لام استغراق کے لئے  
ہے اور جو رسول آئے گا وہ سب کے بعد ہو گا۔ اور نزول عیسیٰ علیہ السلام میں جو حدیث میں  
آتا ہے۔ حکماً عدلاً وہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ کا نزول بحیثیت پیغمبر نہیں ہو گا۔  
پیغمبر تو آپ ہوں گے۔ لیکن بحیثیت حکم عدل تشریف لا میں گے جیسے حضرت یعقوب علیہ  
السلام حضرت یوسف علیہ السلام کے علاقے میں تشریف لے گئے۔ پیغمبر تو تھے لیکن بحیثیت  
پیغمبر کے تشریف نہیں لے گئے تھے۔ شریعت یوسفی پر عامل تھے۔ جیسا کہ ”لو کان موسیٰ  
حیا لاما و سعہ الا بداعی“ میں ہے۔

الحاصل یہ کھر گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے میثاق لیا گیا۔ قرآن عزیز میں  
ہے ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين  
أوتوا الكتاب الله وراء ظهورهم كانهم لا يعلمون“  
(ہدایۃ الحیاری) میں ہے ”لو لم يظهر محمد بن عبد الله صلی اللہ علیہ  
وسلم لبطلت نبوة سائر الانبياء“

اگر محمد بن عبد اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ظہور نہ ہوتا تو تمام انبیاء کی نبوت باطل ہو جاتی، سو  
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہی تمام انبیاء علیہم السلام کی نبوت کی تصدیق فعلی ہے۔ اللہ تعالیٰ

فرماتا ہے ”بل جاء بالحق و صدق المرسلین“ یہ تفسیر حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمائی جو اجل مفسرین میں سے ہیں۔ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا تشریف لانا اس کی دلیل ہے کہ باری تعالیٰ اور کوئی نبی نہیں بھیجے گا۔ یعنی آپؐ کے بعد کسی کو نبوت تفویض نہ کی جائے گی۔ عدد انبیاء کا ختم ہو گیا ہے اور حسب حاجت کسی پہلے نبی ہی کو بھیجا جائے گا تاکہ دلیل ہو جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی خاتم النبیین ہیں اور حضرت عیسیٰ تشریف لا کر بھی حضور کی ہی شریعت پر عمل پیرا ہوں گے تاکہ سب پر ثابت ہو جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سب سے افضل اور خاتم النبیین ہیں۔ تورات میں ہے ”نابی میتاخ مقرن خیام لخ الا و خ الا و شما عون“، یعنی نبی من قربک من اخیک کاخیک یقیم لک الہک الیه تسمعون۔“ میں تیرے قریبی بھائی بندوں میں سے ایک نبی مبعوث کروں گا تم اسی کو سینو۔“

بنی اسرائیل کے قریبی بھائی بند بنی اسماعیل ہی ہیں۔ ان ہی میں سے نبی برحق مبعوث ہوئے ان ہی کی اتباع کا حکم فرمایا جا رہا ہے۔ وہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نکاح بھی کریں گے اور اولاد بھی ہو گی اور حج وغیرہ بھی کریں گے اور چالیس سال قیام فرمانے کے بعد انقال فرمائیں گے ان کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ پھر وضہ پاک میں دفن ہوں گے جہاں ایک قبر کی جگہ خالی ہے۔

### حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حج کیا ہے

چنانچہ بخاری شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپؐ ایک وادی سے گزرے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا ”ای وادھذا“ معلوم ہوا کہ وادی ازرق ہے، تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کانی انظر الی موسی“ کہ میں موسیٰ علیہ السلام کو گویا دیکھ رہا ہوں۔ اپنی انگلی کا نوں میں دے کر بلند آواز سے تلبیہ کرتے جا رہے ہیں۔

پھر یونس علیہ السلام کا ذکر فرمایا کہ ”وادی ہرشی سے گزر رہے ہیں۔ یہ مسلم شریف میں بھی ہے۔ شاید ان دونوں نبیوں نے اپنی زندگی میں حج نہیں کیا تھا۔ منداہما و مسلم شریف میں بھی ہے۔“

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حج اور عمرہ کریں گے اور فتح روح سے احرام باندھیں گے۔

اور امام زینہؑ نے حیات انبیاء پر ایک مستقل کتاب لکھی ہے مسلم شریف میں ہے ”مردت بموسیٰ لیلۃ اسری بی عندالکثیب الاحمر و هو قائم يصلی فی قبرہ“ اور مسند احمد میں صحیح ابن حبان اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے اور ابن جریر نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے۔ انبیاء علیہم السلام علیٰ بھائی ہیں۔ دین انکا واحد ہے۔

”انا اولی الناس بعیسیٰ بن مریم لانه ليس بینی و بینه نبی و انه خلیفتی علیٰ امتنی و انه نازل فادا رائیتموہ فاعرف فرہ“۔ (الحدیث)

**نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پورا دائرہ نبوت طے کیا ہے**

اور متدرک حاکم میں ہے ”ولیاتین علیٰ قبریٰ حتیٰ یسلم علیٰ و لا ردن علیٰه او رفتح الباری میں بھی ہے اور ایک مکمل مسلم شریف میں بھی ہے اور واضح رہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا تمام دائرہ ازاں اول تا آخر طے فرمایا ہے۔ لہذا اول اور آخر میں ظہور فرمایا اور تمام دورہ نبوت پر حاوی ہو گئے۔ اس تقریر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نبی کا ظہور پذیر ہونا اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے استفادہ کے طور پر ہی ہواں میں صریح منقصت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

بس اتنی تقریر کی تھی کہ حضرت اقدس حضرت شاہ عبدال قادر رائے پوریؒ نے فرمایا اس کو قلم بند کرو اور سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاریؒ بھی میرے پاس بیٹھے تھے اور بڑے غور سے سن رہے تھے۔ بہت ہی اصرار کیا کہ اسے ضرور قلم بند کرو ورنہ میں آپ کے دروازے پر بیٹھ جاؤں گا۔ علیٰ میاں بھی فرماتے تھے کہ بہاولپور کے حضرت شاہ صاحب کشمیریؒ کے بیان کو بھی ضرور قلم بند کر دینا چاہئے۔

**رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشینگوں کی عملی شکل**

فرمایا کرتے تھے کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئیاں دنیا میں عملی شکل اختیار نہ کر لیں گی اس وقت تک قیامت نہ آئیگی۔ (انبیاء کے معجزات کا عملی مشاہدہ کرادیا جائیگا۔ (ف) اس بات کو اب پچاس سال کے قریب ہو گئے۔ چنانچہ آہستہ آہستہ سب حقائق

کا تجربہ ہوتا چلا جا رہا ہے اور آج کل کے خلائی سفر کرنے والے سترہ ہزار میل فی گھنٹہ کی رفتار سے سیر کرتے ہیں ابھی یہ بھی ابتدائی حیثیت ہے۔ مستقبل قریب میں خلائی مسافروں کا سفر نہایت تیز رفتار ہو گا۔ وہ بہت حیرت انگیز ہو گا۔ کیونکہ ستاروں کی درمیانی مسافت کو بہت تیزی سے طے کر لیں گے۔ جس کا تصور بھی ہمارے لئے مشکل ہے۔

گارڈن کو پرکا زمین کے اردو گرو ۹۰ منٹ میں ۲۲ چکر لگانا ایسے نئے دور کا پیغام ہے جسے آئن شائن نے اپنے نظر یئے اضافت کی بناء پر پہلے ہی صحیح مان لیا تھا۔ یہ خلائی سفر گارڈن کو پر نے ۹۰ منٹ میں طے کر لیا اور گارڈن کو پر کی عمر اس خلائی سفر میں کم ہو گئی۔

### سفر معراج اور حضرت مسیح علیہ السلام کا عروج و نزول

اب ترسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر معراج اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان پر اٹھایا جانا اور قرب قیامت میں نازل ہونا ایک حقیقت ثابتہ بن چکا ہے۔

وان یوما عند ربک کالف سنة مما تعدون کی تفسیر تجربہ میں آگئی۔ ایک فلاسفہ نے لکھا ہے کہ ”خلائی کشتو کے ذریعے ایک سے دوسرے کہکشاں تک آنا جانا ممکن الوقوع ہے اور وہاں کے حساب سے پچین سال اور زمین کے حساب سے تین لاکھ سال گزر چکے ہوں گے۔“

یہ اس نے بڑے تحکمانے والے تجربے کے بعد حساب لگایا ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے کئی بار فرمایا تھا۔ ”لیس عند ربک صباح ولا مساء

هنا موطن فوق الزمان ثباته

علیٰ حالة ليست به غير ترى

وہاں ایسا مقام ہے جہاں زمانے اور تغیر و تبدل کا گز نہیں ہے۔ علامہ ابن قیمؓ کے یہ اشعار بھی پڑھتے تھے۔

قال ابن مسعودؓ کلاما قد حکاہ الدارمی عند بلانکران ما عنده لیل  
ولانهار قلت تحت الفلك يوجد ذات نور السموات العلي من  
نوره والارض كيف النجم والقمران من نور وجه الرب جل جلاله  
وكذا حکاہ الحافظ الطبراني

یہی مراد ہے اس حدیث کی۔

”انَّ اللَّهَ لَا يَنْامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنْامَ يَخْضُضُ الْقَسْطَ وَيَرْفَعُهُ وَيَرْفَعُ إِلَيْهِ  
عَمَلُ اللَّيلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيلِ حِجَابُهُ  
النُّورُ فِيهِذِهِ حَضْرَةُ فَوْقِ اللَّيلِ وَالنَّهَارِ“۔ کما فی روح المعانی۔

## معانی آخرت میں مجسید ہو جائیں گے

روح المعانی میں واشرقت الارض بنور ربها دیکھنا چاہئے۔ ”وَإِنْ جَهَنَّمَ لِمَحِيطِهِ  
بِالْكُفَّارِ“ میرے نزدیک یہ محقق ہو گیا کہ معانی آخرت میں مجسید ہو جائیں گے۔ شیخ اکبر کی  
بھی یہی تحقیق ہے چنانچہ فتوحات میں لکھا ہے اور دو انی نے اپنے رسالہ ”الزورا میں آیت بالا  
سے اس کو تقویت دی ہے۔ یعنی اب بھی جہنم محیط ہے لیکن آنکھوں سے مستور ہے اور حشر میں یہ  
سب کچھ منکشf ہو جائے گا۔ فکشنا عنک غطاء ک فصرک الیوم حديث۔“

## بندوق کاشکار

درس بخاری شریف میں فرمایا تھا کہ مجھ سے بعض احباب نے مدینہ منورہ میں یہ مسئلہ پوچھا تھا  
کہ بندوق کاشکار کیا ہو جائز ہے یا ناجائز؟ میں نے ایک مستقل رسالہ کی شکل میں جواب لکھا تھا۔  
حاصل یہ کہ بندوق کی گولی توڑتی ہے زخم نہیں کرتی۔ تو یہ وقید کے مشابہ ہوا۔ گومالکیہ کے ہاں جائز  
ہے بہر حال اگر بندوق کاشکار زندہ مل جائے تو ذبح کرنا چاہئے اگر مر جائے تو کھانا ناجائز ہے۔

## نماز کے لئے رغبت

حضرت اقدس رائے پوری قدس سرہ فرماتے تھے کہ مولانا سید انور شاہ صاحب ”ایک دفعہ گنگوہ  
تشریف لے گئے اور حضرت گنگوہی سے عرض کیا“، حضرت میرے لئے دعا فرمائیں کہ مجھے نماز  
پڑھنی آجائے۔ حضرت گنگوہی نے فرمایا ”اور رہ ہی کیا گیا“ سجحان اللہ نماز ہی کی فکر رہی۔

## اختلاف میں اتحاد

ارشاد ہوا دو شریف آدمی مذہب و مسلک کے اختلاف کے باوجود آپس میں مل جل کر  
شریفانہ زندگی گزار کر سکتے ہیں۔

فرمایا:- ”قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض“.

ابو عبد اللہ رازی کہتے ہیں جو نماہب کے مفہومی الی الشرک ہیں وہ چار ہیں۔

(۱) وہ لوگ جو اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو پیدا کیا اور زمین اور زمینیات کو ان کے حکم میں کر دیا اور ہم زمینیات میں سے ہیں۔ اس لئے ہم کو اکب اور ملائکۃ کو پوچھتے ہیں۔ جو کہ آسمانی ہیں اور وہ ہمارے الہ ہیں اور اللہ ان کا معیود ہے۔ لہذا ان کا قول باری تعالیٰ نے رد کر دیا۔

”لا يملكون مثقال ذرة في السموات“ کما اعترفت ”ولافي الأرض“ کما زعمتم (۲) آسمانوں کا خالق اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ مستقل اور زمینوں اور زمینیات کا خالق ہے بواسطہ کو اکب۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عناصر پیدا کئے اور جو ترکیبات ان میں ہیں اتصال اور جرکات اور طوالع اس لئے انہوں نے شریک قرار دیئے۔ اللہ تعالیٰ کی زمین میں اور پہلوں نے زمین کو اللہ تعالیٰ کے غیر کی قرار دیا اللہ تعالیٰ نے فرمادیا۔ و مالهم فیہما من شرک ای الارض کالسماء لله لالغیرہ فیہما من نصیب۔

(۳) وہ جو قائل ہیں اس بات کے کہ ترکیبات تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے سپرد کر دیا ستاروں کے اور حوادثات کا انتساب اذن دینے والے کی طرف کیا جاتا ہے نہ کہ ماذون کی طرف اور فقط آسمانوں ہی کو منسوب باری تعالیٰ کی طرف کیا تو اللہ تعالیٰ نے اسے باطل قرار دیا، اس کلام سے ’و ماله منہم من ظہیر‘۔

(۴) بعض کہتے ہیں کہ ہم اصنام کو پوچھتے ہیں۔ جو ماں کہ کی تصویریں ہیں تاکہ ہماری شفاعت کریں۔ پس اللہ تعالیٰ نے باطل قرار دیا ”لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ“، جملہ الشفاعة میں الف لام ظاہر ہے کہ عموم کے لئے ہے۔ اور شفاعت سے مراد شفاعت تمام مخلوقات کی ہے بعض کہتے ہیں کہ الف لام عہد کے لئے ہے یعنی شفاعت ملائکۃ کی جن کو خدا تعالیٰ کا شریک ٹھہراتے ہیں۔

فرمایا ”ان الله لا يغفران يشرك به و يعفر مادون ذلك لمن يشاء“۔  
جو موت علی الکفر کی عدم مغفرت قرآن پاک میں بار بار ذکر فرمائی گئی ہے۔ (چنانچہ آل

عمران میں ہے۔ ”اَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَا تَوَلَّوْهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْ أَحْدُهُمْ مُلْأً الْأَرْضَ  
ذَهَبًاً وَلَوْافَتْدَى بِهِ اولِئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نُصْرَىٰ“ (الآلیٰ)  
اور اس سے قبل بھی یہی مضمون فرمایا گیا ہے نیز سورہ نساء میں فرمایا گیا ہے۔  
وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ اولِئِكَ اعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَغَيْرَهَا  
من الآیات۔

لہذا اس آیت کے ساتھ اس کا ذکر چھوڑ دیا گیا کیونکہ دو چیزیں ہیں اگرچہ شرعاً حکم شرک کا  
بھی کفر ہی ہے کیونکہ ان دونوں میں تفاہ نہیں ہے کیونکہ شرک اقرار الوہیۃ کے ساتھ جمع ہو جاتا  
ہے۔ چنانچہ مشرکین عرب ایسے ہی تھے اور کفر بھی توحیدباری تعالیٰ سے ہوتا ہے اور کبھی اس کے  
رسولوں کے انکار سے بھی کفر ثابت ہو جاتا ہے۔ اس لئے یہاں آیت میں شرک کو ذکر فرمایا اس  
لئے یہاں پر عنوان شرک کا رکھا اور قرآن میں رعایت عنوان کی اور لغت کی اہم ہے۔

فرمایا اشراک بالله کی کئی اقسام ہیں ”اشراک فی العبادۃ“، ”اشراک فی الصفات“، ”اشراک فی الطلاقة“،  
”اشراک فی العبادۃ“ کہ عبادت غیر اللہ کی کرے۔ لیکن اس کو معبود یقین کرے یا نہ  
کرے جیسے مشرکین عرب کہتے تھے۔ ”مَنْعَبْدُهُمْ إِلَّا يَقْرُبُونَا إِلَى اللَّهِ زَلْفِي“۔

”اشراک فی الطاعة“ یہ ہے کہ تحلیل الحرام میں اور تحریم حلال میں غیر اللہ کا کہنا مان لے  
جیسا کہ حضرت عبد القادر ہلویؒ نے متنبہ کیا ہے۔ کہ نصاریٰ ”ارباباً من دون الله“ مانتے تھے۔  
یہ بھی ایک نوع شرک کی ہے۔ حضرت شاہ عبد القادرؒ نے اس کو اشراک فی الطلاقة فرمایا ہے۔

## وحدت دعوت انبیاء

فرمایا ابن رشدؒ نے ”تهافت الفلاسفہ“ میں فرمایا ہے کہ تعلیم قیامت تورات سے قبل نہیں  
تھی۔ میں کہتا ہوں بلکہ تعلیم قیامت تو نجات ہے اور ادیان سماویہ کی اور شرائع انبیاء کی  
اساس ہے تو ضروری ہے کہ اس کی تعلیم بھی شروع سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو۔ کیونکہ  
شرع اگرچہ بدلتی رہی ہیں لیکن اصل تو تبدیل نہیں ہوئی۔

تفاسیر میں ہے کہ حرمت خزری حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے ہے۔ ہاں ان نقول کے

انتقاد کی ضرورت ہے تو قیامت کا عقیدہ جو کہ اصول دین سے ہے پہلے سے کیوں نہ موجود ہوگا۔

### تعظیم مفرط پر نکیر

جس روز بہاولپور تشریف فرمائے۔ ظہر کی نماز ایک چھوٹی سی مسجد میں ادا کرنے کے بعد مولانا فاروق احمد صاحب سے فرمانے لگے یہ اتنا مجمع کیوں ہے؟ جواب دیا یہ لوگ حضرت کی زیارت کے لئے آئے ہیں۔ فرمایا زیارت کسی اللہ تعالیٰ کے پاک بندے کی کرنی چاہئے۔ ہم تو عام آدمی ہیں۔ خیر بیٹھئے۔ میں ایمان اور اسلام اور اذکار کے متعلق کچھ سنانا چاہتا ہوں۔ پھر اس پر وعظ فرمایا، قرآن و حدیث پیش فرماتے گئے اور شرح و بسط کے ساتھ مسئلہ بیان فرمایا کہ نماز میں جوار کان شریعت نے رکھے ہیں ان میں قیام تو مشترک ہے ہم ایک دوسرے کے سامنے کھڑے ہوتے ہیں لیکن حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو آدمی یہ چاہے کہ میں بیٹھوں اور لوگ میری تعظیم کے لئے کھڑے رہیں۔ تو وہ اپنا ٹھکانہ جہنم بنالے۔ رہار کو ع تو یہ مکروہ تحریکی ہے اور سجدہ تحریکی اور تعظیمی یہ حرام ہے فقط مصافحہ سنت ہے۔

### سجدہ تحریک کا عدم جواز

ایک صاحب نے ایک رسالہ میں سجدہ تحریک کا جواز لکھ کر میرے پاس ڈا بھیل بھیجا میں اردو کے رسائل کم دیکھتا ہوں۔ انھا کرا ایک دو جگہ سے دیکھا انہوں نے لکھا کہ سجدہ تحریک کی حرمت کسی نص سے ثابت نہیں۔ حالانکہ حضرت شاہ عبدال قادر محدث دہلوی نے فرمایا ہے کہ پہلے وقت سجدہ تعظیم تھی آپس کی۔ فرشتوں نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے وہ رواج موقوف کیا اور فرمایا۔

”وَ انَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ“ اس وقت پہلے رواج پر چلنایا ہے جیسا کہ کوئی آدمی بہن سے نکاح کرے کہ آدم علیہ السلام کے وقت ہوا۔ (سورہ یوسف کی تفسیر میں ”وَ خَرَوَ الَّهُ سَجَدًا“ کے تحت شاہ صاحب نے یہ ذکر فرمایا ہے) اور سورہ جن میں وَ انَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ کا ترجمہ یوں کیا ہے کہ:-

”سجدے کے ہاتھ پاؤں حق اللہ کا ہے“

غرض سجدہ تجیہ کی حرمت احادیث کثیرہ سے ثابت ہے۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ ہاتھوں کو بوسہ دینا جائز ہے مثلاً اپنے استاد کو یا کوئی اور واجب الاحترام آدمی ہو (در مختار)

## لفظ قدر کی تحقیق

فرمایا ”فظن ان لن نقدر عليه“ پس گمان کیا کہ ہم اس پر تنگ نہیں پکڑیں گے۔ (ف) ”کما فی فقدر عليه رزقه“ پس اس پر رزق تنگ کر دیا۔ ”کما بینه الطحاوی فی مشکله“

## روایت انبیاء مشاہدہ ہے

”والشجرة الملعونة فی القرآن“ شجر ملعونہ کے ذکر کو معراج سے اس لئے ملادیا کہ یہ بھی کفار کا ایک طعنہ تھا جیسے کہ معراج میں ان کو اعتراض تھا۔ چنانچہ ”عمدة القارئ“ میں ہے کہ کفار کہتے تھے کہ آپ کیسے راتوں رات بیت المقدس تک ہوا ہیں۔ اور شجرہ کے متعلق کہتے تھے کہ ”درخت آگ میں کیسے ہو سکتا ہے؟ حالانکہ آگ کا کام تو جلانا ہے۔“ خدا کی قدرت کو سب کچھ آسان ہے۔

## روایا کی تحقیق

فرمایا کہ عالم غیب کی چیزیں حالت یقظہ میں مشاہدہ کرنے کی تعبیر روایا سے کی گئی ہے۔ میں نے تورات میں اکثر دیکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مشاہدات عالم یقظہ میں ہوئے یہاں یہ لفظ اکثر استعمال کیا گیا ہے تورات ہی میں ہے کہ حضرت حمزہ قیل علیہ السلام ایک ندی کے پاس سے گزرے تو انہوں نے ایک روایا دیکھا۔ حالانکہ یہ عالم بیداری میں رویا تھا۔ فوراً مجھے تنبہ ہوا کہ یہ لفظ روایا انبیاء علیہم السلام کے عالم یقظہ کے مشاہدات پر بھی بولا گیا ہے۔ حافظ نے فتح الباری میں بھی اس پر بحث کی ہے۔

یہ ایسا ہے جیسے کشف کا لفظ صوفیا کے ہاں لغت میں تو کشف کے معنی و صور کے ہیں۔ کبھی باصرہ کے ساتھ عالم یقظہ میں دیکھنے پر بھی کشف کا لفظ بولا گیا۔

## قادیانی کا ایک اعتراض و جواب

فرمایا کہ قادیانی نے کہا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر زندہ ہوتے تو شب معراج میں

حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی مگر آپ نے آنے کے متعلق ایک لفظ بھی نہیں کہا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ دھوکہ ہے۔ اس لئے کہ ابن ماجہ میں واقعہ ملاقات ابراہیم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام مذکور ہے اور باہمی گفتگو بھی مذکور ہے۔ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے آنے کے متعلق تصریح فرمائی ہے۔ (سنن ابن ماجہ) ص ۳۰۹  
باب فتنۃ الدجال و خروج عیسیٰ علیہ السلام)

حضرت عبداللہ بن مسعود راوی ہیں

”لما اسرى برسول الله صلی الله علیہ وسلم لقی ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ فتذا کروالساعۃ فبدؤ ابا ابراہیم فسأله عنہا فلم یکن عنده من علم ثم سأله موسیٰ فلم یکن عنده من علم فرداً الحديث الى ابن مریم فقال قد عهد الى دون وجبتها اما وجبتها فلا يعلمها الا الله فذکر خروج الدجال قال فائز فاقتله، (الحدیث)

### ایام قیام قبا کی تحقیق

فرمایا یہ یاد رکھنا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبایم چودہ روز قیام پڑیر رہے۔ چنانچہ بخاری صفحہ ۵۰۶ جلد ایک میں تصریح ہے اور جو سیر محمد بن اسحاق میں ہے کہ قباء کا قیام چار دن رہا۔ پس وہ سہو ہے اس کا مشایہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبایم داخل ہوئے۔ منگل کے روز اور شہر مدینہ میں تشریف لائے جمعہ کے روز پس جمعہ اسی هفتہ کا شمار کر لیا گیا۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ جمعہ ثانیہ کا اعتبار کرنے سے بھی حساب پورا نہیں ہوتا کیونکہ منگل آٹھ روز۔ بدھ جمعرات جمعہ تین دن مل کر گیا رہ دن ہو گئے تو بخاری شریف میں مذکورہ چودہ دن تو پورے نہ ہوئے جواب یہ ہے کہ جمعہ کے دن تشریف لے جانا قیام کی خاطر نہ تھا۔ بلکہ جمعہ کی نماز ادا کر کے واپس آ جانا مقصود تھا۔ پھر هفتہ تو اپنے قباء میں رہ کر منگل کو مدینہ میں تشریف لائے۔ یہ پندرہ یا چودہ روز ہو گئے۔

### فضیلت حضرت ابو بکر قطعی ہے

ایک دفعہ فرمایا کہ حضرت صدیق اکبرؑ کی فضیلت امام اشعریؓ کے نزدیک قطعی ہے اور

امام باقلانی کے نزدیک ظنی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اشعری کا فرمانا اصوب ہے کیونکہ اس کثرت سے احادیث اس باب میں مروی ہیں جن سے تواتر ثابت ہو جاتا ہے بلکہ تواتر سے بھی فوق ایسے ہی افضیلت شیخین بھی ثابت ہے پھر ترتیب بھی قرابت کے برعکس ہے۔ پس جواقرب ہے نسباً وہ آخر ہے۔ افضیلت میں اس طرح کہ علیؑ عثمانؓ عمرؓ ابو بکرؓ نیز افضیلت میں صدق اکبر اقدم ہیں۔ پھر عمر رضی اللہ عنہ، پھر عثمانؓ پھر علیؑ کرم اللہ وجہہ۔

### امتناع قرأۃ خلف الامام

بخاری جلد اول ص ۵۲۳ میں ہے کہ فاروق عظیم پہلی رکعت فجر کی نماز میں سورۃ یوسف یا نحل پڑھتے تھے۔ حتیٰ کہ لوگ جمع ہو جاتے تھے۔ پھر رکوع کرتے۔ معلوم ہوا کہ جو لوگ رکوع کے قریب ملتے تھے وہ فاتحہ نہیں پڑھتے تھے۔ پس مدرک رکوع مدرک رکعت ہوا۔ پھر فاتحہ خلف الامام کہاں گئی۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں ”حتیٰ یجتمع الناس“

### توسل فعلی و قولی

بخاری میں قول عمر آیا ہے ”اللَّهُمَّ إِنَّا نَتُوسلُ إِلَيْكَ بِعِمَّ بَيْنَا فَاسْقَنَا“ یہ توسل فعلی ہے۔ رہا قولی توسل ترمذی میں ہے۔ اعمیٰ کی حدیث میں ہے ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوْلِيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدَ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ إِلَيْكَ قَوْلُهُ فَشَفَعْتُهُ فِي“۔

(ف) یہ حدیث ترمذی کے علاوہ زاد المعاد میں بھی ہے اور صحیح فرمائی ہے۔ متدرک حاکم میں بھی ہے۔ حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔ ذہبی نے حاکم کی تصحیح کی تقویب کی ہے۔ (تحفة الاحوزی ص ۳۸۲/۲ میں مفصل تخریج ہے)

### فقہاء سبعہ مدینہ

فرمایا فقہاء سبعہ مدینہ ان کے نام مبارک یہ ہیں۔

الاَكْلُ مِنْ لَا يَقْتَدِي بِائِمَّةً	فَقِسْمَتُهُ ضِيزِي عَنِ الْحَقِّ خَارِجَهُ
فَخَذُهُمْ عَبِيدَ اللَّهِ عَرْوَةَ قَاسِمَ	سَعِيدَ ابْنَ بَكْرَ سَلِيمَانَ خَارِجَهُ
پس وہ عبید اللہ بن عتبہ بن مسعود عروہ قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق سعید بن المسیب	

ابو بکر بن عبد الرحمن سلیمان بن یسار مدینی مولیٰ میمونہ "خارجہ بن زید بن ثابت الانصاری اگر کوئی ان اسماء کو کاغذ پر لکھ کر چھت سے تیزی باندھ دے تو چھتی کی لکڑی کو کیڑا نہیں لگتا۔

## لفظ دون کی ادبی تحقیق

فرمایا۔ "وَإِذْ كَرَرَبَكَ فِي نَفْسِكَ تَضْرِعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ القَوْلِ بِالْغَدْوَ وَالْأَصَالِ" اس میں دون الجهر معطوف واقع ہوا ہے تو معلوم ہوا کہ ذکر جہر کا بھی جواز ہے اور دون یعنی ذرا کم یعنی جہر مفرط سے ذرا کم۔ فقہا کا جہر مراد نہیں بلکہ "لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرُ بِالسُّؤْمِنِ الْقَوْلِ كَقَبْلِهِ" "وَلَا تَجْهَرْ وَاللهُ بِالْقَوْلِ" یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں چیخ کرنے بولو۔ جیسے اعراب بولتے تھے۔ جیسے "وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ" یعنی جو گناہ شرک سے کم درجہ کا ہو گا اسے بخش دے گا۔ "وَلَنْذِيقَنَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنِيِّ" دون العذاب الاکبر" یعنی تھوڑا عذاب جو ورے ہے اس بڑے کے۔

"ثُمَّ صَلَى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونُ الْلَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا" یعنی پھر دور کعتین ادا فرمائیں جو کہ پہلی دور کعتوں سے کم طویل تھیں۔ غرض ثابت فقہا کے جہر کو کیا جو چیخ کر بولنے سے ذرا کم ہوتا ہے۔

سنن ابی داؤد ص ۲۶۳ میں ہے۔ "فَإِنْ افْتَانَنَا بِفَتِيَّاً دُونَ الرِّجْمِ قَبْلَنَا هَا" پس اگر انہوں نے فتویٰ دیا رجم سے کم سزا کا تو ہم اس کو قبول کر لیں گے (اسد الغاہ صفحہ ۱۶۸) وغیرہ۔ غرض یہ کہ جہر مفرط کی نفی ہے۔ مطلقاً جہر کی نفی نہیں۔

(ف) حضرت عبد اللہ ذوالجہادین تو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ذکر جہر کرتے تھے۔ حضرت عمر فاروق اعظمؓ نے شکایت بھی کی کہ یہ شخص ریا کار ہے۔ فرمایا "انہ من الاواعیین" اور خود حضرت عمرو بن عبّاسؓ کے ایمان کے واقعہ میں رات کے وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا لا اله الا الله کعبہ میں بلند آواز سے ذکر فرمانا آیا ہے۔ کعبہ شریف تو مساجد میں افضل ہے۔ کتب سیرت میں مصرح ہے۔ (ص ۱۱۶۱ اسد الغاہ) (محمد عفان اللہ عنہ) فرمایا برازیہ میں کلام مضطرب کیا ہے اور شامی میں تفصیل کی ہے۔ مختصر المعانی میں ہے۔ ص ۲۰۵

"وَمَعْنَى دُونٍ فِي الْأَصْلِ أَدْنَى مِنَ الشَّيْءٍ يُقَالُ دُونٌ ذَاكَ إِذَا كَانَ احْطَطَ مِنْهُ قَلِيلًا" (ترجمہ) "دون اصل میں کسی شی کا کم درجہ ہونا،" "هذا دون ذات،" وہاں بولتے ہیں جب وہ شی دوسری کی نسبت سے تھوڑی سی کم ہو،" لاہور میں ایک شخص کو تلقین ذکر کرتے وقت زور سے ضرب لا الہ الا اللہ کی لگا کر دکھائی۔ دیوبند میں احقر جن حضرات کو بیعت کی غرض سے لے جاتا تھا۔ جہر سے ذکر کرنا تلقین فرماتے تھے۔

## اعجاز قرآنی

ایک دفعہ فرمایا کہ قرآن مجید و حکیم کا اعجاز مفردات اور ترکیب و ترتیب کلمات اور مقاصد و حقائق کی جملہ و جوہ سے ہے مفردات میں ہے کہ قرآن مجید وہ کلمہ اختیار فرماتا ہے جس سے "اوْفَی بالحقيقة و اوْفَی بالمقام" سارے انس و جن بھی نہیں لاسکتے۔ مثلاً جاہلیت کے اعتقاد میں موت کے لئے "توفی" کا لفظ درست نہ تھا کیونکہ ان کے عقیدے میں نہ بقاء جسد تھی نہ بقاء روح۔

"توفی" وصول کرنے کو کہتے ہیں۔ ان کے عقیدے میں موت توفی نہیں ہو سکتی۔ قرآن مجید نے موت پر توفی کا اطلاق کیا۔ اور بتلایا کہ موت سے وصولیابی ہوتی ہے۔ فنا مخصوص اس حقیقت کو کلمہ توفی سے کشف کر دیا اور کہیں کہیں اس لفظ کا اطلاق اپنے اصلی معنی جسم مع الروح کے وصول کرنے پر کیا۔

"وَجَعَلُوا اللَّهَ شرِكَاءَ الْجِنِّ" ظاہر قیاس یہ تھا کہ عبارت یوں ہوتی "وَجَعَلُوا الجن شرِكَاءَ لله" لیکن مراد یہ ہے کہ انہوں نے خدا کے شریک تھے۔ کوئی معمولی جرم نہیں کیا۔ خدا کو جن کا شریک قرار دینے کا مطلب یہ ہے کہ خدا کی عظمت اور کبریائی کو جن کا ہم رتبہ قرار دے دیا۔ پس یہ مراد اسی ترتیب اور نشست الفاظ سے حاصل ہو سکتی ہے۔

## مقصد قرآنی کی تشریح

مقاصد سے میری مراد مخاطبین کو سبق دینا یعنی ہے۔ جیسا کہ علماء کرام نے اسماء حسنی کے شروع میں لکھا ہے۔ مقاصد قرآن حکیم کے وہ ہونے چاہیے جن سے مبدأ اور معاش اور

معاد اور فلاج و نجاح دنیا کی آخرت وابستہ ہو۔

## قرآنی حقائق

اس سے میری مراد امور عام پڑھیں۔ جن سے عقول و افکار قاصر رہے اور تجاوز و تجاذب اور نزاع عقلاء باقی رہا جیسا کہ ”مسئلہ خلق افعال عباد“ کہ عبد کا ربط اپنے فعل سے کیا ہے اور کیسے ہے اور اس فعل کا ربط قدرت ازلیہ سے کیا ہے۔ قرآن مجید ایسے مقام میں وہ تعبیر اختیار فرمائے گا جس سے ”اوْفَىٰ بِالْحَقْيَةِ“، تعبیر بشری طاقت سے باہر ہے۔

## حضرتؐ کے ابتدائی دور کے حالات

ریل گاؤں میں بہاولپور سے براستہ راجپورہ والپی دیوبند کے سفر میں مجھے فرمایا کہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ حاکم سے ملتے ہیں اور حاکم دارقطنی سے لیتے ہیں۔

احقر نے عرض کیا کہ سنن کبریٰ بیہقی پر علامہ ماروئی بیہقی کے لفظی اغلاط پر بھی گرفت کرتے جاتے ہیں۔ فرمایا ”ان کی نظر چوکتی نہیں“۔

## حضرت شیخ الہندؐ سے تلمیذ

فرمایا میں نے عمدۃ القاری کا حضرت شیخ الزمن مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ کی خدمت میں صحیح بخاری شروع کرنے سے ایک سال پہلے ہی مطالعہ کر لیا تھا اور فتح الباری کا مطالعہ درس بخاری کے سال میں کیا تھا۔ مولانا مشیت اللہ صاحب بجنوری فرماتے تھے کہ قسطلانی کی ارشاد الساری شرح بخاری کا مطالعہ بھی اسی سال کیا کرتے تھے خود فرماتے تھے کہ میرے مطالعہ کی رفتار تیز ہوتی تھی کہ دو دو سورق مطالعہ کر لیتا تھا۔

مولانا محمد اسحاق کشمیری سے میں نے صحیح مسلم، سنن، نسائی ابن ماجہ پڑھی ہیں۔ وہ تلمیذ مولانا خیر الدین آلویؒ کے ہیں وہ اپنے والد سید محمود آلوی صاحب روح المعانی کے ہیں۔ ”الجواب لشیخ لما لفق عبداً سعی او ربلغ اگر وجلاء العینین فی المحاکمة میں الاحمدین“، اور بھی بڑی نفیس کتب کے مولف ہیں۔ الجواب لشیخ تو احقر کے پاس بھی ہے۔ حضرت شاہ صاحبؒ اس کی بڑی تعریف فرمایا کرتے تھے۔ احقر نے ایک دفعہ امرت سرا اور لاہور کے

درمیان عرض کیا کہ علامہ خیر الدین آلوی کی ایک کتاب روایت میں ہے۔

لا ہور شاہ عالمی دروازے پر میں نے چھا آنے میں خرید کی تھی۔ فوراً فرمایا۔

الجواب الشیخ ہے؟ میں حیران رہ گیا۔ مولانا محمد اسحاق صاحب کشمیری کا انتقال مدینہ منورہ میں ۱۳۲۲ھ میں ہوا۔ فرماتے تھے ایک میرے استاد تھے۔ انہار عرب تھا کہ میں تحکم جاتا تھا لیکن گھٹنا نہیں بدلتا تھا۔ اب تو طالب علم اس کو کہتے ہیں کہ خوب شوخ و شنگ ہو۔ میں تو حضرت شیخ الہند کے سامنے کبھی بولتا نہ تھا۔ چپ سنتا رہتا تھا۔

فرمایا حضرت شیخ الہند سے ہدایہ کے آخری دو جزو بھی میں نے پڑھے تھے۔

### حسین الجسر طرابلسی

فرمایا ایک میرے استاد محدث حسین الجسر طرابلسی بھی ہیں۔ ان کا سلسلہ علامہ ابن عابدین شامی اور علامہ طحطاوی سے ملتا ہے۔ رسالہ حمید یہ ان ہی کی تصنیف ہے۔ ان کا زہدو اتقا، بڑا کامل تھا۔ فرمایا میں نے حضرت مولانا گنگوہی سے بھی پڑھا ہے۔ جب میں اپنے وطن کشمیر جانے لگا تو گنگوہ حاضر ہوا تھا یہ مدرسہ امینیہ کی واپسی پر ہوا تھا۔

### محمد علامہ نیموی کا ذکر

فرمایا ایک دفعہ میں گنگوہ حاضر ہوا تو جامع الاثار مولفہ مولانا نیموی حضرت گنگوہی کے ہاں آیا ہوا تھا۔ کسی غیر مقلد نے اس پر اعتراضات کئے تھے تو حضرت گنگوہی نے فرمایا کہ غیر مقلد کے اعتراضات بے جا ہیں۔ میں نے جامع الاثار کی حمایت میں بھی مولانا نیموی کو لکھا تھا۔ مولانا نیموی کے خطوط دہلی میں بھی میرے پاس آتے تھے۔

### تقویٰ کے معانی

ایک بار فرمایا کہ تقویٰ ایمان پر بھی بولا گیا ہے "والزمهم کلمة التقویٰ" توبہ پر بھی اطلاق ہوا ہے۔ "وان اهل القری امنوا و اتقوا" طاعت کے معنی پر بھی بولا گیا ہے۔

"ان انذرو واله لا اله الا انا فاتقون" ترک گناہ پر بولا گیا ہے۔ "وانوا البيوت من ابوابها و اتقوا الله" کبھی اخلاص کے معنی بھی دیتا ہے۔ "فانها من تقوى

القلوب" حضرت شاہ عبدالعزیز نے اس پر خوب لکھا ہے۔

## قرآن کریم میں تفسیخ آیات

فرمایا کہ قرآن میں نجح کے متعلق قدماء میں بھی بہت توسع ہے کہ ان کے نزدیک عام کی تخصیص اور خاص کی تعییم بھی نجح ہے۔ ایسا ہی مطلق کی تقيید اور تقيید کا اطلاق اور استثنائی اور ترک استثناء بھی نجح ہے۔ ایسے ہی حکم کا انتہا اس کی علت کے انتہا کی وجہ سے بھی اس میں داخل ہے۔ متاخرین کی سعی اسی میں رہی کہ نجح میں کمی ثابت کی جائے۔ حتیٰ کہ امام جلال الدین سیوطیؒ نے صرف بیس آیات کو منسوخ مانا ہے اور ہمارے اکابر میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے صرف پانچ جگہ نجح تسلیم کیا ہے۔ (دیکھو الفوز الکبیر)

میرے نزدیک قرآن مตلو میں کوئی آیت بالکلیہ منسوخ نہیں کہ اس کا کوئی محمل ہی نہ نکل سکے بلکہ اس کا حکم کسی مرتبہ میں مشروع ضرور ہے گا۔

فرمایا کہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فتح العزیز میں لکھا ہے کہ اگر ہم باری تعالیٰ کی حکمتوں اور مصالح کا اعتبار کریں تو یوں سمجھ میں آتا ہے کہ زمانہ، مکان و اشخاص کے اختلاف سے مختلف ہوتی رہتی ہیں۔ چنانچہ دو اگر مزاج مزاج باردا اور موسم بارد میں مفید ہوتی ہے اور مزاج گرم اور موسم گرم میں مضر ہوتی ہے اور چونکہ زمانہ ازال سے ابد تک واقعات جزئیہ پر منقسم و موزع ہے ظہور و خفا سابق اور لاحق اعدام و ایجاد وغیرہ یہ سب کچھ ہمارے اعتبار سے ہے یعنی یہ نسبت اہل زمان اور زمانیات کے اعتبار سے ہے لیکن باری تعالیٰ کی نسبت سے تو ہر چیز اپنے وقت پر واقع ہے بغیر تغیر و تبدل کے۔

حاصل یہ ہے کہ علم ازلی میں ہر ایک چیز کی ایک انتہا ہے۔ لیکن مکلفین اس غایت اور انتہا کو نہ سمجھتے ہوئے اپنے احوال کے قرائن سے گمان کر لیتے ہیں کہ یہ حکم دائمی ہے۔ جب باری تعالیٰ کی طرف سے اس حکم کی انتہا ظاہر ہوتی ہے سمجھتے ہیں کہ پہلا حکم منسوخ ہو گیا اور دوسرا حکم اس کا ناسخ ہے۔

مکلفین چونکہ قاصر اعلم ہیں۔ یہ تقدم اور تاخر اور یہ تجدید و تغیر اُن کے اعتبار سے ہے۔ لیکن باری تعالیٰ کے اعتبار سے یہ سب اپنے وقت مقرر ہے کچھ تغیر و تبدل تقدم و تاخر نہیں اور

یہ معاملہ صرف احکام شرعیہ ہی میں نہیں بلکہ ہر شے میں جاری و ساری ہے اور جو کوئی اس نہذ و جود کا (کہ بے انتہا حادث متعاقبہ پر مشتمل ہے) بنظر غائر مطالعہ کرے گا سمجھ لے گا کہ اس کا پڑھنے والا ایک ایک سطر اس کتاب کی پڑھ کر جا رہا ہے اور کلمہ بعد کلمہ اس کی زبان سے گزر رہا ہے۔ جب چند طور یا کلمات ختم ہوتے ہیں تو چند طور اور کلمات سامنے آ جاتے ہیں جو مشتمل ہو گیا وہ وجود لفظی سے محو ہو گیا۔ جو کلمات بعد میں آئیں گے وہ وجود لفظی کی اوح پر ثابت ہو جاتے ہیں۔ یہ محو داشت ہمیشہ جاری رہتے ہیں اس کو ”کتاب الحود الایاثات“ کہتے ہیں اور اگر اس مجموعہ کو بہیات اجتماعی (کہ علیم و حکیم نے مبادی اور مقاطع کے ساتھ مرتب کیا ہے) ملاحظہ کرے گا یعنی بغیر تلاوت اور یکے بعد دیگرے کلمات کے آنے سے اس کو ”ام الکتاب“ کہتے ہیں۔ یہیں سے اس آیت مبارکہ کے معنی بھی کھل گئے۔ ”یمحوا اللہ هایشاء و یثبت و عنده ام الکتاب“ بعض محققین اس مجموعہ فقی کو ”مرتبہ قضاء“ کا نام رکھتے ہیں اور ظہور تدریجی کو ”مرتبہ قدر“ کہتے ہیں۔ اس میں بھی کوئی حرخ نہیں۔ لامشاحة فی الاصطلاح

بعض لوگ نسخ کے مسئلہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ اسی سے بدالازم آتا ہے۔ اور ہماری تقریر بالا سے معلوم ہوا کہ بدال اور چیز ہے اور نسخ اور چیز۔ کیونکہ نسخ تو حسب اوقات مختلف مصانع مکلفین کی تبدیلی کا نام ہے۔ بدایہ ہے کہ باری تعالیٰ پر غیر ظاہر مصلحت ظاہر ہو گئی۔ بدایہ تو غیر ظاہر مصلحت کا ظہور ہے۔ پس فرق ظاہر ہو گیا۔ نسخ بدایہ کو توبہ مستلزم ہوتا جب اتحاد فعل اتحاد وجہ اتحاد مکلف اتحاد وقت ہوتا اس قسم کا نسخ تو محال ہے کہ ان پر چار شرائط کے ساتھ واقع ہو کیونکہ نسخ میں یا فعل مختلف ہوتا ہے مثلاً عید کے دن کا روزہ رکھنا منوع ہو گیا اور نماز عید کی واجب ہو گئی یا وجد فعل کی بدل جاتی ہے۔ مثلاً پہلے صوم یوم عاشورہ واجب تھا۔ پھر منسوخ ہو کر مستحب ہو گیا یا مثلاً وقت مختلف ہوتا ہے مثلاً استقبال بیت المقدس ایک زمانہ میں تھا اور استقبال کعبہ شریف دوسرے زمانہ میں تا ابد ہو گیا۔ ”فول وجہک شطر المسجد الحرام“ خود ظاہر کرتا ہے۔ یا مکلفین بدل جاتے ہیں۔ مثلاً مال زکوٰۃ بنی ہاشم پر حرام ہے اور ان کے غیر کو حلال ہے۔

حضرت فرمایا کرتے تھے کہ قرآن عزیز میں کوئی حرف زائد نہیں کہ جس کو معنی کی تصویر نہ دخل نہ ہو۔ بہاؤ پور کے مقدمہ کے سفر میں فرمایا کہ میں نے ایک نقیبیہ کلام میں متدرک

حاکم کی ایک حدیث ہی بعینہ رکھ دی ہے۔

اے آنکہ ہمہ رحمت مہداۃ قدیری  
باراں صفت و بحر سمت ابر مطیری  
”انا رحمة مهداۃ“ حدیث شریف ہے۔ متدرک حاکم میں یہ حدیث موجود ہے  
(اور مشکوۃ میں بھی ہے) پھر کچھ اشعار نئے۔

## حضرت شاہ صاحبؒ کا نقیبیہ کلام

فرش قدامت عرش بریں سدرہ سیری	معراج تو کرسی شدہ و سبع سووات
ہم صدر کبیری و ہمہ بدر منیری	برسر فرق جہاں پایہ پائے تو شدہ ثبت
حقا کہ نذیری تو والحق کہ بشیری	ختم رسول و نجم بُل صبح ہدایت
در ظلِ اوابیت کہ امامی و امیری	آدم بصف محشر و ذریت آدم
تا مرکز عالم توئی بے مثل و نظیری	یکتا کہ بود مرکز ہر دائرہ یکتا
عبرت بخواitem کہ در دور اخیری	ادراک بختم است کمال است بخاتم
ہر علم و عمل را تو مداری و مدیدی	امی لقب و ماہ عرب مرکز ایماں
تفصیل نمودند دریں دیر سدری	عالم ہمہ یک شخص کبیر است کہ اجمال
در عرصہ اسراء تو خطیبی و سفیری	ترتیب کہ رنبی است چووا کردہ نمودند
آں دین نبی ہست اگر پاک ضمیری	حق است و حق است چو متاز باطل
آیات تو قرآن ہمہ دانی ہمہ گیری	آیات رسول بودہ ہمہ بہتر و برتر
حرف تو کشودہ کہ خبیری و بصیری	آل عقدہ تقدیر کہ از کسب نہ شد حل
چوں ثمرہ کہ اید ہمہ در افضل اخیری	اے ختم رسول امت تو خیر ام بود
باروئے سیاہ آمدہ و موئے زرمدی	کس نیست ازیں امت تو آنکہ چوانور
اگر علماء التفات فرمائیں تو یہ کچھ مشکل کام نہیں ہے کہ تقریر دل پذیر حضرت نانو توی	اگر علماء التفات فرمائیں تو یہ کچھ مشکل کام نہیں ہے کہ تقریر دل پذیر حضرت نانو توی
قدس سرہ کی اور اکفار الْمُحَدِّین اور عقیدۃ الاسلام حضرت شاہ صاحبؒ کے اور صدیع النقاب	قدس سرہ کی اور اکفار الْمُحَدِّین اور عقیدۃ الاسلام حضرت شاہ صاحبؒ کے اور صدیع النقاب
جساتِ الغنجاب اور ضرب الخاتم کو داخل درس کریں کہ بغیر ان کے طلبہ پر مسائل اور عقائد کی	جساتِ الغنجاب اور ضرب الخاتم کو داخل درس کریں کہ بغیر ان کے طلبہ پر مسائل اور عقائد کی

حقیقت نہیں کھل سکتی۔ علمی رنگ میں حل مسائل کا جب ہی ہو گا۔

## ڈاکٹر اقبال مرحوم اور حضرتؐ سے استفادات

ڈاکٹر محمد اقبال مرحوم نے ایک ایک شعر ضرب الخاتم کا حل کیا ہے افسوس وہ خطوط ہمیں دستیاب نہ ہو سکے جو حضرت شاہ صاحبؒ نے ڈاکٹر اقبال کو تحریر کئے۔ بعض خطوط تو تمیں تیس صفحات پر پھیلے ہوئے تھے۔ معلوم نہیں کہ یہ علمی ذخیرہ کہاں کھو یا گیا۔ خود فرماتے تھے جتنا استفادہ مجھ سے ڈاکٹر صاحب نے کیا ہے کسی مولوی نے نہیں کیا۔

ڈاکٹر صاحب علوم قرآن و حدیث پر کافی دس ترス رکھتے تھے اور مولا نا امیر حسن صاحب سیالکوٹی مرحوم سے باقاعدہ پڑھا تھا۔

## قصیدہ صد ع النقاب مع ترجمہ حضرت مولانا محمد انوریؒ

حضرت کا قصیدہ صد ع النقاب جب حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ کا پہلا جلسہ ۱۹۳۳ء میں ہوا اور تمام علماء دیوبند کا اجتماع ہوا تو مولانا محمد ادریس سیکر و ڈوی خادم حضرت شاہ صاحب حضرت شاہ صاحبؒ کی تصانیف بھی ساتھ لاہور لائے۔ یہ قصیدہ بہت فروخت ہوا۔ لوگوں نے اس کو احسان کی نظر سے دیکھا وہ یہ ہے۔

(چند اشعار بطور نمونہ از خروارے درج کئے جاتے ہیں) قصیدہ ۲۱ اشعار پر مشتمل ہے۔

الای عباد اللہ قوموا و قوموا خطوبہ المت ماہن یدان

اے اللہ کے بندواٹھوا اورنا قابل برداشت مصائب ٹوٹ پڑے ہیں ان کو درست کرو۔

یسیب رسول من اولی العزم فیکم تکاد السماو الارض تنطران

ایک اولی العزم پیغمبر کو تمہارے اندر برابر بھلا کھا جا رہا ہے جس سے قریب ہے آسمان اور زمین پھٹ پڑیں۔

و حارب قوم ربهم و نبیهم فقوموا النصر اللہ اذہو دان

اور ایک قوم نے اپنے خدا اور نبی سے لڑائی باندھی۔ تم اللہ کی مدد کے لئے کھڑے ہو جاؤ جو کہ نزدیک ہے۔

وقد عيل صبرى في انتهاك حدوده      فهل ثم داع او مجيب اذان  
اور خدا کی حدود توڑے جانے کے باعث میرا صبر مغلوب ہو گیا پس ہے کوئی اس جگہ  
بلانے والا یا میری آواز کا جواب دینے والا۔

واذ عز خطب جنت مستنصر أبكم      فهل ثم غوث يا لقوم يدان  
اور جب مصيبة حد سے بڑھ گئی تو میں تم سے مدد چاہنے آیا۔ پس اے میری قوم ہے  
کوئی فرید رس جو میرے قریب ہو۔

لعمرى لقد نبهت من كان نائماً      واسمعت من كانت له اذنان  
قسم ہے مجھے کہ میں نے سوتے کو جگایا اور جس کے کان تھے اس کو سنایا۔  
وناديت قوماً في فريضة ربهم      فهل من نصير لي من اهل زمان  
اور قوم کو اس کے خدا کے فریضہ کی طرف بلا یا پس ہے کوئی جو میرا مد دگار ہو زمانے والوں میں سے۔  
دعوا كل امر واستقيموا المادهي      وقد عاد فرض العين عند عياب  
سب کچھ چھوڑ دو اور جو مصيبة در پیش ہے اس کے لئے تیار ہو جاؤ اور اگر آنکھ کھول کر  
دیکھا جائے تو ہر شخص پر فرض عین ہو گیا ہے۔

پھر اگلے اشعار میں دلائل اور شواہد ذکر فرمائے ہیں۔ یہ قصیدہ اس لائق ہے کہ علماء طلباء کو یاد کرائیں۔  
حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ امام اعمش نے ایک صاحب کو تعزیت  
نامہ لکھ کر بھیجا۔

انا نعزيزك لا أنا على ثقة من البقاء ولكن سنة الدين  
فلا المعزى بباقي بعد ميته ولا المعزى وان عاشا الى حين  
(ترجمہ) ہم آپ کو صبر کی تلقین کرتے ہیں اور ہماری زندگی کا کچھ اعتبار نہیں لیکن یہ  
سنت ہے دین کی۔ پس نہ تو معزی باقی رہے گا اپنی میت کے بعد نہ تعزیت کرنے والا  
اگرچہ ایک زمانے تک جیتے رہیں۔ (آخر بحسب کوموت ہے)  
”جب قضائیہ ہری تو پھر کیا سو برس کیا ایک دن“      (محمد غفران)

## قرآن مجید کی ۱۲ آیات کا جلنے سے محفوظ رہنا

فرمایا حافظ ابو زر عذر ازی نے فرمایا کہ جرجان میں آگ لگنے سے ہزار ہا گھر جل گئے۔  
اور قرآن بھی جلے۔ لیکن یہ آیات نہ جلیں۔

ذلک تقدیر العزیز العلیم و علی اللہ فلیت و کل المومون ولا تحسین  
اللہ غافلا عمما يعْمَل الظالمون و ان تعدوا نعمۃ اللہ لا تحصوها و قضی  
ربک ان لاتعبدوا الا آیاته تنزیلاً ممن خلق الارض والسموات  
العلی الرحمن علی العرش استوی له ما فی السموات وما فی  
الارض و ما بینهما و ما تحت الشری. يوم لا ينفع مال ولا بنون  
الامن اتی اللہ بقلب سليم. اتیا طوعاً او كرهاً قالاً اتینا طائعاً وما  
خلقت الجن والانس الا لیعبدون ما ارید منهم من رزق وما ارید ان  
یطعمون ان اللہ هو الرزاق ذوالقوة المتین و فی السماء رزقکم وما  
توعدون. فورب السماء والارض انه لحق مثل ما انکم تنطقوں

## آیات خلاصہ

فرمایا یہ تجربہ ہے کہ آیات مذکورہ لکھ کر کسی برتن میں بند کر کے دکان گھر یا سامان میں رکھنا  
حافظت کے لئے مجبوب ہے۔

## عمل شفای

فرمایا کہ ایک آدمی یا کئی آدمی مل کر ہر سورت کی آخری آیت پڑھ کر پانی پر دم کریں تو  
لاعلاح مرض کے لئے مفید ہے۔ یہ ایک سوچودہ دم ہو گئے۔

## حضرات صحابہ کرام کا تعلیم و تبلیغ کے لئے دنیا میں پھیل جانا

فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام رضوان علیہم اجمعین کو بعض بعض علاقوں میں  
بھیج دیا تھا۔ مثلاً ابو الدراء گوشام کی طرف تعلیم کی خاطر بھیجا تھا اور حضرت ابن مسعود گوونہ کا

بیت المال سپرد کیا۔ اور حضرت عمارؓ کو امامت کے لئے بھیجا تھا۔ اور حضرت سعد ابن ابی وقاصؓ کو کوفہ کا امیر بنایا تھا۔ اور حضرت فاروقؓ اعظم نے کوفہ کو چھاؤنی بنایا تھا اور فتح القدیر میں لکھا ہے کہ ایک قرقیسہ میں چھو سو صحابہؓ باد تھے۔

الحاصل صحابہؓ کرام مختلف بلاد میں اسلام کی تبلیغ و تعلیم و کلمہ اسلام کو پھیلانے کیلئے نکل گئے تھے۔ سو اگر مالکیہ کو خنزیر ہے اس بات پر کہ ان کا امام ”دارالجہرۃ“ کا رہنے والا تھا تو ہمیں بھی یہ مسلم ہے کہ واقعی امام مالکؓ امام دارالجہرۃ تھے۔ لیکن امام ابوحنیفہؓ کو بھی اس میں فوکیت حاصل ہے کہ اکثر صحابہؓ بحرائق میں بس گئے تھے اور وہیں علم خود دون ہوا۔ کہتے ہیں کہ اس کی ابتداء حضرت علی مرتضیؑ سے ہوئی۔ آپؐ نے ایک آدمی کو سنا کہ یہ آیت ”ان الله برع من المشرکین و رسوله“ میں رسول کو کسرہ سے پڑھ رہا تھا۔ تو آپؐ کو فکر ہوئی کہ امت کو ان مہالک سے کیسے بچایا جائے؟ تو آپؐ نے ابو سود دوی کو فرمایا کہ ایک قانون ایسا بناؤ کہ خطاطی سے لوگ محفوظ رہیں۔ پھر خود آپؐ نے ان کو ایک اصول بتایا۔ ”کل فاعل مرفوع و کل مفعول منصوب و کل مضاف الیہ مجرور“

### علم نحو وغیرہ کی تدوین

پھر فرمایا ”الخ نحوه“ پھر اسود دوی نے اس کی تدوین افعال تعجب سے شروع کی۔ حضرت علیؑ نے تصویب فرمائی۔ پھر حروف مشبه بالفعل لکھے مگر لکن چھوڑ گئے۔ حضرت علیؑ کے فرمانے پر اس کو بھی لکھا۔ غرض حنفیہ کو بھی فضیلت حاصل ہے۔

### حضور علیہ السلام کا پیٹھ پیچھے بھی دیکھنا بطور مجزہ تھا

فرمایا کہ یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے ”انما ارنکم من وراء ظهری“ یہ دیکھنا بطور مجزہ تھا۔ ایسا ہی ثابت ہے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے اور فلسفہ جدیدہ نے ثابت کر دیا ہے کہ قوہ باصرہ تمام اعضاء انسانی میں ہے۔

### فلسفہ جدیدہ

ارکعوا اور اقیموا الرکوع میں فرق ہے۔ ثانی الملغ ہے اس لئے کہ یہ لفظ وہاں

مستعمل ہوتا ہے جہاں لولہ لانعدم الشی مراد ہوتا ہے لہذا ترجمہ قول یقیمون الصلوٰۃ کا یہ کریں گے برپار کھتے ہیں نماز کو حتیٰ کہ اگر برپانہ رکھتے تو اس کی ہستی جاتی رہتی۔

### نماز کا افتتاح

ہمارے نزدیک اور حنابدہ کے نزدیک مختار یہ ہے کہ سبحانک اللہم و بحمدک بعد تکبیر کے پڑھے۔ اور مسلم شریف میں آیا ہے کہ حضرت فاروق عظیمؓ نے ان کو جبراً پڑھا ہے۔ محض تعلیماً تھا۔ امام شافعیؓ کے نزدیک مختار اللہم باعد الخ ہے۔ یہ سند کے اعتبار سے قوی ہے اور جو ہمارا مختار ہے وہ قوۃ تعامل کے اعتبار سے قوی ہے اور امام احمد ابن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ میں بھی وہی پسند کرتا ہوں جس کو حضرت عمرؓ نے پسند فرمایا۔

### تعامل سلف

یہ بھی خوب یاد رکھنا چاہئے کہ قوۃ سند پر اغتراء اور تعامل سلف سے انماض بہت دفعہ مضبوط ثابت ہوا ہے کہ اسناد تو دین کی صیانت کے لئے تھی۔ پس لوگوں نے اسی کو پکڑا۔ حتیٰ کہ تعامل سے انماض ہوتا چلا گیا۔ حالانکہ میرے نزدیک فیصلہ تعامل سے ہی ہو سکتا ہے۔

### سورہ مزمل میں نصفہ بدل ہے

فرمایا کہ سورہ مزمل میں نصفہ بدل واقع ہو رہا ہے۔ اللیل سے اس لئے کہ ثلث تو عشاء کے لئے مخصوص کیا گیا نصف سے جب قلیل کی کمی کی گئی تو ثلث رہ گیا اور اگر نصف میں زیادتی کی تو ثلثین قام لیل کے لئے رہ گیا۔ اور منه اور علیہ کی ضمیریں نصف کی طرف جو دکرتی ہیں۔ بہر حال محور نصف لیل ہے۔ یہی کلبی اور مقاتل سے منقول ہے اور تبریزی سے بھی منقول ہے کہ مادون الثلث قلیل ہے۔ حدیث میں ہے کہ ”الثلث كثیر“ گویا عبارت یوں ہے قم اللیل الا قلیلا نصفہ او انقص منه قلیلا او زد علیہ ایسے اوقع القيام

فِي هَذَا الْوَقْتِ الْمُعْلُومِ عَلَىٰ هَذِهِ الصُّورِ

قرآن عزیز نے پہلے سے ثلث لیل عشاء کے لئے لے لیا۔ چنانچہ ثلث لیل تک نماز عشاء مستحب تھبہ رائی گئی۔ کما فی الاحادیث باقی حکم اس کے مساوا کی طرف پھیرا گیا اور اس کا

محور نصف لیل رکھا گیا اور اس پر حکم کرنا یا زیادہ کرنا دائر کیا گیا اپنی طرف سے تو نصف ہی مقرر کرتے ہیں اور اس سے کچھ کم کرنا یا زیادہ کرنا سو مصلحتی کو اختیار دیتے ہیں۔ و من اللیل فته جدبه نافلہ لک میں بھی کل لیل کا احصاء مطلوب نہیں۔

### وتر کے بارے میں تحقیق

فرمایا کہ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ قاسم بن محمد بن ابی بکر بن الصدیقؓ نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وتر کی روایت کی کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وتر بھی پڑھا ہے۔ یہ روایت دارقطنی میں مختصر آئی ہے اور امام بخاری نے اس کو مفصل ذکر کیا ہے۔“

شیخ نیمویؒ نے اسے ایک وتر کی دلیل بنایا ہے۔ امام بخاریؒ نے اس میں تیرہ رکعات صلوٰۃ الیل ذکر کی ہیں۔ ان دونوں کی ایک ہی سند ہے۔ ایک ہی متن ہے یہ راوی کا تفہن ہے۔ جب جمیع طرق حدیث جمع نہ کئے جائیں تو ایسا ہی مغالطہ لگ جاتا ہے۔

### یا یہا المزمل الخ میں رات کے تین حصے کر دیئے

فرمایا یہا المزمل (الآلیہ) میں رات کے تین حصے کر دیئے۔ شلت تو عشاء کے لئے خاص کر دیا اور شلت لیل آخر نوافل کے لئے پھر سدس لیل کو دونوں کے لئے صالح بنایا۔ اگر اس میں عشاء ادا کی تو نصف لیل عشاء کے لئے ہو گیا اور اگر نوافل ادا کئے تو دو شلت لیل ہو گئے۔ یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو چاہئے کہ نصف مد نظر رکھئے تاکہ آپ تقسیم کر سکیں (رات کو تقسیم کر سکیں عشاء اور صلوٰۃ الیل میں) نصف میں جب سدس لیل مل گیا تو دو شلت نوافل کے لئے نکل آیا۔ خوب سمجھ لینا چاہئے۔ حضرت شاہ صاحبؒ اکثر اوقات یہ تقریر فرمایا کرتے تھے۔

جب احرق حضرت کے وصال پر دیوبند حاضر ہوا تو غالباً مفتی عقیق الرحمن فرماتے تھے کہ جب حضرت شاہ صاحب حیدر آباد کن تشریف لے گئے تو مولانا حبیب الرحمن شیر وانی صدر یار جنگ زیارت کے لئے تشریف لائے۔ ان کے سوال پر تقریر فرمائی اور (یا یہا المزمل کی تفسیر فرمائی) مولانا حبیب الرحمن صاحب نے فرمایا کہ حضرت بس مسئلہ خوب ذہن نشین ہو گیا۔ مجھے بڑا خلجان رہتا تھا۔ اب صاف ہو گیا۔

## حضرت شاہ صاحب کی دو پیشینگوں میں

مفتی عقیق الرحمن نے بیان فرمایا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کے سفر آخرت فرمانے سے چند یوم قبل در دولت پر حاضر ہوا۔ فرمایا کہ میں نے کبھی پیش گوئی نہیں کی۔ اب تو دو باتیں ذہن میں آگئی ہیں۔ عرض کرہی دیتا ہوں۔ ”ایک یہ کہ حضرت شیخ الہندؒ کے علوم کی خوب اشاعت ہوگی“، ”دوم ہندوستان ضرور آزاد ہوگا“۔ اس لئے کہ مظالم کی انتہا ہو گئی۔ یہ جب کی بات ہے جب کہ حضرت شاہ صاحبؒ کا وصال کا تاریخ اور ایک ساتھی کے ہمراہ دیوبند حاضر ہوا تھا۔ یہ واقعہ رائیکوٹ ۱۹۳۳ء کا ہے۔

## حضرت شیخ الہندؒ کی وفات کا واقعہ

وہ منظر بھی آنکھوں کے سامنے ہے کہ جب بعد مغرب تابوت حضرت شیخ الہند کا دبلي سے دیوبند کے اٹیشن پر آیا۔ غالباً ربع الاول ۱۳۲۹ھ تھا۔ تمام اکابر ساتھ تھے۔ حضرت شاہ صاحب کے آنسو نہیں تھمتے تھے۔ طلباء والل دیوبند کا اس قدر جو تم تھا کہ شمار کرنا مشکل تھا۔ جوں ہی ریل گاڑی بعد مغرب اٹیشن دیوبند پہنچی سب کی بے ساختہ چیزیں نکل گئیں۔ نہایت ادب کے ساتھ تابوت شریف باہر لایا گیا۔ اٹیشن سے مدرسہ تک آدمی ہی آدمی نظر آتے تھے۔ تابوت اٹھائے ہوئے تھے اور روتے ہوئے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے در دولت کی طرف آرہے تھے۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی ساتھی ساتھروتے ہوئے تشریف لارہے تھے۔ خود فرماتے ہیں ”ولم ار مثیل الیوم کم کان با کیا“ یعنی اس دن کتنے لوگ رورہے تھے ایسا نظارہ میری آنکھوں نے کبھی نہیں دیکھا۔

## تعزیتی جلسہ اور حضرت شاہ صاحبؒ کا عربی مرثیہ

پھر ایک دن تعزیتی جلسہ ہوا۔ حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی صدارت تھی۔ کبھی اکابر نے مرثیے پڑھے۔ حضرت شاہ صاحبؒ کھڑے ہوئے آنسو جاری تھے۔ دو قصیدے ایک عربی مرثیہ جو فصل الخطاب کے آخر میں لگا ہوا ہے پہلے وہ پڑھا۔

فَقَابِنَكَ مِنْ ذَكْرِي مَزَارٌ فَنَدَمَعَا      مُصِيفَا وَمُشَتاً ثُمَّ مَرَأِي وَمَسْمَعاً  
قَدْ أَحْفَهَ الْأَلْطَاقَ عَطْفَا وَعَطْفَةً      وَبُورَكَ فِيهِ مَرِيعًا ثُمَّ مَرِيعَا

پھر فارسی کا طویل قصیدہ پڑھا سب حاضرین وقف گریے و بکا تھے۔

بگذر از یادِ گل و گلبن کہ ہم یاد نیست در زمین و آسمان جز نام حق آباد نیست  
بر روان رہروال ہار جمیت بفرستہ باش حسن بے بنیاد باشد عشق بے بنیاد نیست  
شرح حال خود نمودن شکوہ تقدیر نیست نالہ بر سنت نمودن نوحہ و فریاد نیست  
پھر فرمایا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے بھی سنت کے مطابق حزن و ملال  
کا اظہار کیا ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے بھی مرشیہ پڑھا ہے۔ اس لئے آنسو  
بہانا یا غم کا اظہار کرنا بدعت نہیں ہے۔ صحابہ کرام سے ثابت ہے۔

(ف) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے۔ حضرت ابراہیم صاحبزادہ حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال پر آپ نے فرمایا تھا۔ ”انا بفارقك يا ابراہیم  
لمحزوونون“ اور آنسو جاری تھے۔ طویل قصیدہ ہے بڑا در دن اک رقت انگیز۔

## ۱۹۲۹ء کا جلسہ لاہور اور میر شریعت کا تقریر

۱۹۲۹ء کے مارچ کے مہینہ میں لاہور میں خدام الدین شیرانوالہ گیٹ مولانا احمد علی  
صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اجتماع کیا۔ اس میں حضرت مولانا ظفر علی خان صاحب بھی تھے۔  
مولانا حبیب الرحمن صاحب لدھیانوی نے ولولہ انگیز تقریر کی اور مولانا عطاء اللہ شاہ  
صاحب کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ اس کے شیخ کو اس کے ہاتھ پر بیعت کرنا چاہئے تو  
حضرت شاہ صاحب کشمیری اپنی جگہ سے اٹھ کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ مظفر گڑھ کے جلسے  
میں یہ عطاء اللہ صاحب بوقت شب میرے پاس آئے اور کہا کہ ”مجھے کچھ ذکر ادا کا تلقین  
کیجئے“، ہم نے ان کو کچھ پڑھنے کے لئے بتا دیا۔

پھر میں نے کہا کہ کچھ رد قادیانیت کے سلسلے میں ساہیانہ خدمت کیجئے۔ لہذا میں آپ  
صاحبان کے سامنے ان کو امیر شریعت مقرر کرتا ہوں۔ آپ حضرات کو بھی ان کا اتباع کرنا  
چاہئے۔ سید عطاء اللہ صاحب کھڑے رو رہے تھے اور حضرت شاہ صاحب کشمیری کے بھی  
آنسو جاری تھے۔ بلکہ تمام مجمع پر قوت کا عالم تھا۔ ہمارے حضرت رائپوری بھی فرمائے تھے  
کہ مولانا حبیب الرحمن اور سید عطاء اللہ شاہ صاحب کو حضرت علامہ مولانا محمد انور شاہ

صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہی نے رد قادیانیت پر لگایا تھا۔

مولانا سید عطاء اللہ شاہ صاحب خود حضرت رائے پوری کی خدمت میں سنار ہے تھے کہ جب حضرت شاہ صاحب کا وصال ہو گیا تو میں حضرت مولانا خیر محمد صاحب جالندھری کے ہمراہ تھا نہ بھون گیا۔ حضرت تھانویؒ نہایت شفقت سے ملے اور مجھے بغل میں لے کر مسجد کے حوش سے سہ دری میں جہاں حضرت تھانویؒ بیٹھتے تھے لے گئے۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت اب آپ ہی ہمارے سر پر ہاتھ رکھیں۔ ہمارے سر پرست تو رخصت ہو گئے تو حضرت تھانویؒ فرمائے لگے ”اجی شاہ صاحب کے کیا کہنے میں تو انور شاہ صاحب“ کے وجود کو اسلام کی حقانیت کی دلیل سمجھتا ہوں، جیسا کہ امام غزالیؒ کے متعلق لکھا ہے۔

### تفسیر قولہ تعالیٰ بلی من کسب سیئة الآية

قولہ تعالیٰ: بلی من کسب سیئة و احاطت به خطیثہ فاولنک اصحاب النار هم فیها خلدون۔

اس کے ذیل میں وجہ یہود کے قول ”لن تمسنا النار الا ياماً معدوده“ بیان کی اور فرمایا کہ انکار متواترات دین بھی کفر ہے۔ بنی اسرائیل کے اعتقاد فاسد اور ان کی غلط روشن اور تحریف کا یہ منشا تھا کہ چونکہ ہر شریعت میں معاصی کے دو مرتبے رکھے ہیں ایک یہ کہ معاصی کو معاصی ہی اعتقاد کرے اور ملت حق کے اتباع واجب جانتا ہو ہاں عمل میں مخالفت کرتا ہو۔ مثلاً یقین سے جانتا اور مانتا ہے کہ شراب پینا حرام ہے ایسا ہی زنا، چوری، اواطت بھی حرام ہے۔ یہ کبائر ہیں۔ لیکن طبعی حجاب کے باعث اس سے ان چیزوں کا صدور ہو جاتا ہے۔ اس مرتبہ کا نام فرق و فجور و عصیاں ہے۔ العیاذ بالله۔ اس کو وعدید عذاب آخرت تو شریعت مقدسہ نے دی ہے لیکن وہ ایک مدت مقررہ عند اللہ کے بعد ختم ہو جائے گا۔ عذاب دائمی نہیں ہو گا کیونکہ اس کا یقین اور اعتقاد رائیگاں نہیں جائے گا۔ بلکہ عذاب سے نجات عطا فرمائے گا۔ یعنی عذاب دائمی نہ ہو گا۔

دوم یہ کہ اعتقاد بھی موافق شریعت حق کے نہ ہو مثلاً جو چیز کہ نفس الامر (حقیقت) میں ثابت ہے۔ خواہ از قسم الہیات ہو یا قیامت کے متعلق ہو۔ خواہ شعائر اللہ کے متعلق ہو مثلاً اللہ کی کتابوں پر ایمان نہ ہو۔ یا رسولوں یا احکام متواترہ وین کا انکار کرتا ہو۔ اس کے جو داور کفر

زندگہ اور الحاد کہتے ہیں اس کے متعلق آخرت میں دائمی عذاب کی وعید سنائی گئی ہے۔

اسی کو کہتے ہیں ”الفاسق لا يخلد في النار“ چونکہ ملت حقہ اس زمانہ میں صرف یہودی تھے جو کہ بنی اسرائیل تھے وہ اپنی عبادت سے یہ سمجھ گئے کہ بنی اسرائیل کو عذاب دائمی نہیں ہو گا اور غیر بنی اسرائیل کو عذاب دائمی ہو گا۔ اس فرقہ نے اپنی کندہ ہنسی سے فرق عنوان میں اور معنوں میں نہ کیا اور کہہ دیا ”لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا يَامًا مَعْدُودًا“ حق تعالیٰ شانہ نے اول تو اس طرح رد کر دیا کہ ”كیا تم نے خدا سے کوئی عہد اس پر کیا ہوا ہے“ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ“ کیونکہ اصل کلام میں تو تخصیص بنی اسرائیل اور یہود کی نہ تھی بلکہ نصوص تو مطلقًا بہل حق کا ذکر کرتی ہیں۔

پس نص صحیح غیر م AOL جس کو عہد کہتے ہیں اس باب میں مفقود تھی اور تاویلات اعتقادیات اور اصول دین میں اس قابل نہیں کہ ان کی طرف توجہ کی جائے۔

نیز یہ بھی کہ اس تحقیقی بیان سے ان کے اس شے کو حل فرمادیا کہ ”بلى من كسب سيئة و احاطت به خططيته“ الایہ کہ فساد علم و عمل اور خرابی عقیدہ و اعمال اس حد تک پہنچ جائے کہ ذرہ برابر مقدار بھی ایمان باقی نہ رہے موجب ”خلود فی النار“ کا ہے جس فرقہ میں بھی پایا جائے گو کلمہ گو ہی ہو اور دعویٰ بھی دین داری کا رکھتا ہو۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ معصیت کی قباحت کا اعتقاد ختم ہو جائے گا۔ زبان ہی سے انکار کرنا شرط نہیں بلکہ یہ اعتقاد ہو جائے کہ ہمارے ذرانے کے لئے یہ حکمی دی ہے۔ والعياذ بالله ثم العياذ بالله۔ ”مرا جعت کرو فتح العزیز“ کی حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے تفصیل سے لکھا ہے۔

## وَاتَّبِعُوا مَا قَتَلُوا الشَّيَاطِينَ

”واتبعوا ما قتلوا الشياطين“ یعنی انہوں نے اتباع کیا اس کا جس کو پڑھتے ہیں شیاطین سلیمان علیہ السلام کے زمانہ سے اب تک۔

”وما كفر سليمان“ یعنی سحر اور اس کا مادہ کفر ہے یا مشل کفر کے ہے۔ وما انزل على الملکین لخ اس کا عطف ”ماتتلوا“ پر ہے۔ اس سے یہ ضروری نہیں کہ جو کچھ ہاروت ماروت پر اتر اتحادہ سحر ہی تھا۔ بلکہ عطف تو مغارہت پر دلالت کرتا ہے محض لفظوں

میں قرآن کے باعث یہ گمان ہوتا ہے بلکہ وہ ایسے عزائم میں سے تھا جس کا مادہ شر نہ ہو بلکہ نتیجہ اس کا شر ہوتا ہے۔ مثلاً ادویہ طبیہ مثلاً (ایسے بیغول اس کا لعاب پیتے ہیں اگر اس کو چبائیں تو زہر ہو جاتا ہے) یا جیسے کہ عمل سیفی کرتے ہیں کہ کسی کو ہلاک کرنے کے لئے حالانکہ کسی کو جان سے مار دینا یہ تو حرام ہے)

”حتیٰ یقولا انما نحن فتنة فلا تکفر“ وہ دونوں یہ کہتے تھے کہ تو کفر نہ کر یو یعنی ہم سے سیکھ کر اس کا غلط استعمال نہ کرنا جس کا نتیجہ برائے اور غایت تشنج کے باعث اس کو کفر فرمایا گیا۔ اس واسطے کہ وہ سحر کے ساتھ ملتبس ہوتا ہے۔ مثلاً کوئی وظیفہ اپنی تکلیف رفع کرنے کے لئے سیکھے پھر اس کو استعمال کرے دوسروں کو ضرر پہنچانے کے لئے یہ منع ہے تفریق زوج اور زوجہ میں توفیق ہے کفر نہیں ہے۔

اور بہت کم سلف اوہر گئے ہیں کہ ہاروت ماروت پر تعلیم دینے کے لئے سحر نازل ہوا تھا بلکہ حضرت علیؑ کے ایک اثر سے تو اسم عظم تھا۔ دیکھو جوابن جریرؓ نے ربیع سے نقل کیا ہے اور اس کو ابن کثیر نے جید کہا ہے بلکہ تابعین کی ایک جماعت مثل مجاهد سدمی ربیع ابن انسؓ حسن بصریؓ قادہ ابوالعالیہ زہریؓ سے مردی ہے کہ اس میں کوئی حدیث مرفوع متصل صحیح سن دے صادق و مصدق و معصوم سے ثابت نہیں اور ظاہر قرآن بھی یہی چاہتا ہے کہ اس اجمال پر ایمان لا یا جائے بغیر اطناب کے اور موضع القرآن میں ”یلحدون فی اسمائہ“ میں حضرت شاہ عبدال قادر صاحبؒ نے اس کو واضح ترین الفاظ میں لکھا ہے۔ ”والذین یلحدون فی اسمائہ“ الایہ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے وصف بتائے ہیں وہ کہہ کر پکارو تاکہ تم پر متوجہ ہو اور نہ چلو کج را۔ کج را یہ ہے کہ جو وصف نہیں بتائے ہندہ وہ کہے۔ جیسا اللہ تعالیٰ کو بڑا کہا، لبانبیں کہا اور ایک کج را یہ ہے کہ ان کو سحر میں چلائے اپنے کئے کا پھل پار ہیں گے۔ یعنی قرب خدا نہ ملے گا۔ وہ مطلب بھلا ہو یا برا۔ یا یوں بھی ممکن ہے کہ اس کی تقریر کی جائے کہ یہود جو کچھ ہاروت ماروت سے سیکھتے تھے اور جو سحر انہوں نے شیاطین سے سیکھ رکھا تھا ان دونوں میں خلط ملٹ کرتے تھے۔ پس ظاہر اور غیر ظاہر کے ملنے سے خبیث پیدا ہوا۔ لہذا وہ دونوں یوں کہتے تھے۔ فلا تکفر، پس یہ ایسا ہوا جیسے قوله تعالیٰ

یصل بہ کثیراً و یهدی بہ کثیراً پس یہ باعث کفر کا بالذات نہ ہوا بلکہ بالعرض ہوا۔ جیسے علم دین پڑھے ”لیجاء ی بہ العلماء او لیماری بہ السفهاء“، پس وہ علم اس کے لئے وبال بن جاتا ہے۔ ایک جماعت سلف سے ادھر بھی گئی ہے کہ یہاں مانا فیہ ہے۔

## کان الناس امة واحدة

”کان الناس امة واحدة“ حضرت شاہ صاحب کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کو موضع القرآن میں شاہ عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ نے خوب واضح فرمایا ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے کتاب میں بھیجیں اور نبی متعدد بھیجیے، اس لئے نہیں کہ ہر فرقے کو جدی راہ فرمائی اللہ تعالیٰ کے یہاں تو ایک ہی راہ ہے جس وقت اس راہ سے کسی طرف بچلے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے نبی بھیجا کہ ان کو سمجھائے کہ اس راہ پر چلیں۔ پھر کتاب والے کتاب سے بچلے تب دوسری کتاب کی حاجت ہوتی۔ سب کتاب میں اور سب نبی ایک راہ کو قائم کرنے کے لئے آئے ہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ تندرستی ایک ہے اور امراض بے شمار۔ جب ایک مرض پیدا ہوا تو دوسری دوا اور پرہیز اس کے موافق فرمایا۔ اب آخری کتاب میں ایسی دو اقلامی کہ ہر مرض سے بچاؤ ہے۔ یہ سب کے بدالے کفایت ہوتی۔

ہدایہ کے معنی طریق حق اور صواب کی طرف رہنمائی کرنا ہے۔ اور وہ ایک ہی ہو سکتا ہے۔ لوگوں نے اختلاف کیا یہ مطلب ہے کہ بعض لوگ اسلام لائے اور بعضوں نے ترک کر دیا چنانچہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی قرأت میں ”لما اختلفوا فیہ من الاسلام ہے۔ (ابحر الحجیط) چنانچہ ”وما تفرق الذين اوتو الکتب الامن بعد ماجاء تهم البينة وما امروا الالیعبدوا اللہ مخلصین له الدين حنفاء۔

(ف) معلوم ہوا کہ سب کو حنفی بنے ہی کا حکم ہوا ہے اور یہ اسلام ہی میں ہو سکتا ہے۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصے سے واضح ہے۔

## حضرتؐ کی تمناء عشق اعانت نبویہ

حضرت شاہ صاحبؐ نے جامع مسجد بہاولپور میں وعظ فرمایا کہ میں نے ڈا بھیل جانے کے لئے سامان سفر باندھ لیا تھا کہ مولانا غلام محمد صاحب شیخ الجامعہ بہاولپور کا خط پہنچا کہ

”تو قادیانیوں کے خلاف شہادت دینے کے لئے آ۔“ تو ہم نے سوچا کہ ہمارا اعمال نامہ تو سیاہ ہے، ہی۔ شاید یہی بات پیغمبرِ حق کی شفاعت کا سبب بن جائے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جانبدار ہو کر بھاولپور میں آیا تھا۔ یہ سنتے ہی مولانا بے قرار ہو گئے اور رفت طاری ہو گئی۔

## حضرت ابوسفیانؓ کا ایمان

فرمایا اہل مکہ نے کئی سال تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تکالیف پہنچائیں آخ رخداد تعالیٰ نے ان ہی کوآپ کے قدموں میں لاڈا۔ حتیٰ کہ جنگ احزاب میں جو ابوسفیان اتنی عداوت کا مظاہرہ کر رہے تھے۔ وہی جب ایمان لائے تو جنگ یرمونک میں صفوں کے درمیان پھر رہے تھے۔ فرمارہے تھے ”لوگو! یہ موقع روز روز ہاتھ نہیں آتے۔ آج وقت ہے خوب اللہ اور اس کے رسول کی محبت کا ثبوت دو۔ خوب جوش دلار ہے تھتا آنکہ میدان جیت لیا۔

## توفی حیات کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے

احقر نے عرض کیا کہ حضرت توفی حیات کے ساتھ جمع بھی تو ہو سکتی ہے؟

فرمایا ہاں۔ ”اللہ یتوفی الانفس حین موتها والتی لم تمت فی منامها“ اس میں یہ ہے کہ توفی ہو رہی ہے۔ موت واقع نہیں ہوئی۔ جیسے نیند میں توفی ہوتی ہے سوتے آدمی کو مردہ کوئی نہیں کہتا ”ہو الذی یتوفکم باللیل“ پھر میں نے قصہ سنایا کہ سلطان پور لوڈھی ضلع جalandھر پنجاب میں حیات عیسیٰ پر بحث کرتے ہوئے میں نے مرزائی مناظرے دریافت کیا کہ کیا تمہارا رات کے وقت جنازہ نکل جاتا ہے۔ بچ یتیم ہو جاتے ہیں عورت یہو ہو جاتی ہے بہت خوش ہوئے اور تبسم فرماتے رہے۔ (کبھی مدت العرکھل کھلا کر نہیں بنے)

## عید مسلم کی حقیقت

عید خوشی اور مسرت کا نام ہے اور اہل دنیا کے نزدیک ہر قسم کا سرور و انبساط اور ہر طرح کی فرحت و ابہاج عید کے متراffد ہے لیکن شریعت مقدسہ اور ملت بیضا کی نظر میں عید اس مسرت و خوشی کو کہتے ہیں جو نعماء رباني اور کرم ہائے الہی کے شکر اور اس کے فضل وجود پر ادائے نیاز کے لئے کی جاتی ہے۔ دنیا خود فانی ہے اور اس کے باغ و بہار فانی۔ پھر اس پر کیا

مسرت و انبساط جس سرور کے بعد غم ہوا اور جس خوشی کے بعد غم ہو تو ایسے سرور کو عید کہنا ہی غلط ہے۔ اس لئے قرآن عزیز نے ارشاد فرمایا ہے۔

### لاتفرح ان اللہ لا يحب الفرحين

عید کی حقیقت اصلیہ اور اس کا صحیح مفہوم اس دامگی سرور اور ابدی سرمدی مسرت میں مضمرا ہے جس کی نسبت اور جس کا تعلق خود ذات احادیث اور بارگاہ صمدیت سے داہستہ ہے منعم حقیقی کا انعام ابدی ہے اور اس کا فضل و احسان سرمدی الہذا اپنی یہ مسرت و فرحت اور خوشی و انبساط بجا اور اسی عید کو عید کہنا صحیح اور درست ہے اسی کو رب العالمین نے مجزانہ انداز میں اس طرح فرمایا ہے:-

قل بفضل الله و برحمته فبذلك فليفرحوا

یعنی خوشی و مسرت درحقیقت خدائے قدوس کی رحمت اور اس کے فضل ہی پر کرنا چاہئے۔

### عید الہی

حقیقت میں نظریں اور پراز معرفت نگاہیں اس حکمت رباني سے بے خبر نہیں ہیں کہ عالم تشریعی کی اساس کہ جس کو عالم اور نوادی کہنا بہتر ہے بہت کچھ عالم تکوینی کے مظاہر و شواہد پر قائم کی گئی ہے تاکہ مرضیات پر کار بند ہونے میں آسانی ہو سکے۔ اسی اصل کے ماتحت اور اسی اساس کے زیر عنوان عید بھی ہے۔ عالم تکوین کی ابتداء اور اس کا منصہ شہود میں آنے کے متعلق قرآن عزیز نے جو رہنمائی کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خدائے قدوس نے عالم انسانی کو درجہ بدرجہ ترقی کرنے اور تاریخ کو ملحوظ رکھنے کی ہدایت و تعلیم دینے کے لئے ہمارے فہم کے مطابق اس طرح فرمایا کہ ہم نے ارض و سموات اور کائنات عام کو چھ روز میں پیدا کیا۔ ان

ربکم اللہ الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام ثم استوی علی العرش  
اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ ہفتہ کی موجودہ نوعیت اور اس کی اس طرح روز و شمار بھی اس تکوین عالم سے اخذ کی گئی۔ چند روز عالم کی تخلیق میں صرف کرنے کے بعد اس کی سالگرہ منانے اور خوشی کا اظہار کرنے کے لئے رب العزت نے ساتواں روز عید اور تعطیل کا مقرر فرمایا اور اس کو ان اعجازی کلمات میں ارشاد فرمایا۔ ثم استوی علی العرش

## استویٰ علی العرش کی مقامی توجیہ

اس جگہ یہ خیال پیدا ہونا قادر تی امر ہے کہ استویٰ علی العرش سے کیا مراد ہے اس کے معنی کیا ہیں اس کے متعلق تفصیلی معلومات کے لئے محققین کی تفاسیر کی طرف مراجعت ضروری ہے کیونکہ یہ ان ہی امور تشبہات میں سے ہے جن کے متعلق سلف صالحین کا صاف اور سادہ عقیدہ رہا ہے کہ "الاستواء معلوم والكيف مجهول" یعنی نفس مسئلہ تو ہم کو معلوم ہے لیکن اس کی حقیقت اور کیفیت ہم سے پوشیدہ اور نامعلوم ہے لیکن علماء متاخرین کی جائز اور حدود شرعی کے ماتحت توجیہات و اقوال کی طرف اگر نظر کی جائے جو انہوں نے قلوب عامہ کے وساوس اور بحثین و فلسفہ کے زبان کو دیکھ کر کی ہیں تو اس مسئلہ میں ان کے اقوال بہت زیادہ پائے جاتے ہیں اور انہوں نے اس مجرم کی تحقیقات میں بہت زیادہ کاوش سے کام لیا ہے اور اپنی اپنی استعداد و عقل سليم کے مطابق بہت کچھ جدوجہد کی ہے۔ مناسب مقام اس کے معنے یوں سمجھنے چاہئیں کہ رب العالمین نے ارض و سموات کو چھروز میں پیدا کیا تو پھر اس نے ساتویں روز اس طرح عید منانی کہ اس نے تمام کائنات پر اپنی قدرت عامہ اور شاہنشاہیت کے استیلاء و غلبہ اظہار فرمایا اور تمام عالم اس کے حیطہ اقدار میں گھر گیا کیونکہ عرش پر اس کا استیلاء اور غلبہ جو کہ خود تمام ارض و سموات کو حاوی ہے اس کی لامحدود قوت و سطوت کا اظہار کرتا ہے۔

## ایک حدیثی نکتہ

تخیق عالم اور عید الہی کی اس آیت کے بارے میں بعض محققین سخت تردد میں پڑ گئے جس کے معنی یہ ہیں کہ قرآن عزیز نے تخلیق ارض و سموات کی مدت ستہ ایام چھروز قرار دی ہے اور صحاح کی بعض روایات میں ہے کہ خدا نے قدوس نے حضرت آدم علیہ السلام کو جمعہ کے روز پیدا کیا۔ پس اگر تخلیق عالم کی ابتداء ہفتہ کے روز سے مانی جائے تو پھر پورا ہفتہ تخلیق ہی کو محیط ہو جاتا ہے اور تعطیل (استویٰ علی العرش) کے لئے کوئی دن باقی نہیں رہتا۔ لہذا کوئی صورت ایسی سمجھیں نہیں آتی کہ حضرت آدم کی تخلیق جمعہ کے روز مان کر ستہ ایام کو باقی رکھا جا سکے اور استواء کے لئے ایک روز فاضل نکالا جاسکے۔ اس اشکال کے پیدا ہو جانے کی وجہ صرف یہ ہے کہ ان محمد شیخ و محققین

نے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کی حدیث میں جو جمعہ کا دن ہے اس کو اپنے خیال میں اس سلسلہ میں نسلک سمجھ لیا ہے جس میں تخلیق ارض و سموات ہوئی ہے۔ حالانکہ اصل واقعہ یہ ہے کہ آدم علیہ السلام کی تخلیق اگرچہ جمعہ کے روز ہی ہوئی ہے لیکن یہ جمعہ وہ جمعہ نہ تھا جو ستہ ایام کے تذکرہ کے بعد آتا ہے۔ بلکہ ایک عرصہ مدیدہ کے بعد حق تعالیٰ نے کسی ایک جمعہ میں آدم علیہ السلام کو پیدا کیا اور تخلیف ارض و سموات کے متصل جو جمعہ آیا تھا، ہی درحقیقت استواء علی العرش اور عید الہی کا روز ہے۔ جن حضرات کی نظر احادیث کے ذخیرہ کی طرف کافی اور دقیق ہے ان کے لئے ہماری یہ توجیہ اصل حقیقت کی نقاب کشانی کے لئے کافی و دافی ہے۔

### یوم سبت کی تخلیق

اس ہی اشکال کے سلسلہ کی ایک کڑی یوم سبت کی تعین و تحقیق ہے۔ تورات سے معلوم ہوتا ہے کہ یوم سبت ہفتہ کا نام ہے اور نصاریٰ کے عقیدہ میں یوم السبت اتوار ہے اور چونکہ عربی زبان میں سبت کے معنی تعطیل کے آتے ہیں اس لئے خود علماء اسلام کو بھی اس کی تعین میں مشکل پیش آئی ہے۔ اس لئے کہ مسلمانوں کے عقیدہ میں تو تعطیل کا دن جمعہ ہے۔

### غلطی ابن تیمیہ

حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ جیسے محدث و محقق بھی اس مسئلہ میں مترد ہیں اور وہ بھی اس کے قابل ہو گئے ہیں کہ یوم سبت ہفتہ ہی کے دن کا نام ہے۔ اس اشکال کو اس سے اور بھی زیادہ تقویت ہو جاتی ہے کہ خود عربی زبان میں یوم السبت ہفتہ کے روز کو کہتے ہیں۔

### عروبة و عرفہ

ان کی نظر شاید اس پہیں گئی کہ اہل عرب کے دور جہالت میں دونوں کے نام یہ نہ تھے جواب ان کے یہاں مستعمل ہیں۔ کتب تاریخ میں ان کا ذکر موجود ہے۔ موجودہ نام دراصل یہود کے ایجاد کردہ ہیں اور وہی اس کے واضح ہیں۔ چنانچہ کتب تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل عرب جمعہ کو عروبة کہتے تھے۔ عروبة عبرانی کا لفظ ہے جس کا مفہوم وہی ہے جو ہماری زبان میں عرفہ کا ہے۔ اردو زبان میں ہر عرفہ ہر اسلامی تمہوار سے ایک روز قبل کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ بعضیہ یہی مفہوم

یہود عرب بہ کا سمجھتے تھے اور چونکہ وہ ہفتہ کے دن کو یوم تعطیل مانتے تھے اس لئے جمعہ کو عرب بہ کہا کرتے تھے۔ عرب بہ کے استعمال نے مسلمانوں میں بھی رواج پایا اور اس کو اس قدر وسعت ہوئی کہ بعض احادیث میں بھی یہ لفظ پایا جاتا ہے۔ بہر حال جبکہ ہفتہ کے موجودہ نام یہود سے لئے گئے ہیں تو لازمی تھا کہ وہ سب ہفتہ کے دن کو مانیں اور اتوار کو اس لئے انہوں نے یوم الاصد یعنی پہلا روز مانا۔ یہی استعمال اور محاورہ علمائے اسلام کے لئے اس کا باعث ہنا کہ انہوں نے سنپرہی کو یوم السبت قرار دیا اور جمعہ کی فضیلت کو صرف عہد اسلامی ہی سے شروع سمجھا۔ لیکن ہمارے نزدیک یہ قول صحیح نہیں ہے اور خلاف تحقیق ہے۔ اس لئے کہ مسند امام شافعی کی روایت میں مذکور ہے کہ استواء علی العرش جمعہ کے روز ہوا ہے اور مسلم کی روایت میں تصریح ہے کہ تخلیق عالم کی ابتداء ہفتہ کے روز یعنی سنپرہ کے دن سے ہوئی۔ لہذا ان دونوں روایتوں کی بناء پر ہم کو ماننا پڑتا ہے کہ جب تعطیل کا دن جمعہ کا دن تھا اور آغاز تخلیق سنپرہ یعنی ہفتہ کو ہوئی تو یقیناً اور بلاشبہ و شبہ یوم السبت جمعہ ہی کا نام ہے۔ اتوار یا ہفتہ کو سبب کہنا کسی طرح درست نہیں ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جمعہ کا شرف عہد اسلامی ہی سے نہیں ہے بلکہ آغاز تخلیق عالم ہی سے وہ مشرف و معزز رہا ہے کیونکہ اس دن ہی رب العالمین کے استواء علی العرش کی عید تھی۔

### انتخاب جمعہ کی حدیث مع توجیہات

البتہ اس شرف سے مشرف ہونے اور اس بزرگ دن کی عظمت حاصل کرنے میں امت مرحومہ کا ہی نصیب زبردست تھا اور ان ہی کی قسمت یا ورثتی جوان کو اس دن عید منانے کی ہدایت ہوئی چنانچہ صحاح کی حدیث میں آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پسند فرمایا ہمارے لئے جمعہ کے دن کو اور ثالث دیا اس کو دوسری امتوں نے۔ پس نصاریٰ نے اتوار اور یہود نے ہفتہ کو پسند کیا اور اس کو تعطیل کا دن قرار دیا۔

اس حدیث میں اس شک کو زائل کرنے کے لئے کہ رب العالمین نے کیوں دوسری امم کو اس شرف سے محروم رکھا۔ محمد شین نے دو توجیہیں کی ہیں بعض نے یہ کہا ہے کہ دراصل انتخاب یوم تعطیل و یوم عید حق تعالیٰ نے اجتہاد پر رکھا تھا۔ پس امم سابقہ کا اجتہاد اس برکت کو نہ پاس کا۔ جس کو امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاصل کر لیا اور بعض محمد شین یہ فرماتے ہیں

کہ اول تمام امم پر جمعہ کا دن ہی پیش کیا گیا تھا لیکن بنی اسرائیل نے اپنی مصلحتوں اور طبعی رغبوتوں کی بنا پر اس دن کو پسند نہ کیا اور اپنے زمانے کے انبیاء علیہم السلام کو اس بارہ میں تنگ کیا کہ وہ خدا کو کہہ کر اس دن کو یوم تعطیل نہ رہنے دیں۔ اس لئے وہ اس جنگ وجدی کی بنا پر اس نعمت سے محروم کر دیئے گئے اور بالآخر امت مرحومہ کے حصہ ہی میں یہ شرف آنا تھا۔ سو آگیا اور جمعہ کا دن ان کے ہفتہ کی عید قرار پایا۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

خدا نے برتر کا فضل اور اس کا احسان ہے کہ بظفیر خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم آج تک اسلام میں یوم جمعہ نہایت شان و شوکت سے منایا جاتا ہے اور ہر ایک مسلمان عید الہی کے باع او راس کی بارگاہ میں شرکت کو اپنے لئے فریضہ ربانی سمجھتا اور سعادت دارین کا وسیلہ جانتا ہے۔

### ایام ربانی کی تحدید

یہاں یہ بات بھی ذکر کر دینا دچکپی سے خالی نہیں ہے کہ آیت قرآنی میں جوستہ ایام کا ذکر کیا ہے۔ آیا ان ایام کی مقدار ایام معمولہ ہی کے موافق تھی یا اس سے زائد؟ یہ ایک سوال ہے جس کے متعلق محدثین و صوفیاء کرام دونوں نے قلم اٹھائے ہیں اور خوب بحثیں کی ہیں اہل عقل و دانش کے نزدیک یہ چیز حیرت انگیز نہیں ہے اس لئے کہ وہ درگاہ صمدیت و بارگاہ احادیث تو حقیقتاً زمانہ اور اس کی مقدار سے وراء الوراء ہے اور اس کی جگہ تو زمانہ کی تحریک بھی نیامنیا ہے کیونکہ زمانہ تو مقدار حرکت کا نام ہے اور حرکت و سکون کی نسبت ان ہی اجرام و اجسام کی طرف کی جاسکتی ہے جو ان کا محتاج ہو۔ لیکن خالق حرکت و سکون اور مکون زمانہ و زمانیات کو ان فانی اور ناقص اشیاء سے کیا سروکار تعالیٰ اللہ علوٰ کبیراً لہذا قرآن عزیز میں جو اس مقام پر ایام کا کلمہ استعمال کیا گیا ہے وہ صرف ہماری عقول ناقصہ اور فہریم کا سدہ کی تفہیم کے لئے ہے اسی لئے اس کی نوعیت پر بحثیں پیدا ہو گئی ہیں بعض محققین کا خیال ہے کہ ایام ایام معمولہ ہی کی طرح تھے نہ زیادہ اور نہ کم اور بعض یہ فرماتے ہیں کہ ان ایام میں ہر دن ایک ہزار سال کی مقدار رکھتا تھا۔ شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسماء حسنی کے ماتحت ایام کی کچھ تحدید فرمائی ہے۔ چنانچہ اس موقع پر لکھتے ہیں کہ یوم ربوبی ایک ہزار سال کے برابر ہوتا ہے۔ و ان یوماً عند ربک کالف سنۃ ممات تعدون۔

## یوم ربوبی ایک نکتہ لطیف

اس لئے بعض علماء اور صوفیاء کا یہ خیال ہے کہ دنیا نے انسانی کی عمر سات ہزار سال ہے کیونکہ سات ہی روز اس کی تخلیق اور اس پر عمل کے گزرے ہیں اور اول المعزم انبیاء علیہم السلام کے ادیان ترقی پذیر کا عہد مبارک ہزار ہزار سال کا ہوتا آیا ہے۔ چنانچہ ساتویں ہزار کی ابتداء میں خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور ان کے مذہب میں اعلیٰ اور بے نظیر ترقی بھی ایک ہزار سال رہی اور اس کے بعد اس میں انحطاط شروع ہو گیا۔ جس کی انتہا وجود قیامت پر ہو گی اور یہ سب کرشمے ایام ربوبیت ہی کے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ یہود و نصاریٰ اب تک اس کے منتظر ہیں کہ نبی آخر الزمان ساتویں ہزار میں آئے گا اور اس پر ایمان لا سکیں گے لیکن چونکہ بائیبل کے کل نسخے کے بارے میں علماء یہود و نصاریٰ کو اختلاف ہے اس لئے وہ اس صحیح حساب کے تشخیص نہ کر سکے اور نبی آخر الزمان پر ایمان نہ لائے۔ بائیبل کے نسخوں میں قدیم زمانے کے یونانی نسخے کو اعتقاد تھا لیکن جب اس کا حساب صحیح نہ اترات تو اس کو ساقط کر کے عبرانی نسخہ کو ترجیح دی لیکن افسوس کہ وہ بھی صحیح رہنمائی نہ کر سکا اور یہ قوم اس بارے میں قاصر ہی رہی۔

## بنی اسرائیل کی عید یوم عاشوراء

ہفتہ کی عید کے علاوہ ادیان سماویہ میں سالانہ عید منانے کا بھی دستور قدیم سے قائم ہے اور ہر عید کسی خاص حکمت پر مبنی ہے۔ اور کسی نہ کسی رحمت و فضل الہی کی ادائے تشكیر میں اس کا راز مضمур ہے اور ہمیشہ اس کا وجود بندگان خدا کے لئے سعادت دارین کا وسیلہ بن تارہ ہا ہے۔ تاریخ کے اور اس حقیقت ثابتہ کا آج تک اعلان کر رہے ہیں کہ ایک زمانہ وہ بھی تھا کہ صد یوں تک قبطیوں کے ہاتھ مظلوم بنی اسرائیل طوق و سلاسل اور غلامی میں گرفتار رہے اور فراعنة مصر کی تمام ذلتیں اور سوانحیں کو جبرا و قہرا سہا کئے۔ لیکن ظلم وعدوان اور غرور و نجوت کا مظاہرہ ہمیشہ قائم نہیں رہتا۔ اور ان انبیت و کبر ہمیشہ باقی نہیں رہ سکتا۔ چنانچہ بنی اسرائیل کے لئے بھی فطرت نے وہ وقت مہیا کر دیا کہ جس میں ان کی خواریوں اور ذلتیں کا خاتمه ہوا اور غلامی کی

لعت سے ان کو ہمیشہ کے لئے نجات ملی اور بحر قلزم کی موجودوں نے اس ہبیت ناک مظاہرہ کا منشوں میں اس طرح خاتمه کر دیا کہ عبد صالح موسیٰ علیہ السلام مع اپنی قوم کے تشریف اولیٰ میں قلزم سے پار ہو گئے اور خدائی کے جھوٹے مدعی فرعون کی فرعونیت اپنے شکر سمیت قلزم کی تہ میں فنا ہو گئی۔ انعام خداوندی کا یہی کرشمہ تھا جو بنی اسرائیل پر اس طرح جلوہ نما ہوا اور اس ہی بارگاہ کے لئے یوم عاشورہ کی عید ان کے نہ ہی ارکان میں داخل کی گئی۔ تاکہ اس دن میں روزہ رکھ کر بنی اسرائیل نیازمندی کے ساتھ اداۓ شکر کا اظہار کریں اور اس روز مسرت و شادمانی کے ساتھ خداۓ قدوس کے دربار میں سر نیاز جھکا کیں۔

## عاشرہ کی تحقیق اور ایک حدیث کی توضیح

لیکن اس مقام پر خود بخود اہل علم کے دل میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ تشریف اولیٰ یہود کے مقرر کردہ مہینوں میں سال کا پہلا مہینہ ہے جو مشکی نظام پر قائم کئے گئے ہیں۔ لہذا اس کے مطابق ماہ محرم الحرام جو قمری حساب کے مہینوں میں سال کا پہلا مہینہ ہے کسی طرح منطبق نہیں ہو سکتا۔ پھر ہمارے یہاں ۱۰ محرم الحرام کو عاشرہ کا ہونا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔ دوسری امر یہ بھی قابل لحاظ ہے کہ مجعم طبرانی کی حدیث میں آیا ہے کہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم جس روز ہجرت کر کے مدینہ منورہ میں داخل ہوئے ہیں اس دن یہود عاشرہ کی عید منوار ہے تھے اور روزہ دار تھے۔ آپ نے ارشاد فرمایا ہم یہود سے زیادہ مستحق ہیں کہ حضرت موسیٰ اور ان کی قوم کی رستگاری پر خوشی کریں اور شکر الہی بجالائیں۔ لہذا ہم میں سے جس شخص نے ابھی کھایا پیا نہ ہو وہ روزہ رکھ لے اور جو کھا پی چکے ہیں وہ اس وقت سے روزہ داروں کی طرح کھانے پینے سے باز رہیں۔ حالانکہ یہ امر محقق ہے کہ مدینہ طیبہ میں داخلہ ربیع الاول میں ہوا تھا تو پھر کس طرح یوم عاشرہ ۱۰ محرم الحرام کو صحیح ہو سکتا ہے لیکن کتب تاریخ پر نظر کھنے والے اصحاب کو اس اشکال کے حل کرنے میں چند اس دشواری نہیں ہے اس لئے کہ تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہود کی مدینہ میں دو قسم کی جماعت تھیں۔ ایک جماعت اپنے مہینوں کا حساب نظام مشکی ہی کے ماتحت رکھتی تھی اور عاشرہ کو اسی اصول پر مناقی تھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ربیع الاول میں

جو عاشورہ کی تاریخ میں اس مرتبہ آ کر پڑیں وہ اسی نظام کے ماتحت تھیں۔

دوسری جماعت وہ تھی جس نے یہ دیکھ کر کہ مسلمان قمری حساب سے اپنا نظام مقام کرتے ہیں اور محرم الحرام کو سال کا پہلا مہینہ قرار دیتے ہیں اس لئے وہ مسلمانوں سے توافق پیدا کرنے کے لئے اپنی عید عاشورہ کو شرین اول سے منتقل کر کے محرم الحرام کی ۱۰ تاریخ میں لے آئے۔ پھر یہی طریقہ جاری ہو گیا۔

تیسرا جماعت یہود کی اور بھی تھی جو اپنے نظام پر عاشورہ مناتی تھی اور محرم الحرام کی تاریخ میں بھی عید عاشورہ قائم کرتی تھی۔ اس وجہ سے یہ اشکال زیادہ اعتنا کے قابل نہیں۔

### عید رمضان

جس طرح بنی اسرائیل کے لئے ان کی رستگاری میں عاشورہ کی عید مقرر ہوئی اسی طرح امت مرحومہ کے لئے بھی سال میں دو مرتبہ رحمت و فضل خداوندی کے لئے اداء نیاز کی خاطر عید منانے کا حکم دیا گیا۔ جس میں سے ایک عید الفطر یا عید رمضان ہے یہ امر روز روشن سے بھی زیادہ واضح ہے کہ رمضان کی فضیلت کا تمام دار و مدار اور اس کی تمام اساس قرآن و حدیث رسول پر ہے۔ رمضان میں قرآن عزیز کا لوح محفوظ سے بیت العزت میں نازل ہونا ہی فضل و رحمت الہی ہے جس کی وجہ سے رمضان کو یہ شرف حاصل ہوا۔

شہر رمضان الذی انزل فیه القرآن هدی للناس و بینت من الهدی والقرآن  
وہ قانون الہی جس نے تمام عالم کی ظلمت و تاریکی کو فنا کر کے ہدایت و رشد کی روشنی سے اس کو منور کر دیا۔ وہ کتاب رباني جس کے فیض سے بھٹکے ہوؤں کوراہ ملی اور گمراہوں کو ہدایت حاصل ہوئی اور وہ قرآن عزیز جو حق و باطل کے لئے فیصلہ کن اور احکام الہیہ کا آخری پیغام ہے رمضان میں نازل ہوا اور اس کی برکت سے تمام عالم پر فضل خداوندی اور رحمت باری عام ہو گئی۔ پس جس شخص نے اس فیض سے حصہ پایا کامیاب ہوا اور جو محروم رہا محروم رہا۔

روزہ کی فرضیت اس لئے قرار پائی کہ انسان اس روحانی فیض سے مستفیض ہو کر قرآن عزیز کی دائمی برکتوں سے مالا مال ہو سکے۔ لہذا فضل و نعمت کے ادائے شکر میں ختم مہینہ کے

بعد اسلام نے ایک دن خاص دعوت الہی کا مقرر کیا اور اس میں سب کو خداوند تعالیٰ کا مہمان خصوصی بنایا۔ اور اسی کا نام عید ہے۔

سعید ہیں وہ روحیں جنہوں نے رمضان کے برکات و انوار کو حاصل کیا۔ عید کی حقیقی و ابدی مسرت سے حصہ پایا اور منور ہیں وہ قلوب جنہوں نے ان کے فیض کو اپنی تھے میں جگہ دی اور داعمی سرور و شادمانی سے بہرہ مند ہوئے۔ یہی شادمانی و سرور ہے جو اس خیر کشیر اور رشد و ہدایت کے سرچشمہ کے نزول میں باتیاب و لتكبر و اللہ علی ما هدا کم ہماری زبانوں سے اللہ اکبر اللہ اکبر لا اللہ الا اللہ و اللہ اکبر اللہ اکبر و لله الحمد کھلاتا ہے۔

### اممام نعمت اور قرآن عزیز

خدا کا آخری پیغام اور روحانیت کی یہ بے نظر مشعل ہدایت جس کی بدولت ہم کو دارین کی سعادت نصیب ہوئی تھیں سال تک برابر حصہ حصہ ہو کر نازل ہوتا رہا اور اپنے انوار و تجلیات سے ہر شخص کو اس کی استعداد کے مطابق فیضیاب کرتا رہا۔ آخر وہ مبارک روز بھی آیا جس میں اس چشمہ خیر کشیر کے اتمام و اکمال کی بشارت ہم کو دی گئی اور ۵ ذی الحجه یوم عرفہ کو الیوم اکملت لكم دینکم و اتممت عليکم نعمتی کا فرحت انگیز پیغام عرفات کے میدان مقدس میں سنایا گیا اور قیامت تک کے اس قانون کو مکمل کر کے ہمارے پردازی کیا گیا۔

فاروق عظیم کے زمانے میں علماء یہود میں سے کسی نے اس آیت کو سن کر کہا کہ اگر ہمارے یہاں یہ آیت نازل ہوتی تو ہم اس روز کو عید شمار کرتے اور خوب خوشیاں مناتے یہ سن کر حضرت فاروق عظیم نے ارشاد فرمایا کہ اس روز ہماری دو ہری عید تھی اس لئے کہ یہ آیت جمعہ کے روز عرفات میں نازل ہوئی اور جمعہ و عرفہ ہماری عید ہیں ہیں۔

بہر حال عید کی حقیقت ایک مسلمان کی نظر میں صرف یہ ہے کہ وہ اس روز خدا کے خالص فضل و انعام کے تشکر و امتنان میں مخمور و مسرور ہوتا ہے اور دربار خداوندی میں مسرت و شادمانی کے ساتھ سر نیاز جھکاتا ہے۔

عید الفطر، عید الاضحیٰ، جمعہ عرفہ یہ سب مسلمانوں کی عید ہیں ہیں اور ان سب کا خلاصہ وہی ایک حقیقت ہے جو بیان ہو چکی ہے۔ یہی فرق ہے اسلام اور دیگر ملل و ادیان میں کہ اس کی

غمی و خوشی، رنج و سرور، حزن و مسرت سب خدائے قدوس ہی کے لئے ہے اس کی تمام عیدیں  
ہزلیات اور خرافات سے پاک اور برجی ہیں اور ان کا ہر ہر جز صرف خدائے قدوس ہی کی یاد  
سے مملو ہے۔ والحمد لله اولاً و آخرًا

حضرت شاہ صاحبؒ کا کلام بالعموم حافظ شیرازی کے طرز پر ہوتا تھا۔ حافظؒ نے لکھا ہے۔

شادِ دلِ ربائے من مے کندازِ برائے من نقش وزگار ورنگ و بو تازہ بتازہ تو بنو

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں

گرچہ شدم برنگ بو خانہ بخانہ کو بکو	در ہمہ سیر و غربتے کشف نہ شد حقیقتے
شرح وہم ہمہ بتو قصہ بقصہ ہو بہ ہو	گر بودم فراغتے از پس مرگ ساعتے
دانہ خلافِ تھم نے ہرچہ بود ز جبر و قدر آنچہ کہ کشتہ در و خطہ بہ خطہ جوز جو	
عالم بزرخ سے متعلق حضرت شاہ صاحب کی ایک نظم ہے اس کے یہ تین شعر بطور نمونہ ہم نے درج کئے، حضرت کا ایک مربع نعتیہ ہے جو عقیدۃ الاسلام کے آخر میں لگا ہوا ہے اس کے شروع کے یہ شعر ہیں۔	

### مربع نعتیہ فارسی

دوش چوں از بے نوائی ہم نوائے دل شدم!	عہدِ ماضی یاد کردہ سوئے مستقبل شدم
از سفر و اماندہ آخر طالب منزل شدم	کنز تگاپو سو بسو شدم غریبیاں در رسید
یہ قصیدہ بہت لمبا ہے، ہم نے محض چار مصروف درج کئے اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت ہے۔	یہ قصیدہ بہت لمبا ہے، ہم نے محض چار مصروف درج کئے اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت ہے۔

### محمد ثانہ تحقیق بابۃ تراویح و تعامل سلف

ایک دفعہ ۱۳۸۴ھ میں ترمذی شریف کے درس میں احقر نے سوال کیا کہ حضرت عائشہؓ  
کی حدیث جو آتی ہے یصلی اربعاء فلاتسئل عن حسنہن و طولہن ثم یصلی  
اربعاء فلاتسئل عن حسنہن و طولہن ثم یو تربیثات (الحدیث)  
میں نے سوال کیا کہ اس حدیث سے تو آٹھ تراویح ثابت ہوتی ہیں حالانکہ میرا یہ سوال

بے محل تھا کیونکہ اس حدیث میں ایک تو فی رمضان وغیرہ ہے حالانکہ غیر رمضان میں تو تراویح نہیں ہوتی۔ دوسرے اس میں وتر تین ہیں اور آٹھ تراویح پڑھنے والے وتر تین نہیں پڑھتے۔ تیسرے اس میں یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے سوال کیا کہ کیا آپ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نیند کرتے تھے وتر پڑھنے سے پہلے پہلے جب رمضان میں وتر باجماعت پڑھ جاتے ہیں اور اس زمانے میں مستورات مسجد نبوی میں جماعت کے ساتھ پڑھتی تھیں تو پھر حضرت عائشہؓ کا یہ سوال تو بے محل ہوا کیونکہ جب آپ جماعت میں شامل ہوتی تھیں تو پھر حضور سے نیند کرنے کے متعلق کیا سوال معلوم ہوا کہ یہ حدیث تہجد کی نماز کے متعلق ہے۔ تو حضرت شاہ صاحبؒ نے فوراً فرمایا کہ دیکھنا یہ ہے کہ خلفاء راشدین کی سنت آیا سنت نبی ہے یا نہیں؟ جیسا کہ

حدیث یہ ہے۔ فانه من يعش منكم بعدي فيسرى اختلافاً كثيراً فعليكم  
بستى و سنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها و عضوا عليها بالنواجد  
واياكم و محدثات الامور فان كل محدثة بدعة و كل بدعة ضلاله رواه  
احمد والترمذى و ابو داؤد و ابن ماجه (مشکوہ)

اور فرمایا سنو کہ مسئلہ کی تحقیق فی نفسہا ہوتی ہے نہ کہ کسی کے عمل کو دیکھ کر۔ جب یہ بات ہے اور اتنا شدید اختلاف ہے کہ کوئی دوسرے کی بات سنتا ہی نہیں تو نبی کے فرمانے کے مطابق خلفائے راشدین مہدیین کے عمل کو دیکھا جائے اور ان کا اتباع لازمی طور پر کیا جائے تاکہ اختلاف رفع ہو جائے۔

حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں

فائدہ:- کہ خلفاء راشدین مہدیین حضرت ابو بکرؓ اور حضرت فاروق عظیمؓ اور حضرت عثمان ذوالنورینؓ اور حضرت علی مرضیؓ ہیں۔ مہدیین کے متعلق فرماتے ہیں کہ جن کو باری تعالیٰ کی طرف سے ہدایت یافتہ کیا گیا ہو حق کی طرف اور فرمایا کہ یہ جو حدیث ہے۔

وَكَانَ الْقَارِئُ يَقْرَءُ سُورَةَ الْبَقْرَةِ فِي ثَمَانِ رَكْعَاتٍ فَإِذَا قَامَ بِهَا فِي إِثْنَ

عشر رَكْعَةً رَأَى النَّاسَ أَنَّهُ قدْ خَفَقَ۔ رواه مالک

تو فرمایا کہ میں تراویح کی یہ حدیث صحیح دلیل قوی ہے اور صحابہ کے زمانہ میں اس پر عمل درآمد ہوتا تھا اور بھی موطا امام مالک میں بہت سی روایات موجود ہیں جو صریح طور پر میں پر دلالت کرتی ہیں اور امام تیہنی نے فرمایا کہ حضرت علیؓ کے زمانہ میں بھی حضرت ابیؓ ہی لوگوں کو میں تراویح پڑھاتے تھے اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ پاک میں بھی اسی پر عمل ہوتا تھا اور حدیث ابو داؤد وغیرہ میں ہے۔ راوی کہتا ہے۔ حتیٰ خفنا الفلاح اگر آٹھ ہی کا شوق ہے تو اس حدیث پر عمل کیوں نہیں کیا جاتا کہ حتیٰ خفنا الفلاح کہ ہم کو سحری کا خطرہ ہو گیا جماعت کو چھوڑ جانا اور یہ کہنا کہ ہم آٹھ پڑھ کر چلے ہیں اور جا کر سو جانا یا اور کوئی باتوں میں لگ جانا یہ تو حدیث کے خلاف ہوا اتنا مبارکہ ہنا چاہئے کہ سحری کا وقت نکلنے کا خطرہ ہو جائے۔

جب روایات متعارض آرہی ہیں تو کیوں نہ خلفاء راشدین کے تعامل پر عمل درآمد کیا جائے۔ (اور حدیث ما انا علیہ و اصحابی صاف بتلارہی ہے کہ اصحاب کے تعامل کو نہیں چھوڑنا چاہئے ورنہ یہ صریح دلیل ہے صحابہ کے بعض کی والعیاذ بالله)

صحابہ کرام کے اذکیاء امت ہونے کے متعلق حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت عمر بن عبد العزیز وغیرہم کا صاف ارشاد ہے جو مشکلاۃ اور ابو داود شریف میں مذکور ہے کہ ان کے گھرے علوم تھے اور صاف قلوب تھے پھر ان کے تعامل کو جان بوجھ کر چھوڑنا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہمیں صحابہ کرام ہی کے تعامل سے معلوم ہوئی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ من احیهم فبحبی احیهم فمن ابغضهم فیبغضی ابغضهم۔ یہ حدیث ترمذی شریف میں ہے یہ کتنی بڑی وعید ہے جو حضور نے اپنے صحابہ کے اتباع کے متعلق فرمائی ہے اس پر عمل درآمد کرنا چاہئے اس وعید سے ڈرنا چاہئے۔ خدا ہم کو صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین کے اتباع کی توفیق بخیش۔

## فتنه کے معنی

(۱) حضرت مولانا ججۃ الاسلام مولانا مولوی انور شاہ صاحبؒ فتنہ کے معنی کیا کرتے تھے جس میں آدمی کو اپنادین سنبھالنا مشکل ہو جائے۔

### شہید

ان فی ذلک لذکری لمن کان له قلب او القی السمع وهو شهید

اس میں بڑی یادداشت ہے اور نصیحت ہے جس کا دل ہو یا کان لگائے اور وہ حاضر  
الحوالہ ہو شہید کے معنی حاضرالحوالہ یعنی مغلل نہ ہو۔

ایک دفعہ مولانا محمد ادریس صاحب سیکر وڈوی کو یہ فرمار ہے تھے کہ دیکھنا مغلل نہ بنتا۔

## رفع عمل صالح کے معنی

الیہ یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعه،

اس کا ترجمہ یوں کرتے تھے۔ اس کی طرف پاک کلمات چڑھتے ہیں اور نیک عمل کو  
باری تعالیٰ خود اٹھاتے ہیں کیونکہ پاک کلمات جو اس کا کلام ہے اس کی طرف چڑھتے ہیں  
اور عمل نیک تو ہمارا فعل ہے اس کو جب قبول فرماتے ہیں تو اپنی طرف کو اٹھایتے ہیں۔

## اذاغلا واشتد

اذاغلا واشتد۔ جو فقہا شراب کے معنوں میں لکھتے ہیں اس کا ترجمہ یوں کیا کرتے  
تھے جب کہ جوش مارا اور تیز ہوا۔

## بدیہی کے معنی

ایک دفعہ ترمذی شریف کے سبق میں فرمایا بدیہی اس کو کہتے ہیں جو حوالہ خمسہ ظاہرہ سے  
محسوس ہو سکے وہ بدیہی ہے جو چیزیں کہ ہم دیکھتے ہیں یا جو باتیں کہ ہم سنتے ہیں یا جو چیزیں کہ  
ہم چکھتے ہیں یا جو چیزیں کہ ہم سو نگھتے ہیں یا جن چیزوں کو ہم لمس کرتے ہیں وہ بدیہی ہے۔

ایک مولوی صاحب ہمارے ساتھی تھے ان کو مولوی محمد اسحاق کہتے تھے وہ آج کل شاید  
ایبٹ آباد کی جامع مسجد کے خطیب ہیں۔ انہوں نے اس سوال کے جواب میں کہ بدیہی  
کس کو کہتے ہیں۔ سلم العلوم کی عبارت زبانی پڑھ کر سنائی۔ فرمایا کہ میں تو بدیہی کا مصدق  
پوچھتا ہوں اور تم سلم کی عبارت سناتے ہو۔

## حلول کے معنی

حلول کے معنی ہیں کھپ جانا۔ خواہ حلول سریانی ہو خواہ طریانی۔

## جسم کے معنی

فرمایا کہ فلاسفہ یونان نے جسم کے معنی کئے ہیں۔ قابل لابعاد ثلاشہ اور جسم کہتے ہیں جو ہیوں لے اور صورت جسمیہ سے مرکب ہو۔ قابل لابعاد ثلاشہ ہونا یہ تعریف صورت جسمیہ پر تو صادق آتی ہے اور ہیوں لے پر صادق نہیں آتی اور صدر الدین شیرازی کہتے ہیں کہ جو تعریف کہ سب اجزاء پر صادق نہ آئے وہ تعریف جائز نہیں۔ لہذا ان کے اعتبار سے جسم کی تعریف صحیح نہ ہوئی۔ میں نے ایک تحریر لکھی جس میں ارسطو کا فلسفہ میں غلطیاں کھانا لکھا ہے اور وہ تحریر بہت لمبی ہے میں نے دکھایا ہے کہ ارسطو تعریف جسم کی کرنہیں سکا اور فلاسفہ نے جگہ جگہ ٹھوکریں لکھائی ہیں۔ میری تحریر امام غزالی سے زیادہ محقق ہے۔

## علامہ ابن رشد کا علمی مرتبہ

جب علامہ ابن رشد انلسی کی کتابیں طبع ہو کر آئیں اور میں نے مطالعہ کیا اور ان کا امام غزالی پر ردِ یکھاتو میں ابن رشد سے بدنظر ہو گیا لیکن جب ابن رشد مالکی کی بدایۃ الجہد اور نہایت المقتضد مطالعہ کی تو مجھے استغفار کرنا پڑا۔

## ضرب الخاتم اور علامہ اقبال

فرمایا کہ مجھے ڈاکٹر اقبال نے کہا کہ اثبات باری تعالیٰ پر نیوٹن نے بڑی عمدہ کتابیں لکھی ہیں۔ فرمایا کہ نیوٹن کی پندرہ تصانیف دیکھی ہیں۔ میں نے جو رسالہ لکھا ہے اور اس میں جو دلائل قائم کئے ہیں۔ ضرب الخاتم علی حدوث العالم اور مرقاۃ الطارم اس کو نیوٹن نہیں پہنچ سکا۔ پھر اقبال نے ضرب الخاتم مجھے سے لے لی۔ اور اس نے بہت سے خطوط لکھ کر ضرب الخاتم کو مجھے سے سمجھا۔ میرے نزدیک جو کچھ ضرب الخاتم کو اقبال سمجھے ہیں اس لوکوئی مولوی نہیں سمجھ سکا۔

## حضرت شاہ صاحب کی تحقیقات علامہ اقبال کی زبانی

ایک دفعہ میرے دریافت کرنے پر بہاولپور میں ڈاکٹر اقبال کو میں نے علامہ عراقی کا ایک فارسی رسالہ قلمی دیا تھا۔ غایۃ البیان فی تحقیق الزمان والمكان کے زمان کیا ہے اور مکان کیا ہے اس کی عراقی نے بڑی عمدہ تحقیق کی ہے نیوٹن نے جو کچھ لیا ہے وہ علامہ عراقی سے لیا ہے اس

کی اپنی تحقیق نہیں۔ یہ سن کر حیران ہو گیا۔ پھر اس نے یورپ کے اخباروں میں بیانات دیئے۔ یہ قصہ ۱۹۲۸ء میں جب ڈاکٹر اقبال نے خطبہ صدارت سایا تھا یہ بھی سنایا تھا۔

دسمبر ۱۹۲۸ء میں پنجاب یونیورسٹی کی طرف سے اللہ شرقیہ کا ایک جلسہ ہوا تھا۔ جس کی صدارت ڈاکٹر اقبال نے کی تھی اور احقر بھی اس جلسے میں شریک تھا۔ ڈاکٹر اقبال نے یہ قصہ اس میں بھی سنایا تھا۔ اس جلسے میں کلکتہ تک کے پروفیسر جمع ہوئے تھے اور دکن حیدر آباد سے مولانا حبیب الرحمن صاحب شیر وانی بھی ایک جلسہ کی صدارت کے لئے تشریف لائے تھے۔ اس میں تمام پروفیسر حضرت شاہ صاحب کی تحقیقات ڈاکٹر اقبال کی زبانی سن کر حیران رہ گئے۔

### الفاظ حدیث کی صحیح ترجمانی کا اہتمام

مولانا غلام محمد صاحب مرحوم برادر خورد مولانا خیر محمد صاحب مہتمم مدرسہ عربیہ خیر المدارس ملتان فرماتے تھے کہ جب میں مدرسہ اشاعت العلوم بریلی میں پڑھتا تھا تو ہمارا سالانہ امتحان لینے کے لئے حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب تشریف لائے اور میرا مشکوہ شریف میں امتحان لیا اور یہ حدیث سنی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برلن سے غسل فرماتے تھے اور میں پانی لینے میں پیش قدی کرتی تھی۔ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فوراً فرمایا کہ پیش دستی کرتی تھیں۔ میں حیران رہ گیا کہ ہمیں تو استادوں نے پیش قدی پڑھایا اور اصل ترجمہ پیش دستی ہے۔

ہمارے استاد حضرت مولانا فضل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ جب میں سہارن پور مظاہر العلوم میں پڑھتا تھا تو ایک دفعہ حضرت شاہ صاحب تشریف لائے جب حضرت چلنے لگے تو میں نے حضرت کاسامان انٹھالیا اور اسٹیشن پر پہنچا دیا اس وقت گاڑی نگینہ تک جاتی تھی۔ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میرا نام محمد انور شاہ ہے، میں اس وقت مولانا مشیت اللہ بجنوہی کے ہاں جا رہا ہوں اگر کوئی کام ہو تو مجھے اطلاع کرنا۔ مولانا مشیت اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت بجنوہ ہمارے پاس تشریف لایا کرتے تھے۔

## حضرتؒ کی شہسواری اور شوق شکار

ہم اکثر حضرتؒ کو شکار کے لئے گھوڑے پر سوار کر کے لے جاتے تھے جو گھوڑا کہ منہ زور ہوتا تھا اس پر حضرتؒ کو بٹھاتے تھے۔ حضرت شاہ صاحبؒ بڑے ہی شہسوار تھے اور نشانہ خوب لگاتے تھے ایک دفعہ ہم نے مکان کا فنڈو کھچ دیا تو حضرت شاہ صاحبؒ نے فنڈو گرا فر سے فرمایا کہ تم لوگ یہ مصالح استعمال کرتے ہو۔ فنڈو گرا فر حیران رہ گیا۔

## حضرتؒ فلسفہ جدیدہ کے بھی عالم تھے

ایک دفعہ فرمایا کہ میرے پاس سامان نہیں ورنہ میں ہوائی جہاز کی آواز کو بند کر دیتا۔ جامع ملفوظات بجنوری نے بزمانہ قیام مصر ۱۹۳۸ء میں اسکندریہ سے قاصرہ کا سفر ہوائی جہاز سے کیا تھا تو اس وقت کانوں میں روئی ٹھونسنی پڑتی تھی کہ اندر آواز سخت ہوتی تھی بلکہ ہوائی جہاز سے اتر کر بھی گھنٹہ سوا گھنٹے تک کان گنکیا تے رہتے تھے اس آواز کے لئے حضرتؒ نے یہ فرمایا تھا۔ غرض کہ آپ کی نظر سے کوئی بھی چیز او جھل نہیں رہی تھی۔ حضرت رائے پوری مولانا عبد القادر صاحبؒ فرماتے تھے کہ شاہ صاحبؒ تو آیہ میں آیات اللہ تھے۔

## حوالہ اے کتب کا بے نظیر استحضار

قادیانی مختار مقدمہ بہاولپور نے کہا کہ آپ حوالہ دیں آپ نے فرمایا کہ میں جب حوالہ دینے پر آؤں گا تو کتابوں کے ذہیر لگاؤں گا۔ پھر فرمایا کہ مجھ صاحب انہوں نے کبھی مولوی دیکھنے نہیں۔

## درس کے دوران ظرافت بھی

آپ کے درس میں بعض دفعہ ظرافت کی باتیں بھی ہو جاتی تھیں۔ چنانچہ ایک مولوی صاحب بیان فرماتے ہیں کہ ہمارے ایک رفیق ۱۳۳۶ء ہجری میں جب حضرت شاہ صاحبؒ سے سوال کرتے تھے تو پہلے کہتے تھے کہ بندہ نواز میر ایک سوال ہے تو آپ فرماتے تھے کہ فرمائیے غریب پرور۔

## مرزا غلام احمد قادیانی سے مناظرہ

ایک دفعہ دیوبند کی جامع مسجد میں قادیانیوں کے خلاف تقریر فرماتے ہوئے فرمایا کہ

۱۹۰۸ء میں کشمیر میں ہم نے ایک خواب دیکھا کہ ہمارا اور مرزا الحمد قادری کا مناظرہ ہوا ہے اور ہم اس میں غالب رہے۔ یہ خواب کسی نے اخبارات میں شائع کر دیا۔ مرزا غلام احمد مناظرے کے لئے تیار ہو گیا۔ ہم بھی کشمیر سے چل پڑے۔ لا ہور آ کرنا کہ مرزا صاحب تو قادریان سے لا ہور آ کر کل ہیئت سے چل دیئے۔ خیر ہم تو غالب ہی رہے۔

مولانا عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

نختیں میں کہ اندر جام کر دند ز چشم مست ساقی وام کر دند  
حضرت شاہ صاحب آئے تو اس شعر پر یہ اضافہ کیا۔

ز دریائے ئما موج ارادہ حباب انگیخت حادث نام کر دند

### حضرت بلاں اور حدیث زیارت نبویہ

حضرت نے ابو داؤد کی پوری حدیث کا متن سن کر فرمایا کہ یہ حدیث آثار السنن جلد نمبر ۲ کے اخیر میں بھی ہے اور ابن عساکر کا حوالہ دیا ہے اور ترقی الدین بکی نے فرمایا کہ اس کی سند جید ہے اور اس کو امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الصلوٰۃ میں بھی لیا ہے اور سان الکیزان میں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ابراہیم بن محور بن سلیمان بن بلاں بن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ترجیح میں بھی لکھا ہے۔

حاصل اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت بلاں شام کے علاقے میں ایک رات سور ہے تھے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے خواب میں تشریف لائے کہ اے بلاں تم نے کیا جفا کاری کی کہ تم میری زیارت نہیں کرتے۔ پس حضرت بلاں جا گے گھبرا کر اپنی اوٹی پر سوار ہو کر مدینے شریف کا رخ کیا۔ جب مدینے تشریف لائے روضہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر حاضر ہوئے تو سلام عرض کیا (دو جملوں کا ترجمہ رہ گیا) تو حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت بلاں کو ملنے حضرت بلاں نے دونوں سے معافی فرمایا اور دونوں کو بدن سے چھٹا لیا اور پیار کیا ان دونوں نے فرمایا کہ ہم آپ کی اذان سننا چاہتے ہیں تو نماز کے وقت حضرت بلاں رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اذان کی جب اللہ اکبر اللہ اکبر فرمایا تو تمام مدینے کا گپتے رگا۔ جب اشہد ان لا اله الا اللہ فرمایا تو اور زیادہ کا گپتے رگا اور جب آپ نے اشہد ان محمد رسول اللہ فرمایا تو

تمام مدینہ میں چین و پکار پڑگئی کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ تشریف لے آئے۔ حضرت شاہ صاحب کشمیری فرمایا کرتے تھے کہ حدیث شریف میں مثال مانا قلت کی جو مختصر المعانی اور مطول میں آیا ہے ما انا حملتکم ہے۔ بخاری ص ۹۹۲ ج ۲۔

### تقدیر خیر و شر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے

حضرت ابو موسیٰ اشعریٰ فرماتے ہیں۔ اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رهط من الاشعریین استحمله۔ الحدیث من تعود بالله من درک الشقاء و سوء القضاء و قوله قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق۔ معلوم ہوا چھپی بری تقدیر اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے ورنہ اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آنا اس کا کیا مطلب ہوا۔ بخاری ص ۹۷۹ جلد ۲۔

### قادیانی کا اعتراض و جواب

قادیانی نے بہاولپور کے مقدمے میں اعتراض کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن صیاد کو کیوں نہ قتل کر دیا؟

حضرت شاہ صاحبؒ نے فوراً جواب دیا کہ نجح صاحب لکھتے کہ ابن صیاد نا بالغ تھا۔ نابالغ کو شریعت میں قتل نہیں کیا جاتا۔ یا یہ دن تھے یہود کے ساتھ معاهدہ کئے چنانچہ آپ نے بخاری شریف کی عبارت پڑھ کر سنائی۔ مولانا احمد علی صاحب مرحوم حاشیہ ۱۲ میں ص ۹۷۹ جلد ۲ پر لکھتے ہیں۔ لانہ کان غیر بالغ۔

### حضرت شاہ صاحبؒ کا کمال تقویٰ

حضرت شاہ صاحبؒ کے وصال پر جب مئی ۱۹۳۲ء میں میں دیوبند حاضر ہوا تو مولانا محفوظ علی صاحب مرحوم ناتھ تھے کہ ایک دفعہ مجھے بلا یا کہ اپنی بہن سے تو کہہ دے کہ اپنی بچی کے پاؤں سے پازیبیں نکال دے۔ میں اس کو برداشت نہیں کر سکتا۔

نایا کہ وہ بچی غالباً راشدہ سلمہ (حضرت شاہ کی بچی چھ سال کی تھی) میں نے عرض کیا کہ یہ چھ سال کی تو بچی ہے اور پازیبیں میں باجا کچھ نہیں ہے۔ ابو داؤد جلد ثانی ص ۲۲۹

مطبوعہ مکتبائی دہلی میں ہے۔

قال علی بن سہد بن الزبیر خبرہ ان مولاءً لهم ذہبت بابن الزبیر  
الی عمر بن الخطاب فی رجلها اجراس فقطعها عمر ثم قال  
سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان مع کل جرس شیطانا.  
حضرت شاہ صاحبؒ کا اتقاء دیکھئے کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے تو وہ پازیبیں نکالی تھیں  
جس میں باجا تھا۔ مگر حضرت شاہ صاحبؒ بغیر باجے کی پازیبوں سے بھی بچتے رہے۔

### تحقیق انور کہ روزوں کی بھی کٹوتی ہو گی

ایک دفعہ فرمایا کہ یہ جو مشہور ہے کہ روزے نہیں کاٹے جائیں گے یعنی روزوں کی قرقی  
نہ ہو گی یہ بات غلط ہے۔

مسلم شریف میں ایک حدیث آتی ہے اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ روزے بھی  
قرق ہوں گے وہ حدیث یہ ہے۔

ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال اتدرون ما المفلس قالوا  
المفلس فينامن لا درهم له ولا متعاق فقال ان المفلس من امتی من ياتی  
يوم القيمة بصلوة وصيام وزکوة و ياتی قد شتم هذا وقد هذا واكل  
مال هذا و سفك دم هذا و ضرب هذا فيعطي هذا من حسناته وهذا  
من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطايا هم

فطرحت عليه ثم طرح فى النار (مسلم شریف جلد ۱۱ ص ۳۲۰ مطبوعہ دہلی)

اس سے معلوم ہوا کہ نمازوں کی طرح روزے بھی کاٹے جائیں گے۔ جس سے یہ  
مطلوب لیا ہے کہ روزے نہیں کاٹے جائیں گے وہ غلط سمجھا۔

### ایک قادریانی کو بر ملا جواب

فرمایا کہ ایک مرزاںی قادریانی مجھ سے کہنے لگا کہ ”شاہ صاحب ہمارا بھی اس قرآن پر  
ایمان ہے۔ جس میں یہ لکھا ہے و من اظلم ممن منع مساجد اللہ ان یذکر فیہ

اسمه“ میں نے اس کے جواب میں فوراً کہا کہ ”ہمارا بھی اسی قرآن پر ایمان ہے جس میں یہ ہے۔ وَمِنْ أَظْلَمُ مِنْ أَفْتَرِي عَلَى اللَّهِ كَذَبَا أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَى وَلَمْ يُوحِّدْ إِلَيْهِ شَيْءٍ“ یہ سن کروہ ایسا ساکت ہوا کہ کوئی جواب نہ دے سکا۔

### مرزا قادیانی کو مسکت

ایک دفعہ بیان فرمایا کہ مرزا صاحب کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو صحیح ابن مریم کی حقیقت معلوم نہیں تھی۔ لہذا یہ حقیقت مجھ پر کھلی۔ پس میں صحیح ابن مریم ہوں۔ میں نے کہا کہ دجال کی حقیقت بھی مرزا صاحب پر کھلی لہذا وہ دجال ہیں۔

### (۲۷۲) قصیدہ معراجیہ

(معد ترجمہ حضرت مولانا محمد انوری<sup>ر</sup>)

تبرک من اسری و اعلیٰ بعدہ      الی المسجد الاقصی الی الافق الاعلیٰ  
با برکت ہے وہ ذات جس نے اپنے بندے کو راتوں رات مسجد اقصیٰ تک اور افق اعلیٰ  
تک سیر کرائی اور بلند مقام تک لے گیا۔

فتح الباری جلد ۷ مصری ص ۱۳۶ و فی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما  
عند احمد فلما آتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم المسجد الاقصی قام يصلی  
فاذالنبوون اجمعون يصلوون معاً۔

الی سبع اطباقيں الی سدرۃ کذا      الی رفرف ابھی الی نزلۃ اخری  
ساتوں آسمان تک اور سدرۃ امتنیتی تک۔ خوبصورت رفرف تک اور نزلۃ اخری تک  
ایسی سیر کرائی۔

وسوی له من حفلة ملکیة      لیشہد من آیات نعمته الکبریٰ  
اور حق تعالیٰ نے آپ کے اعزاز میں شاہانہ محفل سجائی تاکہ آپ مشاہدہ کریں باری  
تعالیٰ کی بڑی بڑی نعمتوں اور نشانیوں کا۔

زرقانی جلد نمبر ۶ شرح مواہب الدینیہ مصری ص ۵ فی حدیث ابی سعید عند

البيهقي في ذكر الانبياء إلى باب من ابواب السماء الدنيا يقال له باب الحفظة و عليه ملك يقال له اسماعيل تحت يده اثنا عشر الف ملك.

و في حديث جعفر بن محمد عند البيهقي أيضاً يسكن الهواء لم يصعد إلى السماء قط ولم يهبط إلى الأرض قط الا يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم و في حديث أبي سعيد عند البيهقي في الدلائل وبين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك جنده مائه ألف فتح الباري جلد ثمرين ص ١٣٥ و في رواية لابي سعيد في شرف المصطفى انه اتى بالمعراج من جنة الفردوس و انه منضد باللؤلؤ عن يمينه ملائكة و عن يساره ملائكة

براق يساوى خطوه مد طرفه اتيح له و اختير في ذلك المسري اي باراق کہ اس کا قدم برابر تھا جہاں پر اس کی نظر جاتی تھی۔

وہ آپ کیلئے مقدر کیا گیا اور اس سیرگاہ میں پسند کیا گیا۔

و ابدی له طی الزمان فعاقة روید عن الاحوال حتا ما اجري او رزمانے کا چکر آپ کے لئے ظاہر ہوا پس اس کی رفتار کروک دیا تھوڑی دیر کے لئے (اپنے چکر سے) حتی کہ وہ زمانہ نہ چلا۔

و كانت لجبريل الامين سفاره الى قاب قوسين استوى ثم ما اقصى اور حضرت جبريل عليه السلام سفير تھے  
قاب قوسين تک (ٹھہر گئے) پھر انہتائی تک نہیں گئے۔

بخاري شريف جلد ثانی ص ١٢٠ ثم علابة فوق ذالك بما لا يعلمه الا الله حتى جاء سدرة المنتهى و دنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين او ادنى فاوحي الله اليه فيما يوحى الله خمسين اى صلوة على امتك كل يوم وليلة ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه موسى فقال يا محمد ماذا عهد اليك ربك قال عهد الى خمسين صلوة.

اذا خلف السبع الطلاق ورائه و صادق من اولى لرتبته المولى  
جب ساتوں آسمانوں کو آپ نے اپنے پیچھے چھوڑ دیا۔

اور آپ نے پالیا جو کچھ آپ کے رتبے کے مطابق اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا کیا تھا۔  
حافظ ابن حجر عسقلانی نے اپنے قصیدے میں فرمایا ہے۔ کذافی النبهانیہ

بنی خص بالتقديم قدماً و آدم بعد في طين وما أ  
علاودنا و جاز إلى مقام كريم خص فيه بالاصطفاف  
يدا قمر بدر في نجوم من الاصحاب اهل الاقتداء  
ولم بربه جهراً سوانه لسرفيه جل عن امتراء

نحوية الاسلام مع عقيدة الاسلام ص ۳۹

و كان عيناً يقطة لا يشوبه منام ولا قد كان من عالم الرؤيا  
اور يه عروج بيداری کی حالت میں تھا ملاوٹ نہیں تھی نیند کی اور نہ تھا خواب کے عالم سے  
اور شیخ اکبرؒ نے بیداری کی حالت میں رویا کے حاصل ہونے کی تصریح کی اور شرح مواہب  
للدنیہ زرقانی مصري جلد نمبر ۶ ص ۱۱۹ میں بھی ابن المنیر نے نقل کیا ہے ص ۸۲۵ ج ۲۲۵

شر المواهب للدنیہ للزرقانی العيان بكسر العين المشاهده  
قد التمس الصديق ثم فلم يجد و صحح عن شداد البیهقی کذا  
بیشک آپ کے مقام پر تلاش کیا حضرت صدیق نے پس آپ کو نہ پایا  
اور اس کو صحیح فرمایا حضرت شداد بن اویس نے امام بیهقی نے اسی طرح

یہ روایت طبرانی اور بزار میں بھی ہے اور جلد ۳ ص ۱۲ پر امام ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں بھی  
اس کو ذکر کیا ہے اور فرمایا کہ امام بیهقی نے اس کی اسناد کو صحیح فرمایا ہے۔ اور زوائد بیهقی میں بھی  
ہے اور انہوں نے بھی اس حدیث کو صحیح فرمایا ہے اور دلائل میں بھی ہے جیسا کہ امام زرقانی  
نے فرمایا ہے کہ انہوں نے بھی اس حدیث کو صحیح فرمایا ہے اور فتح الباری جلد ۷ ص ۱۲ میں  
بزار اور طبرانی کا حوالہ دیا ہے۔ اور دیکھو شفاعة قاضی عیاض۔

رأى ربہ، لمادنا بفواده ومنه سرى للعين ما زاغ لا يطغى

جب آپ قریب گئے تو آپ نے رب کو دیکھا اپنے قلب مبارک سے (زرقانی) ج ۲ ص ۵  
اور قلب سے روایت سرا یت کر گئی آنکھ تک جو کہ مازاغ تھی اور ماطغی تھی نہ آنکھ نے  
تجاویز عن الخد کیا اور نہ بہکی

ما کذب الفواد مداری

رأى نوره انى يراه مومن واوحى اليه عند ذاك بما اوحى  
اور آپ نے باری تعالیٰ کے نور کو دیکھا اور امید کرنے والا کہاں دیکھ سکتا ہے اس کو  
اور باری تعالیٰ نے اسی وقت آپ پر وحی کی جو بھی وحی کی۔

بحثنا قال البحث اثبات روية لحضرته صلی علیه کما یرضی  
ہم نے بحث کی اور بحث کا انجام یہ ہوا کہ باری تعالیٰ کی روایت ثابت کی جائے۔  
آپ کی جناب کے لئے آپ پر اللہ تعالیٰ درود بصیحہ جیسا کہ راضی ہو۔

وسلم تسليماً كثيراً مباركاً كما بالتحيات العلی ربہ حی  
اور سلام بصیحہ اللہ تعالیٰ بہت بہت سلام جس کے ساتھ برکتیں بھی ہوں  
جیسا کہ التحیات لله والصلوة والطیبات فرمایا آپ نے اپنے رب کو سلام کیا یہ مرقات  
شرح مشکوٰۃ ص ۳۳۱/۲ میں ابن مالک نے سارا نقل کیا ہے۔

قال ابن ملک روی انه صلی اللہ علیه وسلم لما عرج به اثنی عشر  
الله تعالیٰ بهذه الكلمة فقال الله تعالیٰ السلام عليك ايها النبي و  
رحمة الله و برکاته، فقال عليه السلام السلام علينا و على عباد الله  
الصالحين فقال جبريل اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدًا  
عبده و رسوله و به يظهر وجه الخطاب و انه على حکایة معراج  
عليه السلام في آخر الصلوة التي هي معراج المؤمنين. ص ۱۱۱  
عمدة القاری جلد ۲ مصری قال الشيخ حافظ الدين النسفي  
التحیات العبادات القولیة والصلوات العبادات الفعلیة والطیبات  
العبادات الممالیة. عمدة القاری ج ۳ ص ۱۱۲۔

کما اختارہ الحبر ابن عم نبینا واحمد من بین الائمه قد قوی رؤیت کا ہونا اختیار کیا ہے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی حیر الامم ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اور اماموں میں سے امام احمد بن حنبل نے اسی کو قوی کہا ہے۔ نیز شیم الریاض جلد انبر ۲۶۹ مطبوعہ لکھنؤ میں بھی ہے۔

ف :۔ امام احمد بن حنبلؓ نے ایک مرفوع حدیث بھی بیان فرمائی ہے۔ منداحمد اور زرقانی شرح مواہب لدنی ص ۱۱۹ جلد ۶

ف :۔ فی الاوسط باسناد فوی عن ابن عباس قال رأى محمد ربه مرتين و من وجه آخر قال نظر محمد الى ربه جعل الكلام موسى والخلة لا براهيم والنظر لمحمد فاذا تقرر ذلك ظهران مراد ابن عباس هنا برؤيه العين المذكورة. جميع ما ذكر صلی اللہ علیہ وسلم و هكذا زرقانی ج ۶ و ابن کثیر ج نمبر ۳ زرقانی جلد ۶ ص ۳ فتح الباری ج ۸ ص ۲۳۱ مصری عمدة القاری ج ۷ ا ص ۳۰ و فی البخاری ص ۵۵۰ ج اول. عن عکرمة عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ص ۵۵۰ فی قوله تعالیٰ و ما جعلنا الرؤیا التي اریناک الافتهة للناس قال هی رؤیاعین.

فقال اذا ما المرزوی استبانه راه رأى المولی فسبحان من اسری پس آپ نے فرمایا (یعنی امام احمد بنؓ نے جبکہ امام مژروزیؓ نے آپ سے بیان کرایا دریافت کیا۔

اس کو دیکھا ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں آپ نے اپنے مولا کو دیکھا ہے پس پاک ہے وہ ذات جو لے گیا اپنے بندے کو رات۔

فتح الباری جلد ۸ ص ۲۳۱ مصری بخاری ج ۲ ص ۱۰۲ میں کئی دفعہ آیا ہے:-

فاذا رأيت ربی و قفت له ساجداً في كتاب السنة عن اسحاق بن منصور ابن بهرام الكوسج التميمي المژروزی نزيل نیسا پور احد

الاتمة الحفاظ الثقات روى عنه الجماعة سوى ابو داؤد و قال الخطيب  
كان فقيهاً عالماً وهو الذى دون المسائل عن احمد مات سنة احدى  
و خمسين وما تين زرقانى شرح مواهب لدنیه جلد ۲ ص ۱۱۹ مصري.

رواه ابو ذربان قدرأيته واني اراه ليس للنفي بل ثانيا  
اور حضرت ابو ذر غفارى نے اس کو روایت کیا ہے کہ آپ نے ذات باری تعالیٰ کو دیکھا ہے۔  
اور انی اراہ نفی کے لئے نہیں ہے بلکہ کرنفسی کے لئے ہے امام سہیل نے بھی یہی فرمایا ہے۔

نعم رویہ الرب الجلیل حقیقتہ یقال لها الرؤیا بالسنة الدنيا  
ہاں رب جلیل کی رویت ایک ایسی حقیقت ہے  
کہ اسی کو رویا کہا جاتا ہے دنیا کی زبانوں میں۔

(فتح الباری) عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں رویا عین کتاب التعبیر فتح الباری ج ۲ ج ۷  
ص ۱۳ از رقائی ج ۱۶ امام ابن کثیر ج ۱۳ از ص اتاص ۱۲۔

عمدة القاری ج ۷ ص ۳۰ قیدہ للاشعار بان الرؤیا بمعنى الرویہ فی القلة  
والافمرأی جبرئیل عوادة وليس بدیعاً شکله کان او او فی  
ورنه پس حضرت جبرئیل کا دیکھنا تو کئی بار تھا یہ کوئی نئی بات نہیں تھی خواہ کسی شکل میں دیکھا  
ہو بعض نے لکھا ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام آپ پر چوبیں ہزار مرتبہ نازل ہوئے۔  
وذلك فی التنزیل من نظم نجمہ اذا مارعی الراعی و مغزاہ قد وفی  
اور یہ یعنی رویت کامسلکہ قرآن شریف میں سورہ نجم میں ہے۔  
جبکہ رعایت کرنے والا غور کرے اور اصل مقصود کو پورا ادا کر دے۔

و كان بعض ذكر جبريل فانسرى الى كله والطول في البحث قد عنى  
او بعض طرائقون میں حضرت جبریل کا ذکر ہے۔  
یہ کل کی طرف سرایت کر گیا اور بحث کے طول نے تھا کادیا۔

و كان الى الاقصى سرى ثم بعده عروجاً بجسم ان من حضرة اخرى  
مسجد اقصى تک تو اسرا تھی پھر اس کے بعد

جسم کے ساتھ عروج تھاہاں دوسرے دربار تک

عروج جا الی ان ظللتہ ضبابة ویغشی من الانوار ایاہ مایغشی

عروج یہاں تک تھا کہ آپ کو ایک بدملی نے ڈھانپ لیا۔

اور انوار الہیہ نے آپ کو ڈھانپ لیا جس طرح کہ ڈھانپ لیا۔

ویسمع للاقلام ثم صریفها ویشهد عیناً ماله الرب قدسوی

اور آپ وہاں صریف الاقلام سنتے تھے یعنی قلموں کے چلنے کی آواز

اور اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کرتے تھے جو کچھ بھی اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے تیار کیا تھا۔

ومن عض فیه من هنات تفلسف علی جرف هاریقارف ان یردہ

اور جو آدمی فلسفہ کی غلیظ باتوں کو دانتوں سے کاٹے

وہ ایسی گھائی پر ہے جو گراہی چاہتی ہے۔ قریب ہے کہ وہ بلاک ہو جائے۔

کمن کان من اولاد ما جوج فدعی نبوته بالغی والبغی والعدوی

جیسا کہ وہ آدمی جو یا جون ما جوج کی اولاد سے ہے پس اس نے دعویٰ کر دیا۔

اپنی نبوت کا اپنی گمراہی سے بغاوت اور تعدی سے

ومن يتبع فی الدین اهواء نفسه علی کفره فليعبد اللات والعزی

اور جو آدمی دین میں اپنی خواہشات کا اتباع کرتا ہے

وہ اپنے کفر میں لات و عزی کو پوچتا پھرے۔

## قصیدہ انوریہ مع تشریح حضرت مولانا محمد انوری

درہمہ سیر و غربتے کشف نشد حقیقتے گرچہ شدم برگ بو خانہ بخانہ کو بکو

تشریح:- تمام سفر میں کوئی حقیقت منکشف نہ ہوئی۔ اگرچہ میں خوشبو کی طرح ہر جگہ پھرا

یعنی اس عالم مشاہدہ میں اس عالم کی حقیقت بالکل منکشف نہیں ہوتی۔ جب تک آدمی عالم

برزخ میں نہ چلا جائے تو بعینہ اس کو بیان نہیں کر سکتا۔

گر بودم فراغتے از پس مرگ ساعتے شرح دہم ہمہ بتو قصہ بقصہ ہو بہو

شرط:- اگر مجھ کو مرنے کے بعد ایک گھری بھی فرصت مل گئی تو تیرے سامنے سب کچھ بیان کر دوں گا۔

دانہ خلاف تھم نے ہر چہ بود ز جبر و قدر آنچہ کہ کشته ای در و حظہ بہ حظہ جوز جو  
شرط:- خواہ کوئی اپنے آپ کو مجبور سمجھے یا قادر مطلق سمجھے بہر حال غلہ وہی ہوتا ہے جیسا  
نجذاتی ہیں جو کچھ تم نے بویا ہے اسی کو کاث لو اگر گیہوں بوئے ہیں تو گیہوں کاث لو۔ اگر  
جو بوئے ہیں جو کاث لو۔

ظاہر و باطن اندرال ہمچونواۃ نخل دان نے بعد ادیک زد و جب بجھب دو بد و  
شرط:- یہ دنیا اور آخرت اس طرح ہیں جیسے کھجور کا درخت اور گنھلی ہوتی ہے یہ دونوں  
جهاں اس طرح نہیں ہیں کہ ہم ایک دو ان کو کہیں جیسا کہ گنھلی پھوٹ کر اندر سے کھجور کا  
درخت نکل آتا ہے تو گنھلی تو دنیا کی مثال ہے اور کھجور کا درخت عالم آخرت کی مثال ہے  
خوب سمجھ لینا چاہئے۔

روتہ ایں جہاں بتن جامہ آں جہاں بتن رشتہ بر شتہ نجخ تار بتار پو پو  
شرط:- جیسے گنھلی چھپ جاتی ہے اور کھجور کا درخت ظاہر ہو جاتا ہے۔ بعینہ اسی طرح  
یہ بدن تو بظاہر چھپ جاتا ہے اور روح ظاہر ہو جاتی ہے۔ بعینہ تانا بانا اسی طرح ظاہر ہوتا ہے  
کہ روح چونکہ اس جہاں کی چیز ہے اس کے آثار قبر ہی سے ظاہر ہو جاتے ہیں اور بدن  
چونکہ اس جہاں کی چیز ہے اس کے آثار قبر ہی سے ظاہر ہو جاتے ہیں اور بدن چونکہ اس  
جہاں کی چیز ہے یہ بظاہر ثبوت پھوٹ جاتا ہے۔

ہست جزا ہم عمل سم کہ خورد شود مرض نجخ و شجر ہمو ہموم تھم و شر چنو چنو  
شرط:- جزا جنس عمل سے ہوتی ہے۔ قرآن شریف میں آتا ہے۔ فمن یعمل  
مثقال ذرۃ خیراً یره و من یعمل مثقال ذرۃ شرایرہ۔ و وجدوا ماعملوا  
حاضراؤ لا یظلم ربک احداً سورہ کھف۔ جو کوئی ذرہ کے برابر نیکی کرے گا اس  
نیکی کو دیکھ لے گا۔ جو کوئی ذرہ کے برابر برائی کرے گا وہ اس برائی کو دیکھ لے گا۔ سارے  
قرآن کو دیکھ لو یہی آتا ہے کہ جو کچھ کیا وہی ملے گا۔ وان لیس للانسان الاما سعی۔

جو آدمی زہر کھاتا ہے وہی زہر مرض کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے جو جڑ ہے وہی شجر ہے جو پھل ہے وہی نجح ہے۔ مشہور ہے کہ نجح جب ٹھنپی کے ہاتھ چڑھتا ہے اس کا نام پھل ہوتا ہے۔

**قبر کہ بودا اور سوئے جہاں دیگرے غیب شود شہود از و دیده بدیدہ رو برد**  
**تشریح:-** قبر میں جا کر اپنے سب اعمال منکشف ہو جائیں گے۔ جب روح ظاہر ہو جائے گی کیونکہ روح لطیف ہے اس واسطے اس لطیف کو لطیف چیزیں سب نظر آ جاویں گی یعنی عالم قبر دوسرے جہاں کے لئے ایک روشن دان کا کام دے گی۔ جیسا کہ حدیث میں آتا ہے کہ نیک آدمی کے لئے جنت کی خوبیوں میں آتی ہیں اور بُرے آدمی کے لئے جہنم کی گرمی محسوس ہوتی ہے اور قبر کو فرمایا گیا کہ یا تو ایک باغ ہے جنت کے باغوں میں سے یا ایک گڑھا ہے جہنم کے گڑھوں میں سے۔ یعنی عالم غیب قبر میں منکشف ہو جائے گا۔ گویا قبر ایک دروازہ ہے عالم غیب کے لئے۔

**منکشف آں جہاں شود گرچہ دریں جہاں بود زندگی ڈگر چنو ذرہ بذرہ مو به مو**  
**تشریح:-** وہ جہاں بالکل واضح ہو جائے گا اگرچہ بظاہر قبر تو اسی جہاں میں ہوتی ہے اس جہاں کی زندگی اس پر واضح ہو جاتی ہے۔

**مردن ایں طرف بود زستن ڈگر طرف روزن باز دید تو طبقہ بطیقہ تو بتو**  
**تشریح:-** اس طرف کا مرنا اس طرف کا جینا ہے۔ عالم آخرت کے تمام طبقات اس پر کھل جاتے ہیں اور اس روشن دان سے نظر آ جاتے ہیں۔ جیسا کہ احادیث میں صاف مذکور ہے۔ مشہور ہے کہ یہ راستہ آنکھ بند کرنے سے طے ہوتا ہے۔ جو برزخ آدمی ہوتے ہیں ان پر عالم برزخ منکشف ہوتا ہے۔

### تقریر بابتہ برزخ

حضرت شاہ صاحب فرمایا کرتے تھے۔ وان جہنم لمحيطة بالکفرین بے شک جہنم احاطہ باندھے ہوئے ہے کفار کا کہ کفار کو جہنم حقیقتاً گھیرے ہوئے ہے۔ قیامت کے روز یہ زمین کا گولہ اٹھادیا جائے گا۔ نیچے سے جہنم نمودار ہو جائے گی۔ اسی لئے مومن کو حکم دیا گیا ہے کہ تو اور پر کو پرواز کر اور ہلاکا پھلاکا ہو جا۔ حدیث شریف میں ہے کہ مومن کو کہا جائے گا کہ پڑھتا جا اور چڑھتا جا۔ رتل وارتق

تانہ شکست صورتے جلوہ نزد حقیقت

جب تک کہ ظاہری صورت نہ ہوتی اس وقت تک حقیقت جلوہ نہ مانیں ہوتی۔ مولانا رومی فرماتے ہیں۔

ہر بنائے گئے کہ آباداں کنند اول آں بینا در او بیراں کنند

## دنیا کے بعد آخرت کا ہونا عقلی طور سے

جو پرانی عمارت کہ اس کو نئے سرے سے بناتے ہیں۔ پہلے اس عمارت کو برداشت کر دیتے ہیں اسی طرح اس دنیا کو توڑ پھوڑ دیا جائے گا۔ پھر اس میں سے آخرت نمودار کر دی جائے گی۔ جیسے کہ گھٹلی کوز میں میں دبا کر توڑ پھوڑ دیا جاتا ہے۔ اس میں سے کھجور کا درخت نمودار کر دیا جاتا ہے۔ حقیقی جہاں یعنی آخرت تب نمودار ہو گی جب یہ جہاں فانی توڑ پھوڑ دیا جائے گا۔ لہذا قیامت کا آنا بحق ہے۔ وہ چونکہ رب العالمین ہیں وہ انسان کی تربیت اسی طرح کرتے ہیں عالم بزرخ میں رکھ کر پھر عالم آخرت میں اس کو نمودار کریں گے اسی واسطے انہیاں کو مبعوث فرمایا کہ لوگوں کو اس کا یقین دلائیں کہ قیامت ضرور قائم ہو گی یہ تقریر حضرت شاہ صاحب نے بہاولپور میں ۱۹۳۲ء میں فرمائی تھی۔ پھر میں نے یہ تقریر حضرت شاہ عبدالقدوس مولانا رامپوری کی خدمت میں سنائی تو حضرت بہت خوش ہوئے اور تصدیق فرمائی۔ یہ ۱۹۳۲ء کا واقعہ ہے جبکہ میں حضرت کی خدمت میں ڈھڈی ضلع سرگودھا میں موجود تھا۔ اب تو نہ حضرت شاہ صاحب رہے جوان سے استفادہ کیا جاتا اب کوئی نہیں رہا جو ایسی مشکل باتوں کو حل کرے۔ ایسا بلند اور باریک مسئلہ حضرت شاہ صاحب نے باتوں ہی باتوں میں حل کر کے رکھ دیا گویا عالم بزرخ ہمارے سامنے ہے۔ انتقال سے پہلے حضرت شاہ صاحب کے زیر مطالعہ اکثر مثنوی شریف ہوتی تھی۔ عموماً عالم ارواح اور عالم بزرخ کی باتیں کیا کرتے تھے اور یہ تو اکثر فرماتے تھے کہ اب ہمارا آخری مرحلہ ہے کسی کو کیا معلوم تھا کہ اپنے وصال کی طرف اشارہ فرمائے ہیں۔

## حضرتؒ کی وصیت اور اس کا پورا ہونا

بہاولپور سے چلتے وقت مولانا غلام محمد شیخ الجامع گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ سے فرمایا اور مولانا محمد صادق صاحبؒ سے جو کہ دوسری مدرس تھے۔ جامع عباسیہ کے ”جب مقدمہ کافیصلہ ہمارے

حق میں ہو جائے تو میری قبر پر آ کر آواز دے دینا۔“ ہم نے یہ بات سنی تو معمولی بات سمجھی۔ جب وصال ہو گیا تو پتہ چلا کہ یہ بھی اپنے وصال کی طرف اشارہ تھا۔

حضرتؐ کے وصال کے کئی ماہ بعد مقدمہ کافیصلہ مسلمانوں کے حق میں ہوا تو مولانا محمد صادق صاحبؐ نے حضرت کی وصیت کو پورا کرنے کے لئے دیوبند کا سفر کیا اور آپؐ کی قبر مبارک پر روتے ہوئے آواز دی۔ مولانا محمد صادق صاحبؐ کو حضرت شاہ صاحب سے بڑی عقیدت تھی اور حضرت مولانا غلام محمد صاحب دین پوری سے بیعت تھے۔ حضرت شاہ صاحبؐ کے دربار میں بالکل خاموش رہتے تھے۔ ویسے بڑے فاضل تھے۔ علوم متحضر تھے۔

### حضرت شاہ صاحب اور شعر

فرماتے تھے کہ میں نے شعروں پر کبھی وقت ضائع نہیں کیا جب کھانے پر بیٹھتا تھا تو پنسل اور کاغذ اپنے پاس رکھتا تھا۔ ایک لقمہ کھایا اور ایک شعر کہہ لیا لکھ لیا۔ پس اوہر کھانا ختم ہوا اور اس شاعر ختم ہوئے۔ مقامات حریری کے طرز پر آپؐ کی ایک کتاب تھی جس میں کئی ایک مقالے بنے نقط تھے۔

### حضرتؐ سے حضرت مفتی اعظم کا استفادہ

ایک دفعہ احقر حضرت کی زیارت کے لئے حضرت کے کمرہ میں بیٹھا تھا کہ اتنے میں حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحبؐ تشریف لائے اور دروازے پر کھڑے ہو کر ایک مسئلہ حضرت شاہ صاحب سے دریافت فرماتے تھے حضرت نے فرمایا کہ میں خود ہی حاضر ہو جاتا ہے۔ حضرت آپؐ نے کیوں تکلیف فرمائی۔ فرمایا کہ نہیں مجھے ہی آنا چاہئے تھا۔ اس طرح حضرت مفتی صاحب کئی بار تشریف لا کر مسائل کی تحقیق کیا کرتے تھے۔ یہ حضرت مفتی صاحب ہمارے بھی ابن ماجہ شریف اور طحاوی شریف اور موطا امام محمد وغیرہ میں استاذ ہیں۔ ان کو اجازت حضرت مولانا فضل الرحمن صاحبؐ سے گنج مراد آبادی سے ہے اور ان کو اجازت حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سے ہے۔ حضرت مفتی صاحب نے ہم کو اپنی اس سند کی بھی اجازت دی تھی۔

### حضرتؐ نے شاہ اہل اللہ کا مشہور واقعہ سنایا

حضرت شاہ صاحبؐ نے فرمایا کہ ایک بار حضرت شاہ اہل اللہ صاحبؐ جو کہ برادر تھے

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کے اپنے مجرے میں بیٹھے تھے۔ کہ ایک سپاہی آیا کہ آپ کو باادشاہ سلامت نے بلا�ا ہے۔ حضرت شاہ صاحب فوراً اٹھے اور اس سپاہی کے ساتھ چل دیئے۔ وہ سپاہی بجائے لال قلعہ جانے کے دہلی سے باہر پہاڑ گنج کی طرف لے گیا۔ وہاں جا کر ایک غار کے پاس کھڑے ہو کر کہنے لگا کہ اس غار میں داخل ہو۔ جب شاہ صاحب اس غار میں داخل ہوئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ جنات کا ایک بہت بڑا مجمع ہے اور جنات کا باادشاہ بیٹھا ہے اور اس کے دائیں جانب ایک بہت بڑا جن بیٹھا ہے اور باادشاہ کے سامنے ایک مردہ لٹایا ہوا ہے اور ایک مرد اور ایک عورت وہاں کھڑے ہیں انہوں نے شاہ صاحب کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ اس آدمی نے ہمارے اس بیٹے کو قتل کر دیا ہے ہمیں قصاص دلوانا چاہئے۔ حضرت شاہ اہل اللہ صاحب نے فرمایا کہ تم لوگ مجھ سے قصاص نہیں لے سکتے۔ کیونکہ حدیث میں آتا ہے کہ جس شخص نے اپنی پوشش بدل دی اگر اس کو کوئی شخص غلط فہمی سے مارڈا لے تو اس مارنے والے سے قصاص نہیں لے سکتے۔

باادشاہ نے اس جن سے جو اس کے دائیں جانب بیٹھا تھا پوچھا کہ کیا یہ حدیث ہے تو اس نے کہا کہ ہاں یہ حدیث ہی ہے۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث فرمائی تھی تو میں اس وقت دربار میں حاضر تھا۔ میں نے اپنے کانوں سے اس حدیث شریف کو سنایا۔ حضرت شاہ اہل اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ باادشاہ نے پھر مجھے یہ حدیث سن کر رہا کر دیا اور مجھ سے قصاص نہیں لیا۔ مجھ کو اپنے رہا ہونے کی اتنی خوشی نہیں ہوئی جتنی خوشی کہ مجھے اس صحابی جن کے دیکھنے سے نہیں ہوئی۔ پھر شاہ اہل اللہ صاحب نے ان صحابی سے وہی حدیث سنی اور تابعی ہو کر واپس آئے۔ یہ حدیث ہمیں ترمذی شریف کے درس میں حضرت شاہ صاحب نے سنائی تھی۔ اس جن کا نام شاہور شعر پسند فرمایا۔

### حضرت نے ظفر باادشاہ کا مشہور شعر پسند فرمایا

حضرت شاہ صاحب ظفر (یعنی بہادر شاہ ولی کے باادشاہ) کے اس شعر کو بہت پسند کرتے تھے۔

ظفر آدمی اس کونہ جانئے گا گو ہو کیسا ہی صاحب فہم و ذکا  
جے عیش میں یادِ خدا نہ رہی جے طیش میں خوفِ خدا نہ رہا

## تسمیہ کی عظمت

جب کوئی کام دینی یا دنیوی شروع کیا جائے تو اس کے لئے اول یہ ضروری ہے کہ اس کا سامان سارے کا سارا مہبیا کیا جائے۔ پس کلمہ اللہ کا اس کا متنکفل ہے کیوں کہ یہ علم ہے اس ذات پاک کا جو جمیع جمیع صفات کمال ہے۔ پھر اس کام کے پورا ہونے تک وہ سامان باقی بھی رہے اس کا رحمٰن کا کلمہ متنکفل ہوا یعنی بقاء عالم اس کلمہ کے ساتھ مربوط ہے تیرے پایا جانا فائدہ اس کام کا اور یہ صفت حیمتی کا کام ہے کہ اپنی رحمت سے محنت بندوں کی بر باد نہیں کرتا چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دین جامع الادیان ہے اس لئے تسمیہ میں یہ تمام نام جمع فرمائے گئے عربوں کے ہاں تو کلمہ اللہ کا مشہور ہی تھا (نبی اسماعیل میں) نبی اسرائیل میں لفظ رحمٰن مشہور تھا۔

قل ادعوا اللہ او ادعوا الرحمٰن      تدعوا افله الاسماء الحسنی

قرآن عزیز نے دونوں اسماء کو جو جوڑ دیا کہ جو اسم بھی پکارو سب اسماء حسنی ہیں۔ پہلے عرب یوں کہتے تھے۔ وما الرحمن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت المقدس کی طرف رخ کرنے کا حکم ہوا تھا۔ پھر قبلہ تا قیامت کعبہ شریف ہو گیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جو نبی اسرائیل میں سے ہیں جب کہ دوبارہ تشریف لا میں گے تو کعبہ شریف ہی کارخ کریں گے اور حج بھی کریں گے۔

یعنی شریعت محمد یہ پر عمل درآمد کریں گے۔ یہ اس طرف اشارہ ہو گا کہ سب کے سب ادیان ایک ہو گئے اور محمد رسول اللہ ہی خاتم الانبیاء ہیں۔ یہ عملی طور پر ثابت فرمادیں گے بزرگان دین نے ان اسماء کا ورد کرنا فرمایا ہے تاکہ ان کی برکت سے دینی و دنیاوی نعمتیں ملتی رہیں۔

## سورہ فاتحہ

الحمد لله رب العالمين (ف) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اَكْرَجَ فَاتِحَةً كَاجْزَءِ نَبِيِّنَ لِكِنْ قُرْآنَ كَا جِزْءٌ ضُرُورٌ هُوَ اُرَاسُ کَا پُرْضَهْنَا شُرُوعُ رُكْعَتِ مِنْ اَكْثَرِ کَزْدِيْكَ وَاجِبٌ هُوَ زِيلْعِ شُرُوحَ کَنْزٍ اُورَزَاهِدِی نَجْتَبَی سَعْلَ نَقْلَ کَیا هُوَ کَیْہِی صَحْجَ رَوَایَتٍ هُوَ اَبِی حَنْیَفَهُ سَعْلَ (دِهْبَانِیَ مِنْ هُوَ)

وَلَوْلَمْ يَسْبِمِلْ سَاهِيَا كَلْ رَكْعَةً فَيَسْجُدَ اذَا يَجْعَابُهَا قَالَ اَكْثَرُ  
کَبِيرِی مِنْ بَھِی لَكَھَا هُوَ کَیْہِی اَحْوَطُ هُوَ۔

سورہ فاتحہ: مکیہ ہے یہاں حمد پر الف لام استغراق کا ہے۔ یعنی سب افراد حمد کے اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ جناب باری تعالیٰ عز اسمہ نے اپنی حمد ذات پاک کے ساتھ مخصوص فرما کر بعد میں اس کی تین صفات علی الترتیب ذکر فرمائیں تربیت رحمت جزا اس لئے کہ کوئی کسی کی تعریف جب کرتا ہے یا تو اس لئے کہ اس کے احسانات سابقہ اس کے مدنظر ہوتے ہیں یا زمانہ حال میں اس پر احسان کرتا ہے یا آئندہ کو امید ہوتی ہے کہ مجھ پر احسان کرے گا۔

باری تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو بندے صفت و شنا کریں وہ اس واسطے بھی ہے لہ میں نے ان پر بے شمار نعمتیں پہلے عطا کی ہیں۔ کہ صفتِ ربوبیت کی رکھتا ہوں۔ ان کو پیدا کرنا اور تربیت ظاہری و باطنی کرنا اور جو نظر اس پر کریں کہ اس کی نعمتیں بے شمار فی الحال موجود ہیں کہ میں رحمان و رحیم ہوں اور اگر دوراندیشی کا طریق اختیار کریں تو بھی میں ہی مستحق حمد ہوں کہ جزا بھی میری طرف سے ملے گی غرض ہر ہر جوڑ کی عبادت الگ الگ ہے۔ مثلاً اول کی عبادت یہ ہے کہ جو عقائد انبیاء علیہم السلام لائے ہیں ان پر یقین کرنا اور حق مان لینا اور اس پر دوام کر لینا۔ روح کی عبادت یہ ہے کہ اس کے مشاہدہ میں غرق رہنا اور اس کے مراقبہ میں آرام پانا اور سر کی عبادت یہ کہ اس کی معرفت میں ڈوبارہ نہایت کہ ولا تکن من الغافلین نصیب ہو جائے۔ غرض عبادت کی حقیقت یہ کہ اس کی مرضیت میں غایت تذلل کے ساتھ اپنے تمام اعضا اور ظاہری باطنی قوتوں کو لگائے رکھے اور ایک دم بھر کے لئے غافل نہ ہو۔

حدیث میں ہے کہ جب بندہ الحمد لله رب العالمین کہتا ہے تو ادھر سے ارشاد ہوتا ہے۔ حمد فی عبدی اور الرحمن الرحیم کہتا ہے تو ارشاد ہوتا ہے اثنے علی عبدی جب مالک یوم الدین کہتا ہے تو ارشاد ہوتا ہے مجددی عبدی بندے نے میری بزرگی بیان کی۔ ایا ک نعبدوا یا ک نستعين جب کہتا ہے تو فرماتے ہیں۔ هذا بینی و بین عبدی و لعبدی مسائل یہ میرے اور میرے بندے کے درمیان ہے اور میرے بندے کو ملے گا جو وہ سوال کرے گا اور جب اہدنا الصراط المستقیم صراط الدین انعمت علیہم غير المغضوب علیہم ولا الضالین کہتا ہے تو ارشاد ہوتا ہے۔ هذا العبدی والعبدی مسائل یہ میرے بندے کا حق ہے اور میرے بندے کو وہ سمجھی

ملے گا جو اس نے سوال کیا۔ حدیث کے شروع میں ہے قسمت الصلوٰۃ بینی و بین عبدی یہاں پر صلوٰۃ بمعنی سورۃ فاتحہ ہے۔ حدیث بخاری میں یوں بھی وارد ہے۔ واذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا امين جب امام کہے غير المغضوب عليهم ولا الضالين تو تم آمین کہو یعنی الحمد شریف کے ختم پر آمین کہنا چاہئے۔ معلوم ہوا کہ الحمد شریف پڑھنا حق امام کا ہے مقتدی کا حق صرف آمین کہنا ہے۔

جیسے واذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولک الحمد سواس کو آہستہ ہی کہتے ہیں آمین بھی آہستہ ہی کہنا چاہئے آمین کے معنی اے اللہ تو قبول فرمائے۔ (اجب)

انعمت عليهم۔ چار قسم کے گروہ ہیں۔ انبیاء، صدیقین، شہداء، صالحین۔ یعنی آخرت میں ان کے ساتھ حشر فرما عوام کو چاہئے کہ صالحین کی صحبت اختیار کریں اور ان کے سینوں سے انوار لیتے رہیں۔ ان کا طریق اختیار کر لیں۔ صالحین بسبب کمال متابعت کے اپنے ظاہر کو گناہوں سے پاک رکھتے ہیں اور اپنے باطن کو اعتقدات فساوہ اور اخلاق رذیلہ سے دور رکھتے ہیں اور یادِ حق میں ایسا لگ جاتے ہیں کہ دوسری طرف توجہ کرنے کی گنجائش ہی ان میں نہیں رہتی۔ تا آنکہ باری تعالیٰ ان کو پھر دوسری جانب سے محفوظ فرمایتا ہے۔ الذین امنوا و کانوا تیقون اور شہداء وہ حضرات ہیں کہ ان کے قلوب مشاہدات حق میں اور تجلیات میں مستغرق ہوتے ہیں اور جو کچھ انبیاء علیہم السلام نے پہنچایا ہے۔ دل ان کے اسی شان سے قبول کر لیتے ہیں گویا دیکھتے ہیں اسی واسطے راہِ حق میں جان دے دینا ان کے لئے آسان کام ہوتا ہے اور صدقہ وہ ہیں کہ قوتِ نظریہ ان کی انبیاء علیہم السلام کی طرح کامل ہوتی ہے اور ابتداء عمر سے جھوٹ بولنے اور دورنگی سے دور رہتے ہیں۔ امور دین میں بالکل خدا کے واسطے لگے رہتے ہیں۔ خواہش نفس کو ہرگز ہرگز دخل نہیں ہوتا۔ صدقہ کی نشانی یہ ہے کہ اس کے ارادہ میں تردد بالکل نہیں ہوتا۔ انبیاء علیہم السلام وہ نفوس قدیسه ہیں جن کی تربیت برآہ راست باری تعالیٰ عز اسمہ فرماتے ہیں کہ نور پاک کی تاثیر ان میں ایسی کامل ہوتی ہے کہ مطلقاً غلطی اور ان کے شبہات معلومات میں راہ نہیں پاتے۔ ان کو اللہ تعالیٰ معصوم اور محفوظ رکھتا ہے۔ لہذا لوگوں پر واجب ہے کہ تفتیش وجہ کے انبیاء علیہم السلام کے

لائے ہوئے احکام مان لیں۔ انبیاء پر اعتراض کرتا یہود نے شروع کیا۔ عیاذ بالله۔ صراط الدین انعمت علیہم۔ گو ظاہر میں آنحضر صلی اللہ علیہ وسلم سب انبیاء علیہم السلام کے بعد میں تشریف لائے لیکن باطن میں آپ کی ہدایت سابقین انبیاء علیہم السلام میں سرایت کرتی رہی۔ اولنک الدین هدی اللہ فبھداہم اقتدہ یعنی ان کی ہدایت بھی آپ ہی کی ہدایت ہے جو ان کے باطن میں سرایت کر گئی توجہ آپ ان کی ہدی پر چلیں گے تو یہ درحقیقت ان کا ہدایت پانا آپ کی ہدایت سے ہوا۔ کیونکہ آپ کو اولیت باطننا حاصل ہے اور ظاہر آخريت ہے۔ ورنہ بھم اقتدہ ہوتا اور حدیث کنت نبیا و آدم بین الماء والطین وغیرہا نصوص اسی طرف مشیر ہیں کہ جو متقدم نبی ہوئے ہیں وہ اپنی بعثت میں آپ ہی کے نائب ہوئے ہیں۔ بودانامل والی حدیث بھی اسی کی مؤید ہے۔ فعلمت علم الاولین والا خرین سے مراد انبیاء ہی ہیں جو اول ظہور پذیر ہوئے (ایسے ہی آخرین سے مراد وہ انبیاء جو بہ نسبتہ اولین کے بعد میں آئے) اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل ہی تشریف لائے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد شریف کے ظہور سے متقدم تھے۔ (الیوقات ج ۲ نمبر ۱۸)

ہدی للمتقین معلوم ہوا کہ تقویٰ کا اطلاق معانی متفاوتہ پر ہوتا ہے۔ کبھی ایمان کے معنوں میں آتا ہے۔ والزمهم کلمة التقویٰ کبھی توبہ کے معنی دیتا ہے۔ مثلاً ولو ان اهل القرىٰ امنوا واتقوا کبھی طاعت کے معنوں میں آیا ہے۔ مثلاً ان اندر و الانه لاَّ اللّهُ إِلَّا إِنَا فَاتَقُونَ کبھی ترک گناہ پر بولا گیا ہے۔ مثلاً واتوا بيوت من ابوابها واتقو اللّهُ کبھی اخلاص کے معنی دیتا ہے۔ فانه امن تقویٰ القلوب (از فتح العزیز)

## آلِمْ اور ذلک الكتاب کی تفسیر

آلِمْ :- یہ حروف مقطعات کہلاتے ہیں۔ ان سے کیا مراد ہے؟ میں اس کا مکلف نہیں بنایا گیا۔ بس ہم ہیں کہ یہ بھی کلام ربانی ہے۔ ایک راز ہے اللہ اور اللہ کے رسول کے درمیان۔ ذلک الكتاب یہ کتاب اللہ یعنی قرآن مجید کی عظمت کی طرف اشارہ ہے۔ لاریب فیہ اس کے برق اور اللہ کا کلام ہونے میں کوئی شک نہیں کیونکہ کھلا عام اور دائمی چیز کیا گیا کہ اگر تمہیں

ریب ہے تو اس طرح کا کلام بنالاؤ۔ یا کم از کم دس سورتیں، ہی بنالاؤ۔ کم از کم ایک ہی سورت بنالاؤ۔ تم بھی اہل سان ہو عرب ہو مکہ معظیمہ کے رہنے والے ہو عرب العربا ہو۔ مگر بحمد اللہ آج تک کوئی نہ لاسکا۔ یا تو اس کی مثل لاویا پھر جب مقابلہ کی تاب نہیں تو اس پر ایمان لاو۔

هدی للّمتفین: یہ قرآن ہادی ہے متفقین کے لئے۔ یعنی جو پرہیز کرتے ہیں انہیں اس قرآن سے فائدہ پہنچتا ہے۔ اس کے ہادی ہونے میں تو کچھ شک نہیں۔ لیکن جو اس پر عمل کرے گا اس کے حرام کو حرام سمجھے گا اور حلال کو حلال یقین کرے گا۔ ممنوعات سے پرہیز کرے گا وہی شفایا ب ہوگا۔ ورنہ نئے کے تو شافی ہونے میں کوئی شبہ ہے ہی نہیں۔

الذین یومنون بالغیب الایت۔ یعنی جو لوگ ایمان بالغیب لاتے ہیں اور باری تعالیٰ کو ذات اور صفات اور افعال میں یکتا یقین کرتے ہیں حالانکہ اس کو کسی نے نہیں دیکھا فقط رسول اللہ پر اعتماد کرتے ہوئے یقین کر لیا۔ یہی ایمان بالغیب ہے۔ تمام ثواب اور عقاب یہ سب امور غیریبیہ ہی ہیں۔

ایمان کے معنی لغت میں گرویدن۔ باور کردن اور اصطلاح میں اننبیاء علیہم السلام کے اعتماد پر جو کچھ باری تعالیٰ کی طرف سے لائے ہیں یقین کر لینا اور مان لینا ایمان کہلاتا ہے کفر کے معنی مکر جانا منکر ہو جانا یعنی جو امور اننبیاء علیہم السلام باری تعالیٰ کی طرف سے لائے ہیں ان کے سچ ہونے میں شکھے نکالنا یا تکنڈیب کرنا کفر کہلاتا ہے۔

ویقیمون الصلوة اور نماز قائم کرتے ہیں یعنی نماز کے فرائض واجبات و شرائط سنن و مستحبات کا الحاظ رکھتے ہوئے اس پر دوام کرتے ہیں۔ یعنی پوری اطاعت کا مظاہرہ بھی کرتے ہیں۔

ومما رزقناہم ینفقون جو کچھ ہم نے ان کو روزی دی ہے اس میں سے خرچ بھی کرتے ہیں یعنی مال میں غرباء کا بھی حق یقین کرتے ہیں۔

”وَفِي أموالهِمْ حَقُّ السَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ“ والذین یومنون بما انزل اللہ و ما انزل من قبلک یہ متقدی لوگوں کا ہی تفصیلی حال ہے۔ مومنین اہل کتاب ہی ضروری نہیں کہ اس سے مراد ہوں۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔ قل آمنا باللہ و ما انزل علیہنا و ما انزل علی ابراهیم و اسماعیل و اسحق و یعقوب والاسبط و ما اوتی موسی و عیسیٰ والنبوون من

ربهم لانفرق بين احدهم ونحن له مسلمون پ سرکوع آخری اور پارہ اول رکوع آخری میں قولوا الامنا بالله وما انزل اليانا وما انزل الي ابراهیم واسمعیل واسحق ویعقوب والاسپاط وما اوتی موسی و عیسیٰ وما اوتی النبیون من ربهم. الا یہ بھی آیا ہے اور سورہ بقر کے آخری رکوع میں یہ بھی آیا ہے۔ امن الرسول بما انزل اليه من ربہ والمؤمنون کل امن بالله وملئکته وکتبہ و رسالتہ لانفرق بین احدهم رسولہ اولنک علی هدی من ربهم واولنک هم المفلحون یعنی یہی لوگ ہیں جن کو اپنے رب کی طرف سے ہدایت مل گئی اور آخرت میں کامیاب ہو گئے۔

ایمان کی تحقیق کے متعلق حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب نے فرمایا (فتح العزیز) کہ ایمان کا ایک تو وجود ذاتی ہے دوسرا وجود عینی۔ تیسرا وجود لفظی وجود عینی تواصل ہے ایک نور کی جو بسبب حجاب رفع ہونے کے حاصل ہوتا ہے۔ جب بندہ مومن میں اور اس کے رب تعالیٰ شانہ میں حجاب رفع ہو جاتا ہے یہی نور جس کو کمشکوہ فیها مصباح اور اللہ ولی الذین امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور میں فرمایا ہے جب حجاب رفع ہوتا ہے اور نور ایمان قوت پکڑتا ہے اور اونج کمال کو پہنچتا ہے تو وہ نور پھیل کر تمام اعضاء کو گھیر لیتا ہے پھر پہلے تو اشراح صدر حاصل ہوتا ہے اور حقائق اشیاء پر مطلع ہوتا ہے اور اس پر حقائق ہرشی کے مبتجلی ہوتے ہیں۔ ہر ایک شے کو اپنے مقام پر جلوہ گر پاتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کا صدق جن اشیاء کی اطلاع انبیاء علیہم السلام نے دی ہے تفصیلی طور پر اس پر منکشف ہوتے ہیں اور ادعا اور نواہی کے موافق حکم الہی پر عامل ہوتا ہے۔ اس حال میں خصالِ حمیدہ اخلاق فاضلہ پیدا ہوتے ہیں اور اعمال صالحہ انوار معرفت کے ساتھ مل کر ایک عجیب روشنی پیدا کرتے ہیں۔ یہدی اللہ لنورہ من یشاء اور وجود ذاتی ایمان کا دو مرتبے رکھتا ہے۔ اول کلمہ لا اله الا الله کے معنی کا انکشاف جس کو گرویدن اور باور کردن بھی کہتے ہیں۔ اس کا نام تصدیق اجمالی ہے دوم ہرشی کا تفصیلی طور پر منکشف ہونا اور جو ارتباٹ ان میں ہے اس کو بھی لحاظ رکھنا اور ایمان کا وجود لفظی شریعت کی اصطلاح میں کلمہ شہادتیں کا اقرار ہے اور کلمات اس کلمہ طیبہ کے زبان سے جاری کرنا۔

ان الذين كفروا لا يهـ. یعنی جو لوگ کافر ہوئے اور کفر پر ہی مر گئے اس سے ثابت ہوا کہ جو شخص آخری عمر میں ایمان لایا اور ایمان پر خاتمہ ہوا تو وہ مؤمن ہے اسی طرح کسی کو کافرنہیں کہہ سکتے۔ جب تک کہ اس کا خاتمہ نہ کفر پر ہو جائے کفر کی حقیقت یہ ہے کہ کسی چیز کے دین محمدی ہونے سے ہی انکار کر دے۔ اور معنی انکار کے نہ مانتا ہے خواہ اس کی حقیقت پہچانتا ہو یا نہ پہچانتا ہو۔

یعنی ان کے دلوں پر مہر کردی اللہ تعالیٰ نے اور ان کے کانوں پر بھی مہر ہے۔ جیسا کہ وختم علی سمعہ و قلبہ و جعل علی بصرہ غشاوۃ کے استدلال دوسروں کا بھی نہیں سنتے اور ان کی بینائیوں پر پرده پڑا ہوا ہے کہ بالکل دیکھنے نہیں دیتا۔ دل اور کان پر مہر کا ذکر کیا اور بینائیوں پر پرده لٹکانا ذکر فرمایا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ یہ چیزیں مدرکات کو باہر سے اندر کی طرف لاتی ہیں۔ آنکھ پر پرده کا ذکر اس لئے کیا کہ پرده آنکھ کا شعاع کو باہر نکلنے سے روکتا ہے اور وہی مشارویت کا ہے اور عقلاء کا قاعدہ باندھا ہوا ہے کہ باہر کی چیزوں کے اندر آنے سے روکنے کے لئے مہر کرتے ہیں اور اندر کی چیزوں کو روکنے کے لئے پرده ڈالتے ہیں و من الناس یعنی یہ دعویٰ دونوں علموں کا کرتے ہیں۔ علم توحید اور علم معاد کا یہی دو علم اصل دین ہیں۔ پس کہتے ہیں کہ ہم نہ تو مشرک ہیں نہ محظوظ حق سے ہیں حالانکہ ایمان ان کی ذات سے مسلوب ہے۔ کسی وقت نصیب نہ ہوگا۔ ان کو منافق کہتے ہیں۔ نفاق کی کئی اقسام ہیں جیسے کہ احادیث میں مردی ہے۔

## جزاء عین اعمال ہے حضرت مجدد کی تحقیق

قالوا هذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلِ یعنی جزادِ حقیقت مجری علیہ کے ظہور ہی کو دوسرا شکل میں کہتے ہیں یعنی وہ اعمال ہی ہوں گے جو ثمرات کی اشکال میں نمودار ہوں گے۔

ذوقوا ما كنتم تعملون فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره. الاية

دانہ خلاف تھم نے ہر چہ بود ز جبر و قدر آنچہ کہ کشتہ در وحظہ بہ حظہ جوز جو

## حضرت مجدد کی تحقیق

حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں معنی تنزیہی نے دنیا میں تو لباس کلمات طیبات کا

پہن لیا۔ آخرت میں یہی اعمال صالحات اور کلمات طیبات ثمرات اور اشجار کا لباس پہن لیں گے۔ جیسے حدیث میں ہے کہ ایک نہایت ہی جمیل آدمی قبر والے کو مانوس کرنے کے لئے پاس رہے گا وہ نیک عمل ہی اس شکل میں ہوگا۔ معانی مجسد ہو جائیں گے۔

یا بہا الناس اعبدوا۔ الایہ مخفی نہ رہے کہ باری تعالیٰ نے ان آیات میں پانچ نعمتیں جو دلائل توحید کے ہیں بیان فرمائیں اول انسان کی پیدائش دوم پیدائش ان کے باپ دادوں کی ان دونوں نعمتوں کو ایک جگہ فرمایا۔ سوم پیدائش زمین کی چہارم وہ نعمت جو دونوں سے حاصل ہوئی کہ آسمان سے پانی برسا اور زمین سے غلے پھل جو مخلوق کی غذا ہے۔ ان تینوں نعمتوں کو ایک جالائے وجہ پر ہے کہ پہلی دو نعمتیں نفس سے متعلق ہیں اور تینوں نعمتیں جسمانی ہیں۔ پہلی نعمتوں کو مقدم اس لئے رکھا کہ انسان کو سب سے زیادہ قرب اپنے نفس سے ہوتا ہے۔ پھر اپنے اصول اقربا میں باپ وغیرہما سے پھر زمین جو جگہ اشان کے رہنے کی ہے پھر جب نظر اٹھاتے ہیں آسمان کو دیکھتے ہیں پھر وہ چیز ذکر فرمائی جو مجموع ان دونوں صحن اور چھت سے پیدا ہوتی ہے۔ یعنی بارش پس جیسا کہ ان انعامات کا دینے والا فقط باری تعالیٰ ہی ہے۔ کوئی اس کا شریک سہیم نہیں۔ لہذا شکر میں اسی ہی کو مخصوص کرو کسی چیز کو عبادت میں شریک نہ ٹھہراؤ چہ جائیکہ کہ اس کا شریک الہیت میں اور اس کی صفات کمال میں ہو۔

قوله تعالیٰ: **الذین ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله الایة**

## ایمان کی حقیقت

شریعت کے عرف میں ایمان تصدیق کو کہتے ہیں یعنی گردیدن باور کردن جو چیزیں کہ بالیقین معلوم ہیں کہ دین محمدی سے ہیں اس لئے کہ ایمان کو قرآن میں جا بجا دل کے کام سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ قلبہ مطمئن بالایمان سُبْحَفِی قلوبَهُمُ الایمان وَلَمَایدِخُلُ الایمان فِی قلوبَهُم اور یہ بھی ظاہر ہے کہ دل کا کام یہی تصدیق ہی ہے اور بس نیز ایمان کو عمل صالح کے ساتھ مقرر و فرمایا۔ ان الذین امتو و عملوا الصالحات اور معاصی کے ساتھ بھی ذکر فرمایا۔ چنانچہ وان طائفتان من المؤمنین اقتلوا اوالذین امتو ولم يهاجروا پس معلوم ہوا کہ اعمال نیک کو ایمان میں دخل نہیں نہ اعمال بد سے ایمان درہم برہم ہوتا ہے اور اقرار محض کی

بھی بلا تصدیق نہ ملت کی ہے۔ و من الناس من يقول آمنا بالله وبالیوم الآخر و ما هم بمؤمنین۔ پس معلوم ہوا کہ اقرار محض تو ایمان کی حکایت ہے۔ اگر مکمل عنہ کے مطابق ہو تو معتبر ہے ورنہ کچھ نہیں۔ مکمل عنہ تو تصدیق ہی ہے۔ تحقیق مقام اس جگہ یوں ہے کہ جس طرح ہر چیز کا تین طرح کا وجود ہے۔ ایمان کا بھی تین طرح کا وجود ہے۔ ایک لفظی دو مہنی سوم عینی وجود عینی تو اصل ہے باقی وجود اس کے تابع ہیں۔ ایمان کا وجود عینی تزوہ نور ہے جو دل میں حاصل ہوتا ہے اور اس کے سبب سے تمام پردے بینہ و بین الحق رفع ہو جاتے ہیں۔ مثل نورہ کمشکوہ فیها مصباح میں تمثیل مکمل فرمائی گئی چنانچہ اللہ ولی الدین امنوا يخر جهنم من الظلمت الى النور اس کا سبب بیان فرمایا کہ یہ نور انوار محسوسہ کی طرح قوت واستداؤ و انتقام قبول کرتا ہے۔ چنانچہ آیت واذاتیت علیہم ایاته، زادتهم ایماناً اس کی زیادتی کا طریقہ یہ ہے کہ جوں جوں حباب مرتفع ہوتا جاتا ہے وہ نور زیادہ ہوتا جاتا ہے اور ایمان قوت پکڑتا ہے تا آں کہ اون کمال تک پہنچ جاتا ہے اور خوب پھیل جاتا ہے اور جمع قوی اور اعضاء کو گھیر لیتا ہے۔ پس اول تو شرح صدر ہوتا ہے اور اشیاء کے حقائق پر مطلع ہوتا ہے اور انبياء علیہم السلام نے جو کچھ عقائد بیان فرمائے ہیں وہ وجدانی ہو جاتے ہیں اور بقدر اشرح صدر کے ہر امر کے بجالانے میں متعدد ہو جاتا ہے اور نواہی سے اجتناب کرتا ہے اور وجود لفظی ایمان کا حکم شہادتیں ہے۔

اَشْهَدُ اَنْ لَا إِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

تم استوی الی السماء خواه و خوارض کو پہلے کہ خواہ تو سویا آسمان کو پہلے کہو۔ سب درست ہے۔

### انی جاعل فی الارض خلیفہ کے حق حقائق عالیہ و نفاس فائقہ

انی جاعل فی الارض خلیفۃ۔ اس میں فرمایا گیا کہ مسئلہ توحید کے بعد ایمان ثبوت پر لانا فرض ہے یہ بھی فرمایا گیا کہ اطاعت اللہ جب معتبر ہے کہ اس کے فرمانے پر اس کے غیر کی اطاعت جیسے اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول اور اس میں حسن و فتح کا عقلی یا شرعی ہونا بھی فرمایا گیا اور عدل اور جو بھی منکشف کیا گیا اور اسماء احکام وعدہ اور وعید بھی بیان فرمائے گئے اور تقدیر خیر و شر من اللہ تعالیٰ اور یہ کہ سب امور کے علم کی انتہا اللہ تعالیٰ کی

طرف ہے اور یہ کہ شرف عبودیت میں ہی ہے اور تو بہ میں ہے اور یہ کہ لا یسئل عما یفعل وہم یسئللوں اور یہ کہ آخری حیلہ مراحم خسر وانہ میں اپیل دائر کرنا ہے۔ اور یہ کہ سبقت رحمتی غضی اور اس میں یہ کہ تفضل انبیاء علیہم السلام کی سب پر ہے اور مسئلہ جبر و قدر بھی اس میں آگیا۔ انی اعلم مالا تعلمون جو کچھ کہ آدمی کے جوارج واعضاء پر ظہور پذیر ہوتا ہے۔ اول اس کا وجود مرتبہ روح میں ہوتا ہے۔ پھر قلب میں پھر قوی نفسانیہ میں پھر جوارج اور اعضاء پر ظہور پذیر ہوتا ہے۔ بلی من کسب سینہ واحاطت به خطیئته فاولشک اصحاب النار هم فیها خلدون اس کے ذیل میں وجہ یہود کے قول لن تمسنا النار الا ياماً معدودة اور انکار متواترات دین بھی کفر ہے۔ بنی اسرائیل کے اعتقاد فاسد اور ان کی غلط رووش اور تحریف کا یہ بنا تھا کہ چونکہ ہر شریعت میں معاصی کے دو مرتبے رکھے ہیں۔ ایک یہ کہ معاصی کو معاصی ہی اعتقاد کرے اور ملت حق کا اتباع واجب جانتا ہوا اور عمل میں مخالفت کرتا ہو۔ مثلاً یقین جانتا اور مانتا ہے کہ شراب پینا حرام ہے ایسا ہی زنا چوری لواطت بھی حرام ہیں۔ کبائر ہیں لیکن حجاب کے باعث اس سے ان چیزوں کا صدور ہو جاتا ہے۔ اس مرتبہ کا نام فتن و فجور اور عصیان ہے۔ عیاذ بالله۔

اس کو وعدہ عذاب آخرت تو شریعت مقدسہ نے لی ہے لیکن وہ ایک مدت مقررہ عند اللہ کے بعد ختم ہو جائے گا۔ عذاب دائم نہیں ہو گا دوم یہ کہ اعتقاد بھی موافق شریعت حق کے نہ ہو۔ مثلاً جو چیز کہ نفس الامر میں ثابت ہے خواہ از قسم الہیات ہو یا قیامت کے متعلق ہو خواہ شعائر اللہ کے متعلق ہو مثلاً اللہ کی کتابوں پر ایمان نہ ہو یا رسولوں یا احکام متواترہ دین کا انکار کرتا ہو۔ اس کو جو دا اور کفر اور زندقة اور الحاد کہتے ہیں اس کے متعلق آخرت میں دائمی عذاب کی وعدہ سنائی ہے۔ اسی کو کہتے ہیں کہ الفاسق لا یخلد فی النار والكافر خالد فی النار چونکہ ملت حقہ اس زمانہ میں صرف یہود ہی تھے جو کہ بنی اسرائیل تھے اور اپنی عبادت سے یہ سمجھ گئے کہ بنی اسرائیل کو عذاب دائمی نہیں ہو گا اور غیر بنی اسرائیل کو عذاب دائمی ہو گا۔

(۲) اس فرقے نے اپنی کندو ہنی سے فرق عنوان میں اور معنوں میں نہ کیا اور کہہ دیا۔  
لن تمسنا النار الا ياماً معدودات حق تعالیٰ شانہ نے اول تو اس کو اس طرح رد کیا کہ کیا

تم نے خدا سے کوئی عہد اس پر کیا ہوا ہے اتخدتم عندالله عهداً ام تقولون على الله ملا تعالمون۔ کیونکہ اصل کلام میں تو شخصیں بنی اسرائیل اور یہودی نہ تھی بلکہ نصوص تو مطلاقاً اہل حق کا ذکر کرتی ہیں۔ پس نص صریح غیر ماؤں جس کو عہد کہتے ہیں اس بات میں مفقود تھی اور تاویلات اعتقادیات اصول دین میں اس قابل نہیں کہ ان کی طرف توجہ کی جائے۔ نیز یہ کہ تحقیقی بیان سے ان کے شہبے کو حل فرمادیا کہ بلی من کسب سیئة واحاطت به خطیثہ الایہ کہ فساد علم عمل اور خرابی عقیدہ و اعمال کی اس حد تک پہنچ جائے کہ ذرہ کی مقدار بھی ایمان باقی نہ رہے۔ موجب خلود فی النار کا ہے۔ جس فرقہ میں بھی پایا جائے گو ظاہر میں کلمہ گوہی ہو اور دعویٰ بھی دینداری کا رکھتا ہو یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ معصیت کو مباح جانا بھی کفر ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ دل سے عذاب کا خوف بھی اٹھ جائے اور معصیت کی قباحت کا اعتقاد ختم ہو جائے زبان ہی سے انکار کرنا شرط نہیں بلکہ یہ اعتقاد ہو جائے کہ ہمارے ڈرانے کے لئے یہ عذاب کی حکمکی ہے۔ والعياذ بالله ثم العياذ بالله مراجعت کرو فتح العزیز کی حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ نے تفصیل سے لکھا ہے۔

## ولقد آتینا موسیٰ الکتاب کے تحت تحقیق عجیب

ولقد آتینا موسیٰ الکتاب الایہ۔ یعنی ہم نے سب سے بڑی نعمت کتاب دی اور بنی اسرائیل سے عہد و پیمان لئے۔ سب سے بڑا عہد یہ تھا کہ ہر چیز برکی اطاعت کرنا اور ان کی تو قیر کرنا لازم جانو۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد لاگا تاریخ رسول بھیجے۔ حضرت یوشع حضرت الیاس حضرت السع حضرت شمعون حضرت داؤ حضرت سلیمان حضرت شعیا حضرت ارمیا۔ حضرت یونس حضرت عزیز حضرت حزقیل حضرت زکریا حضرت یحیٰ اور ہزارہ باغیبر تھے۔ سب کے سب موسیٰ علیہ السلام کے مقیع تھے۔ انہی کی شریعت کے مقیع تھے۔ واتینا عیسیٰ ابن مریم الایہ۔ اور مریم بنت عیسیٰ علیہ السلام کو مججزات ظاہرہ باہرہ دیئے کہ ما درزاد اندھے کو اچھا کرتے تھے۔ اور کوڑھی کو چنگا کرتے تھے۔ مردے کو زندہ کرنا عطا فرمایا یہ سب کچھ بحکم خداوندی ہوتا تھا۔ جو کچھ صحیح شام کھا کرتے تھے جو گھروں میں چھپاتے تھے سب مجزانہ طور پر آپ بتلادیتے تھے۔ آپ کو بابا پ پیدا فرمادیا۔ آسمان پر مجزانہ طور پر تشریف

لے گئے۔ اس زمانہ کی سائنس اور طب مقابلہ نہ کر سکی نہ اب ہی سائنس یہاں تک ترقی کر سکی ہے لیکن سائنس والے بھی اس کے امکان کے قائل ہو گئے ہیں۔

وقد قيل ان المعجزات تقدم بما يرتقى فيه الخليفة في المدى  
آپ کا نام ہی روح رکھا۔ روح کی سبک سیر کا (سریع رفتار) کا کس نے اندازہ لگایا ہے۔  
روح نام ہے یا تو جبراً مل علیہ السلام کا کہ ہر وقت ساتھ رہتے تھے۔ یا اسم اعظم کے اثر سے  
مردوں کو زندہ کرتے تھے اور ممکن ہے کہ اس اسم مبارک ہی کی تاثیر ہو کہ آسمان کو اڑ کر تشریف  
لے گئے۔ فرمایا گیا ہے وروح منه شہادة القرآن عقيدة الاسلام اور تجیہ الاسلام سيف  
چشتیائی۔ بڑی عمدہ کتابیں اس میں تصنیف ہوئی ہیں۔ فجز اہم اللہ خیرالجزاء۔

### ایشوع کے معنی اور تحقیق

ایشوع اصل ہے عیسیٰ کی۔ اس کے معنی ہیں مبارک اور مریم بھی عبری لفظ ہے اس کے معنی ہیں خادمہ یا عابدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے سینے میں روح القدس پھونک مارتا ہے۔ ان نفساً لن تموت حتی تستکمل رزقها کہ کوئی جان دار نہیں مرتا جب تک اپنا رزق پورا نہیں کر لیتا اور حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بھی روح القدس تاسید کرتے تھے۔ ففریقاً كذبتم و فريقاً تقتلون۔ مثلاً ذکر یا علیہ السلام حضرت یحییٰ علیہ السلام حضرت شعباء علیہ السلام اور ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی کئی بار حملہ قاتلانہ کیا گیا زہر دیا۔ چکلی کا پاٹ اوپر سے پھینک دیا اس زہر کا اثر مرض وفات میں ظاہر ہوا۔ چنانچہ سر الشہادتین میں تفصیل سے مذکور ہے۔

یعنی ایے متعصب ہیں کہ اچھی بات سنتے ہی نہیں۔ تصلب حق کے معنی یہ ہیں کہ دین حق کو قوت سے پکڑے اور کسی کے فریب میں نہ آجائے اور ادھر ادھر توجہ بھی نہ کرے۔ یہ بات تمام دینوں میں مطلوب ہے۔

### حضرتؐ کی انگریزی سے واقفیت

فرمایا کہ ایک دفعہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحبؓ نے فرمایا کہ ہمارے

ساتھیوں میں سے کسی صاحب نے انگریزی بھی پڑھی ہے۔ اس پر میں نے عرض کیا کہ حضرت میں نے کشمیر میں چھ ماہ انگریزی پڑھی ہے۔ میرے استاد نے کہا تھا کہ تو نے چھ مہینے میں اتنی انگریزی پڑھلی جتنی کوئی دوسرا کئی سال میں پڑھے۔ ایک گریجویٹ کے برابر تو حضرت نے انگریزی پڑھی تھی۔ آج کل کے بی اے ایم اے سے زیادہ انگریزی کے واقف تھے۔ مگر اس کو پسند نہیں فرماتے تھے۔

## حضرت کا تقویٰ

ایک دفعہ ابھیل ضلع سورت سے بربان پور جو کو طن تھا۔ حضرت علی متفق جو صاحب کنز العمال وغیرہ ہیں۔ تشریف لے گئے۔ وہاں حضرت کا نام سن کر بہت سی مستورات آئیں تو حضرت نے خادم سے فرمایا کہ صحن کا دروازہ بند کرو۔ کسی عورت کو مت آنے دو۔ اور خود حسینا اللہ پڑھتے رہے۔

## معراج جسمانی کی تحقیق

لاہور معراج جسمانی کے سلسلے میں بیان فرماتے وقت یہ بھی فرمایا کہ بعض روایات کے الفاظ سے ظاہر ہیں حضرات شبہات میں پڑھتے ہیں کہ ثم استيقظت الفاظ آتے ہیں۔ بخاری شریف میں آتا ہے۔ اتی بالمنذر بن ابی اسید الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین ولد فوضع علی فخذہ وابوسید۔ جالس فلهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشی بین یدیہ فاخذ ابواسید ابنہ فاحتمل من فخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاستفاق النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال این الصبی۔

داس روایت میں استفاق کا یہ مطلب نہیں کہ غشی سے ہوش میں آ گئے بلکہ اپنی پہلی حالت کی طرف عود فرمایا۔ فاستفاق اع فرغ من اشتغالہ

## بجلی کا اسراف

مایر کوٹلہ کے اسی سفر کا واقعہ ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے بعد عشا ایک گھنٹہ تک تقریر فرمائی۔ بہت مجمع علماء کا تھا اس میں مولانا شبیر احمد صاحبؒ مولانا بدر عالم صاحب اور بہت سے علماء موجود تھے۔ فرمایا کہ یہ جو آپ حضرات نے بجلی ہی بجلی کی روشنی کر رکھی ہے اتنی کی ضرورت نہیں۔ فقط اتنا

چاندنا چاہئے کہ جس سے آدمی کتاب پڑھ سکے باقی تو اسراف ہے۔ (غالباً یہی الفاظ تھے)

## علامہ عراقی کون تھے؟

ایک دفعہ وہیں بہاولپور ہی میں میرے دریافت کرنے پر کہ لاہور میں ۱۹۲۸ء میں ڈکٹر  
کے مہینے میں اللہ شرقیہ کا جلسہ ہوا پنجاب یونیورسٹی کے ماتحت اس کی صدارت ڈاکٹر اقبال  
مرحوم کر رہے تھے۔ ڈاکٹر صاحب نے اپنے خطبے میں پڑھا کہ حضرت مولانا محمد انور شاہ  
صاحب نے مجھے علامہ عراقی کا ایک فارسی رسالہ دیا۔ جس میں یہ تحقیق کیا تھا کہ علامہ عراقی  
نے زمان اور مکان کی تحقیق فرمائی ہے میں نے پوچھا کہ یہ کون عراقی ہیں۔ تو فرمایا یہی جو  
محدث مشہور ہیں ان کی کتاب کا نام ہے غایۃ البیان فی تحقیق الزماں والماکان۔ یہ علامہ  
عراقی بڑے محقق گزرے ہیں۔ پھر وہ رسالہ ایک مدت کے بعد میں نے ڈاکٹر صاحب سے  
واپس طلب کیا تو ڈاکٹر صاحب نے جواب دیا کہ وہ مجھ سے کھو یا گیا۔ پھر ہم نے مطالبات نہیں  
کیا کہ ایک مسلمان کے بیان کو جھوٹا نہیں سمجھنا چاہئے۔

فائدہ:- نیوٹن نے بھی اس نام کا ایک رسالہ لکھا ہے جو یورپ میں مشہور تھا کہ نیوٹن ہی  
اس امر کی تحقیق کرنے والا ہے۔ ڈاکٹر مرحوم نے جب مضامین یورپ کے اخبارات میں  
دیئے تو شور ہو گیا کہ نیوٹن نے تو علامہ عراقی سے لے کر یہ تحقیق لکھی ہے۔ اس کی اپنی تحقیق  
نہیں ہے بلکہ علامہ عراقی اس سے چھو سال پہلے تحقیق کر چکے ہیں۔

## حافظ شیرازی بڑے مفسر تھے

ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حافظ شیرازی کی غزلیں تو ایسی ہیں کہ اس میں  
شراب کباب کا ذکر ہے تو پھر حافظ شیرازی کو عارف کیوں کہتے ہیں۔ فرمایا کہ حافظ شیرازی  
نے کشاف کا حاشیہ لکھا ہے۔ میں نے سورہ کہف تک دیکھا ہے۔ بہت اعلیٰ حاشیہ ہے۔ وہ  
طبع نہیں ہوا۔ حافظ کی غزلیں بہت بلند پایہ ہیں۔ ہر شخص ان کو سمجھنے کا اہل نہیں ہے۔ باری  
تعالیٰ آفراہ لوگوں سے ایسے بلند پایہ کام نہیں لیتا۔ جب انہوں نے تفسیر کشاف کا حاشیہ لکھا  
ہے تو بے ادبی کے الفاظ نہیں کہنے چاہیں آپ تو بہ کرو استغفار کرو۔

## حضرت کے ہاتھ پر غیر مسلموں کا ایمان لانا

جب مولانا حسین علی صاحب<sup>ر</sup> وال پھر ان ضلع میانوالی اور حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب<sup>ر</sup> کا باہمی تازع طویل اور پیچیدہ ہو گیا اور حضرت شاہ صاحب<sup>ر</sup> کو دیوبند سے دعوت دی گئی۔ یہ جنوری ۱۹۲۱ء کا واقعہ ہے میانوالی کے اشیش پر انسانوں کا ایک سمندر موجیں مار رہا تھا زائرین ایک دوسرے پر گرے پڑتے تھے۔ اتنے بڑے مجمع کاظم قائم رکھنا مشکل ہو رہا تھا۔ جلسہ گاہ میں پہنچے ایک ہندو نے اپنے کوشھے کی چھٹ پر سے حضرت کو دیکھ لیا فوراً کو دکر ز میں پر آیا۔ مجمع کو چیرتا ہوا آیا اور حضرت کے پاؤں میں گر پڑا کہ یہ بزرگ مسلمانوں کے پیغمبر کا نمونہ ہیں۔ یہ کہا اور ایمان لے آیا۔ ایسے واقعات حضرت کی حیات مبارکہ میں کثیر ہیں۔

یہ واقعہ حضرت مفتی محمد شفیع سرگودھے والوں نے بھی جب کہ لاہور آپ تشریف لائے تھے احتقر سے ملنے کے لئے تو انہوں نے بھی سایا تھا۔ یہ حضرت مفتی صاحب خلیفہ تھے حضرت مولانا احمد خاں صاحب<sup>ر</sup> کیا والوں کے یہ اس واقعہ میں خود موجود تھے۔ جب مفتی صاحب مجھے سارے ہے تھے تو اس وقت بہت سے آدمی ان کے ساتھ تھے مجملہ ان کے حاجی قائم الدین لاہوری بھی تھے۔

جب حضرت مولانا محمد علی صاحب مونگیری (بہار) نے قادیانیوں کے خلاف ایک بڑا اجتماع کیا اور تمام حضرات دیوبند تشریف لے گئے۔ حضرت مولانا مرتضیٰ حسن صاحب<sup>ر</sup> فرماتے ہیں کہ اس اجتماع میں حضرت شاہ صاحب<sup>ر</sup> بھی تشریف لے گئے تھے۔ جب سب حضرات اشیخ پر بیٹھے تھے تو ایک بڑا من جو خود بھی بہت بڑا دو ان تھا۔ حضرت شاہ صاحب کو دیکھ کر مجمع کو چیرتا ہوا حضرت شاہ صاحب کے پاس آ کر کھڑا ہو گیا اور کہا کہ آپ کے چہرے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ مسلمانوں کے بہت بڑے دو ان ہیں۔ حضرت نے فرمایا کہ نہیں میں تو ایک طالب علم ہوں۔ پھر اس بڑا من کو حضرت شاہ صاحب سے عشق ہو گیا وہ تمام جلے میں ساتھ ہی رہا ہم بھی حیران تھے کہ اس کو کیوں اتنا تعلق ہے۔ یہ واقعہ حضرت مولانا مرتضیٰ حسن صاحب<sup>ر</sup> نے بہاولپور کے مقدمے کے اجتماع پر بھی سایا تھا۔

## حضرت کی سیر چشمی اور مال سے بے رغبتی

مدرسہ تعلیم الدین ڈا بھیل کی امداد کے سلسلے میں رنگوں تشریف لے گئے۔ وہاں کے اہل

خیر نے مدرسہ کی خوب امداد فرمائی اور حضرت کے مواعظ حسنہ سے مستفیض ہوئے۔ واپس ڈا بھیل تشریف لا کر تمام مدرسین کی دعوت کی پر تکلف کھانا کھلایا اور ہر مدرس کو ایک ایک روپاں رنگوں اور دس دس روپے عنایت فرمائے۔ مولانا احمد بزرگ رحمۃ اللہ علیہ مہتمم مدرسہ تعلیم الدین ڈا بھیل ضلع سورت جب تxonah لے کر حاضر خدمت ہوئے تو فرمایا کہ تxonah نہیں لوں گا۔ اہل رنگوں نے احقر کی بہت خدمت کر دی تھی یہ تxonah آپ واپس لے جائیں۔

### حضرت مولانا احمد سعید صاحب کا حضرت سے استفادہ

حضرت مولانا احمد سعید صاحب مرحوم دہلی سے بعض دفعہ علمی اشکالات دریافت کرنے دیوبند حضرت شاہ صاحبؒ کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے۔ فرماتے تھے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ جواب دینے کے لئے تیار ہی بیٹھے تھے۔

### مالیر کوٹلہ میں حضرتؒ کا درسِ حدیث

مولانا خیر محمد صاحب مولانا خیر الدین سرسوی مرحوم مولانا غوث محمد صاحبؒ مولانا عبدالجبار صاحب مولانا محمد صدیق صاحب وغیرہم یہ سب حضرات احقر سے مالیر کوٹلہ میں کہنے لگے کہ حضرت شاہ صاحبؒ کا صحیح کو فجر کی نماز کے بعد درس کرادے تو عرض کر۔ سلیک غطغافی کا واقعہ سنتیں جمع کی ادا کرنے کا۔ جس حدیث میں واقعہ مذکور ہے اس حدیث کے متعلق تحقیق کرانا ہے احقر نے عرض کیا کہ یہ حضرات علماء چاہتے ہیں کہ حضرت کا درس نہیں۔ فرمایا بہت اچھا لیکن میں حدیث باب کیف کان بدالو حی الی رسول اللہ علیہ وسلم کا درس دوں گا۔ اور خود ہی تلاوت کروں گا۔ کہ ہمارے مشائخ کا یہی معمول رہا ہے۔ چنانچہ سینکڑوں علماء جمع ہو گئے۔ مولانا مفتی محمد طیل صاحب بھی بیٹھے تھے۔ مولانا عبدالغفرنی صاحب بخاری شریف لائے کہ میں بھی حضرت کا تلمیذ بننا چاہتا ہوں۔ حضرت نے ان کو بخاری شریف شروع کرادی اور درس حدیث دیا۔ علماء حیران تھے علوم کے دریا بہہ رہے تھے ایک سکتہ کا عالم تھا۔ پھر سلیک کا واقعہ بھی ذکر فرمادیا کہ علماء کی تسلی ہو گئی۔ مولانا عبدالجبار مرحوم فرماتے تھے کہ امام بخاری ایسا درس دیتے ہوں گے۔ مولانا خیر محمد صاحب فرمانے لگے کہ علم تو حضرت شاہ صاحب کے سینے

سے اچھل اچھل کر باہر آتا ہے۔ افسوس کہ ہم تو دیوبند جانہ سکے۔ دورہی سے چھینٹے پڑے۔ حضرتؒ کی کتابوں سے فائدہ اٹھایا۔ مولانا خیر الدین مرحوم حضرتؒ گونار ہے تھے کہ جب آپ مدرسہ امینیہ میں تھے تو میری ابتداء تھی اور حضرتؒ دہلی سے کشمیر جا رہے تھے۔

### تفسیر سورہ نجم

بسم اللہ الرحمن الرحيم . والنجم اذا هوى

سمویات سے شروع کیا۔ اس لئے کہ ما بعد کا کلام آسمان کی خبر اور اسرائیل کے متعلق ہے۔ سمواتِ العلیٰ تک بلکہ سدرۃ المنشیٰ تک یہاں تک کہ فرمایا ان هو الا وحی یوحیٰ یہ خلاصہ ہے ان آیات کا اور موحی بکسر الحاء کو مہم رکھا کیونکہ اس کا انحصار تعالیٰ ہی میں ہے اور وحی رسالت ہی میں ہے کہ اور ذکر کرنا ان اوصاف کا جو کسی موصوف میں ہی منحصر ہوتے ہیں اس موصوف کا نام لینے سے زیادہ ابلغ ہوتا ہے۔ مثلاً قول ان کا مررت با کرام القوم پھر فرمایا علمہ شدید القوی پس منتقل ہوتے معلم کی طرف موجی کے ذکر کے بعد اور ان کو دو شمار کیا۔ موجی اور معلم پھر اوصاف وہ ذکر کئے جو معلم وحی کے ہو سکتے ہیں کیونکہ کلام مکہ والوں کے ساتھ ہے اور مکہ والے جبریل علیہ السلام کو پہچانتے نہ تھے پس اس کی صفات اور فعل ذکر فرمائے جیسے سورت تکویر میں ہے تو یہ تعدل ہوئی وحی کی سند کی کیونکہ جب کہا جائے کہ یاتیہ الملک تو جی میں کھلتا ہے کہ آنے کی کیا صورت ہے۔ لہذا فرمایا کہ وہ قادر ہے اس پر اور وہ سوی مبارک ہے۔ ذو مرہ ہے اس جیسے سے خیر ہی کا اینا س ہے اور وہ نزدیک ہوتا ہے اور وہ لئک آتا ہے لہذا اس کے اوصاف ذکر فرمائے۔ ابن قیم علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ذو مرہ یعنی جمیل المنظر حسن الصورة ہے۔ جلالت شان والا ہے۔ افیح صورت والا شیطان نہیں ہے بلکہ وہ اجمل الخلق ہے اور ذی امانت اور مکانت والا ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہی وحی نبوت کی تعدل ہے اور اس کا تذکیرہ ہے جیسے اس کی نظیر سورہ تکویر میں ہے بیان فرمایا کہ وہ علم قدرت والا جمال المنظر ہے یہ اوصاف رسول ملکی اور بشری دونوں کے ہیں۔

### قولہ تعالیٰ فتدلی کی تفسیر

قولہ فتدلی اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ اپنے مکان سے تجاوز نہیں کیا۔ یہاں

تعلق بھی قائم رہا۔ جیسے پھل کی تدالی ہوتی ہے کہ تعلق بھی باقی رہتا ہے اور نیچے بھی لٹک آتا ہے۔ جیسے نور عظیم منہبٹ فی الجو ہوتا ہے کہ چھوٹے سے سوراخ سے داخل ہو جائے اس کو ناظر یوں سمجھتا ہے کہ اس کا تعلق اوپر سے ہے۔ مفصل نہیں ہوا۔ گویا یہ تمثیل اس کی ہوئی جو جبریل امین کی بشری شکل میں نمودار ہونے کی ہوتی ہے یہاں یہ بھی ذکر کرنا بے موقع نہ ہوگا جیسا کہ سہیلی نے ذکر کیا ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم آسمان کی طرف چڑھے۔

فاؤحی الی عبدہ ما وحی تو جب حضرت جبریل علیہ السلام کو دنو رب محسوس ہوا تو آپ سجدے میں گرے پس سبحان رب الجبروت والملکوت والعظمة کہتے ہی رہے حتیٰ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جو وحی کرتا تھا وہ کر لیا۔ پھر جبریل علیہ السلام نے سراخنا یا تو میں نے دیکھا کہ آپ اپنی اسی خلقت میں ظاہر ہوئے جیسا کہ ان کو پیدا کیا گیا ہے۔ کہ اپنے پرملائے ہوئے ہیں۔ (یاقوت اور زبر جد اور لؤلؤ کے) میں نے خیال کیا کہ جبریل کی دو آنکھوں کے درمیان کے فاصلہ نے دونوں آفاق کو گھیر لیا ہے۔ حالانکہ اس سے پہلے میں نے ان کو مختلف صورتوں میں دیکھا تھا اور اکثر دیجہ بن خلیفہ کلبی کی شکل میں دیکھا کرتا تھا اور بعض اوقات ایسے جیسے کوئی کسی کو چھلنی میں سے دیکھے۔ قوله فاؤحی الی عبدہ ما وحی اس میں ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹتی ہے۔ تفسیر طبری میں ہے۔ فاؤحی اللہ الی ما وحی اس کے قریب قریب مسلم شریف میں ہے اور یہ کوئی انتشار فی الصما ر نہیں۔ کیونکہ یہ وصف اللہ تعالیٰ میں منحصر ہے اور رسول تو موجی ہو نہیں سکتا بلکہ مرسل ہی موجی ہے۔ جیسے کہ فرمایا گیا اور رسول رسول اُفیوحی باذنه مایشاء یہاں بھی متعاطفات نہیں بلکہ ایک سلسلہ مرتب ہے۔ بعض بعض سے ملا ہوا ہے جس کی انتہا الی اللہ ہے۔ یہ خلاصہ ہے مضمون کا جیسا کہ ان ہو الاحی یوحی میں استیناف ہوا یا اعادہ ما استونف عنہ جیسا کہ اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم میں ہے۔

## قوله تعالیٰ ما کذب الفواد

پھر فرمایا ما کذب الفواد مارای اس کو ما قبل سے جدا کر دیا اور عطف نہیں ڈالا۔

کیونکہ یہ شامل ہے رویہ باری تعالیٰ کوفواد سے اور رویہ جبریل کو علی صورتہ یہ دونوں قبل الاسرا حاصل تھے اور یہ شامل ہے۔ ان تمام اشیاء کو جولیۃ الاسراء میں دیکھیں جیسا کہ فرماتے ہیں۔ لقدرای من آیات ربہ الکبیری اور بنی اسرائیل میں ہے لتریہ من آیاتنا وہاں یہ بھی فرمایا و ما جعلنا الرؤیا التي اریناک

الا فتنۃ للناس سو فتنۃ مماراة ہی کا نام ہے۔ جیسے سورہ نجم میں فرمایا۔ افتما رونہ، علیے ما یری پس قوله ما کذب الفواد مارای ای ما کذب الفواد عبدنا مارای ای هذا العبد یا تو فواد سے یا آنکھوں سے اور کذب متعدد ہے دو مفعولوں کی طرف جیسے ان کا قول صدقۃ فلاناً الحدیث و کذبته احتمال ایک مفعول پر مقتصر ہونے کا بھی ہے۔ یعنی ماقال کذباً ایمَّا هذه المقولۃ بل قال ما وقع بعد عیانا فی الاسراء بالنسبة الى رؤیہ اللہ تعالیٰ۔

اور یہاں پر رویۃ فواد کا ہوتا اور ما بعد میں رویۃ بصر کا ہوتا یہ کوئی نظم قرآنی میں انفرکاک کا باعث نہیں بلکہ رویۃ امر واحد ہے اور فرق جو آتا ہے وہ فاعل کی جانب سے آتا ہے۔ آثار صحیحہ اور احادیث صحیح سے دونوں روئیتیں ثابت ہیں۔ رویۃ اللہ تعالیٰ کی پہلی فواد سے اور ثانی بصر سے جیسے حدیث بعثت میں ہے کہ واقعہ ہونے سے قبل اس کا رویا میں دکھاویا جانا آتا ہے۔

## قولہ تعالیٰ افتمارونہ علی ما یری

پھر فرمایا افتمارونہ علی ما یری اور نہ کہا فیما یری اس نے دلالت کی کہ یہاں اور رویت بھی ہے۔ اس کو سیلی نے ذکر فرمایا اور علی ما یری فرمایا فیما یری کیونکہ ان کو نفس رویۃ باری تعالیٰ میں جھگڑا تھا نہ کہ خصوصاً مری میں۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دو دفعہ دیکھا۔ ایک دفعہ آنکھ سے دوسری مرتبہ فواد سے رواہ طبرانی فی او سط رجالہ رجال الصحیح مندداری میں ہے کہ جبریل علیہ السلام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا شرح صدر فرمایا۔ پھر جبریل علیہ السلام نے فرمایا قلب و کیع لہ اذنان سمعتان و عینان بصیرتان۔ و کیع یعنی متین شدید

یعنی مضبوط پھر فرمایا ولقد راه نزلہ اخیری یہ بھی دونوں روئیوں کو شامل ہے۔

## روئیت بصری حق تعالیٰ جل مجدہ

لیکن روئیت جبریل یہ تو ظاہر ہی ہے لیکن باری تعالیٰ کی روئیت سواس کے قرب کے باعث ہوتی ہے۔ جیسا کہ حدیث میں آتا ہے۔ يطلع اللہ علیٰ اهل الجنة فيقول هل رضيتم سدرة المنتهي اس کا کوئی تعلق رائی سے ہے نہ کمری سے جیسا طبری نے فرمایا۔ جیسے رأیت الہلال من المسجد قوله اذ یغشی السدرة ما یغشی یعنی انوار اور تجلیات۔

نائی شریف میں ہے۔ ثم اتیت سدرة المنتهي فغشیتی ضبابۃ فخررت له ساجداً اور یہی ظل من الغمام ہے۔ پھر فرمایا مازاغ البصر و ما طغی اس میں تصریح فرمائی کہ یقظہ میں ہوا۔ پھر خلاصہ بیان فرمایا۔ لقد رأی من ایات ربہ الکبریٰ یہ بھی عام ہے جو کچھ وہاں دیکھا سب کو شامل ہے۔ حدیث ابی ذر میں ہے۔ رأیت نوراً او نور انی اراہ اس کے معنی ایک ہی ہیں۔ ای ہو نور من این رأیته اور مروزی نے بھی امام احمد سے پوچھا تو حدیث مرفوع ہی جواب میں کہی۔ رأیت ربی پھر مند کی حدیث میں ہے رأیت ربی عزو جل (اس کی سند قوی ہے)

## مولانا شریف اللہ کابلی کے حالات

ایک مولانا شریف اللہ صاحب کابل کے تھے۔ حضرت رامپوری شاہ عبدال قادر صاحب فرماتے تھے کہ وہ مقبولین میں سے تھے۔ انہوں نے بڑی لمبی عمر پائی ہے وہ اکیلے نماز پڑھتے تھے۔ ننگے بدن رہتے تھے۔ فقط تہہ بند رکھتے تھے۔ دارالحدیث دیوبند کی بنیادیں جب بھری جا رہی تھیں وہ اس میں بھی شامل تھے۔ پھر شیخ الہند اپنے پاس لے آئے۔ دیوبند کے بڑے جلے میں بھی موجود تھے۔ جو ۱۳۲۸ھ میں ہوا۔ وہ رامپوری بھی آتے تھے اور اکثر دیوبند رہتے تھے۔ حضرت شاہ صاحب سے اس بات میں گفتگو کی کہ مسجد میں صافیں بچھانا یہ ثابت ہے یا نہیں؟ مولانا شریف اللہ صاحب اس کو بدعت فرماتے تھے۔ حضرت شاہ صاحب نے حدیثیں پیش کیں تو خاموش ہو گئے۔ حضرت شاہ صاحب نے منع فرمادیا تھا کہ

کوئی ان سے نہ الجھے۔ فرمایا یہ صاحب حال ہیں ان کو مت چھیڑو۔

## من عرف نفسه کا مطلب

وہ فرماتے تھے کہ من عرف نفسه، فقد عرف ربہ یعنی جس آدمی نے اپنے آپ کو پہچان لیا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا۔

فرماتے تھے کہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحبؒ سے بڑھ کر کوئی بھی اس کا مطلب نہیں سمجھا سکتا۔ اس نے وہ حضرت کے بڑے گرویدہ تھے۔ ہمارے زمانے میں بھی تشریف دیوبند لائے تھے۔ جب حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسنؒ مالٹا سے واپس دیوبند تشریف لائے تھے قرآن عزیز اس کی طرف بار بار توجہ دلاتا ہے کہ انسان اپنے آپ کو نہیں دیکھتا۔ ڈاکٹر محمد اقبال فرماتے ہیں۔

## ڈاکٹر اقبال کے اشعار معرفت

بے آہ سحر گاہی تقویم خودی مشکل یہ لالہ پیکانی خوشنتر ہے کنار جو  
لالہ پیکانی کہا آنکھوں کو جیسا گل لالہ میں سیاہ داغ ہوتا ہے ایسی ہی آنکھوں میں  
سیاہی ہوتی ہے۔ پیکاں سے مراد پلکیں۔ خوشنتر ہے کنار جو سے مراد رونا ہے یعنی آنکھ میں  
کمال یہ ہے کہ روتنی ہی رہے۔ خودی سے مراد خود آ گاہی ہے فرماتے ہیں۔

جب عشق سکھاتا ہے آداب خود گاہی کھلتے ہیں غلاموں پر اسرار شہنشاہی  
یعنی جب خدا تعالیٰ سے محبت اور عشق ہو جاتا ہے تو پھر عرفان نصیب ہوتا ہے جیسے  
دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

شام جس کی آشنا ہے نالہ یارب نہیں جلوہ پیرا جس کی شب میں اشک کے کوکب نہیں  
جس کا ساز دل شکست غم سے ہے نا آشنا جو سدا مست شراب عیش و عشرت ہی رہا  
کلفت غم گرچہ اس کے روز و شب سے دور ہے زندگی کا راز اس کی آنکھوں سے مستور ہے  
قرآن شریف میں آتا ہے۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ۔  
اسی واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں روتے تھے۔ یہ حالت صحابہ میں بھی تھی۔ حضرت

شاہ صاحب کو اکثر دیکھا گیا کہ رات کو بہت کم سوتے تھے۔ اکثر آنسو ہی بہاتے تھے۔

### امیر خسرو کے اشعار پر رقت

ایک دفعہ لاہور میں آسٹریلیا مسجد میں وعظ فجر کی نماز کے بعد فرمایا تو امیر خسرو کے یہ اشعار پڑھئے۔

جال زتن بردى و در جانی ہنوز درد ہا وادی و درمانی ہنوز  
 قیمت خود ہر دو عالم گفتہ نرخ بالا کن کہ ارزانی ہنوز  
 تو بہت ہی رقت ہوئی حتیٰ کہ ریش مبارک تر ہو گئی۔ فرمایا کہ یہ شعر امیر خسرو کے ہیں۔ لوگ  
 کہتے ہیں کہ آپ نے یہ شعر جب آپ کو غسل دیا جا رہا تھا اس وقت کہے۔ اس واسطے آپ میں  
 بے نفسی بے حد تھی۔ کسی کو بھی مدد العمر اپنا شاگرد نہیں فرمایا۔ بس رفیق فرماتے تھے۔ نہ مدد العمر کسی  
 کی غیبت کی نہ غیبت سنی۔ والکاظمین الغیظ والعافین عن الناس پر صحیح طور پر عامل تھے۔

### حضرت شاہ صاحب پر حضور دائی کا غلبہ

حضرت شاہ صاحب کبھی پاؤں کھول کر نہیں سوئے۔ بلکہ سکڑ کر سوتے تھے۔ جیسا کہ  
 حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی فرمایا کرتے تھے کہ بھلا کوئی محبوب کے سامنے اس  
 طرح پاؤں پسار کر بے ادبی کر سکتا ہے۔ حضرت عارف باللہ حضرت مولانا فقیر اللہ صاحب  
 کا بیک فرماتے ہیں کہ ایک تو تعلق با اسماء اللہ ہوتا ہے۔ ایک اسماء اللہ کا تحقق ایک اسماء اللہ کے  
 ساتھ تخلق یہ جو آخری ہے یہ بڑا و نچادر جہے ہے۔

فائدة: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے کسی نے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق  
 مبارکہ بیان فرمائیے تو آپ نے فرمایا کان خلقہ القرآن اسی سے فوراً علم حضرت صدیقہؓ کا معلوم  
 ہوتا ہے کہ اس ایک جملہ میں سارا تصوف سمودیا۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلمی قرآن پاک تھے۔ اسی واسطے حدیث شریف میں آتا ہے۔ تخلقو ابا خلاق اللہ

### حضرت شاہ صاحب کا تخلق بالحدیث

حضرت شاہ صاحب بعض مدرس حدیث کے نہیں تھے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ حدیث

شریف کے ساتھ تعلق بھی تھا۔ حدیث کا تحقیق بھی آپ میں تھا اور آپ کو حدیث کے ساتھ تخلق بھی نصیب تھا۔ یہ بہت بڑی بات ہے۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء

### حمد کے ساتھ نعمت پیغمبر بھی چاہئے

ایک دفعہ غالباً ۱۹۵۳ء کا ذکر ہے کہ حضرت مولانا عطاء اللہ شاہ صاحب ملتان سے لائل پور تشریف لائے۔ ایک مکان پر ان کی دعوت چائے کی تھی۔ احقر بھی مدعو تھا۔ احقر بھی حاضر ہوا۔ ملاقات پر حضرت شاہ صاحب کی باتیں ہونے لگیں۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت مولانا انور شاہ صاحب فرماتے ہیں۔

قہوہ حمد را سزد انور دار چینی ز نعت پیغمبر  
یہ شعر سنتے ہی مولانا عطاء اللہ شاہ صاحب پھر گئے کہ اس سے معلوم ہوا کہ حمد خدا پوری ہی نہیں ہوتی جب تک نعت رسول نہ کہی جائے۔

### ذکر اللہ مفردًا بھی ذکر ہی ہے

حضرت اقدس مولانا شاہ عبدال قادر صاحب رائے پوری حضرت علامہ کشمیری کے تلمیذ تھے۔ خود ہی فرمایا تھا کہ میں نے ملا حسن اور ترمذی شریف کا کچھ حصہ حضرت شاہ صاحب سے پڑھا ہے۔ سبق پڑھاتے وقت کہیں سے کہیں نکل جاتے تھے۔ اور میں تو غیر مقلد ہو جاتا اگر حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں حاضر نہ ہوتا۔ جب حاضر ہوا تو ترمذی شریف میں فاتحہ خلف الامام کی ہی بحث ہو رہی تھی۔ جب حضرت شاہ صاحب کی تقریر سنی تو قلب مطمئن ہو گیا کہ ہمارے پاس بھی دلائل موجود ہیں۔

ایک دفعہ شہری مسجد دہلی میں میں نے دیکھا کہ حضرت شاہ صاحب اسم ذات اللہ تعالیٰ کا ذکر درمیانہ جھر کے ساتھ کر رہے ہیں۔ جھرے کے اندر بیٹھے تھے اور دروازہ پر پردہ لٹک رہا تھا۔ اس وقت میں سمجھا کہ شاہ صاحب صوفی بھی ہیں۔ حضرت مولانا گنگوہی کی خدمت میں جایا کرتے تھے۔

۱۹۵۲ء کا واقعہ ہے کہ حضرت اقدس رائے پوری کی خدمت میں حاضر ہوا تو مولانا کریم بخش مرحوم پروفیسر عربی گورنمنٹ کالج لاہور حضرت سے مناظرہ کر رہے تھے کہ آپ خلاف

سنت ذکر کرتے ہیں۔ مفرد ذکر اللہ تو بدعت ہے۔ حضرت نے میری طرف دیکھا (تاکہ میں جواب دوں) تو میں نے عرض کیا کہ مسلم شریف میں حدیث صحیح موجود ہے کہ جب تک زمین پر اللہ اللہ کہنے والا کوئی شخص بھی باقی رہے گا قیامت قائم نہ ہوگی۔ کیا حضور علیہ السلام نے بدعت کا سبق دیا تھا؟ اور ترمذی شریف میں بھی یہی حدیث (ص ۲/۲۲ باب اشرط الساعة میں) موجود ہے۔ حضرت علامہ کشمیری نے درس ترمذی میں فرمایا تھا کہ اس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کا مفرد نام بھی ذکر ہے اور یہ بھی فرمایا تھا کہ علماء امت کی تحقیق میں دنیا کی روح لا الہ الا اللہ میں ہے جب روح نہ رہے گی تو دنیا ختم ہو جائے گی۔ اور قرآن مجید میں بھی ایسا ہی ہے۔ قل اللہ ثم ذرهم فی خوضهم الایہ۔

### حافظ ابن تیمیہ کا رد

یہ بھی حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ حافظ ابن تیمیہ نے دعویٰ کیا کہ اللہ مفرد اذکر نہیں ہے اور نہ کورہ دلائل میں تاویل سے کام لیا ہے (العرف الشذی ص ۵۱۲)

آگے حضرت مولانا محمد انوری نے یہ بھی فرمایا کہ حضرت شاہ صاحبؒ خود بھی ذکر اسم ذات مفرد اکرتے تھے اور اپنے مریدین و متولیین کو بھی اس کی تلقین فرماتے تھے۔ نیز حضرت شاہ ولی اللہؒ نے القول الجمیل میں قادریہ کا طریق ذکر فرمایا ہے کہ ان کے یہاں پہلے آٹھ تسبیح پانچ اللہ اللہ اسم ذات کی اور تین لا الہ الا اللہ لنفی و اشباث کی ہیں۔ کیا یہ بدعت ہے؟ نیز حضرت بلاں احمد احمد کا نعرہ لگاتے تھے جب امیہ بن خلف ان کو زد و کوب کرتا تھا۔ (ص ۱۱۲ ابن ماجہ) کیا یہ بھی بدعت تھا۔؟؟

پھر جب حضرت جالندھر شریف لائے تو مجھے حکم دیا کہ مدرسہ خیر المدارس میں جا کر کتابیں لا کر ہمیں مسئلہ دکھائے۔ چنانچہ میں گیا اور حضرت مولانا خیر محمد صاحبؒ سے تفسیر عزیزی لایا جس میں حضرت شاہ عبدالعزیز صاحبؒ نے نہایت شرح و بسط سے اس مسئلہ کو لکھا ہے اس کی عبارت حضرت کو سنائی۔

نیز الیوقیت والجواہر میں حضرت شیخ عبدالوہاب شعرائیؒ نے ولذکر اللہ اکبر کی

شرح میں تحریر فرمایا ہے کہ اسم ذات اللہ کا ذکر و سری تمام اسماء الہیہ کے ذکر سے اکبر و اعظم ہے۔ وہ بھی پڑھ کر سنایا تو حضرت اقدس رائے پوری بہت مطمئن و خوش ہوئے۔  
(ملفوظات حضرت رائے پوری ص ۵)

(نوٹ) یہ ملفوظ گرامی اس لئے بھی اہم ہے کہ اس میں ذکر اسم ذات مفرداً کی پوری تحقیق ہے اور علامہ ابن تیمیہ کا تفرد کار بھی ہے۔ اس زمانہ میں سلفی و تبعی حضرات ان کے تفردات کے قائل و معتقد ہیں اور اپنی جماعت کے بھی بعض علماء کرام ان سے غلط فہمی کی وجہ سے یا اپنے دلائل سامنے نہ ہونے کے باعث متاثر ہو جاتے ہیں جیسے اس واقعہ میں مولانا کریم بخش صاحب کا ذکر ہوا ہے۔

**انبیاء علیہم السلام کی جائے پیدائش واجب الاحترام ہوتی ہے**  
بہاولپور کے مشہور قادیانیوں کے مقدمہ کے ایام میں حضرت علامہ کشمیری نے فرمایا تھا کہ ہم نے خوب تیار کر کے مولانا شبیر احمد صاحب کو بھیجا تھا کہ پیغمبر کی ولادت گاہ واجب الاحترام ہوتی ہے۔ چنانچہ حضور علیہ السلام جب لیلۃ الاسراء میں تشریف لے گئے تو حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا ”امحمد یہ جگہ بیت اللحم ہے جہاں حضرت علیہ السلام پیدا ہوئے لہذا آپ نے برائق سے اتر کر دور کعت نماز ادا فرمائی۔ یہ حدیث گیارہ کتب حدیث سے نکال کر دی تھی۔

مولانا شبیر احمد صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے ابن سعود کے سامنے یہ حدیث پڑھی تو اس نے عبد اللہ بن بلیہد کی طرف دیکھا کہ جواب دے تو قاضی صاحب موصوف نے پوچھا یہ حدیث کہاں ہے؟ میں نے حوالہ دیا تو جواب کچھ نہ دے سکے اس پر میں نے ابن سعود سے کہا کہ فقط تجدیں میں ہی محدثین نہیں ہیں دنیا میں اور لوگ بھی حدیث جانتے ہیں۔ (ص ۲۰)

### حافظ ابن تیمیہ و ابن قیم کا تفرد

ان دونوں حضرات کے نزدیک امکنہ و مأثر میں کوئی تقدس نہیں ہے اور علامہ ابن القیم نے تو زاد المعاد میں شب معراج میں حضور علیہ السلام کے نزول و نماز بیت اللحم کا بھی قطعی انکار کر دیا ہے بلکہ یہ بھی دعویٰ کیا کہ اس بارے میں ہرگز کوئی حدیث صحیح نہیں ہے جبکہ اور حضرت شاہ صاحبؒ کے حوالہ سے ذکر ہوا کہ گیارہ کتب حدیث میں یہ صحیح حدیث موجود ہے جن میں صحیح نسائی بھی ہے جو صحاح ستہ میں سے اعلیٰ درجہ کی صحیح کتاب مانی جاتی ہے۔

ہم اس بارے میں کتنی جگہ ثابت کر چکے ہیں کہ یہ دونوں حضرات اپنے مختار مسلک کے خلاف احادیث کی صحت سے بالکل انکار کر دیتے ہیں انوار الباری جلد ۱۱ میں بھی اس کی تفصیلات لائق مطالعہ ہیں اور حافظ الدین ابن حجر عسقلانی نے بھی علاوه و گیر تنقیدات کے لکھا ہے کہ علامہ ابن تیمیہ نے منہاج السنہ میں ابن مطہر حلی کا رد کرتے ہوئے احادیث صحیحہ ثابتہ کو گرا دیا ہے اور در رکامنہ میں یہ بھی نقد کیا ہے کہ انہوں نے حضرت علیؑ کی تتفیص شان بھی کی ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے بھی فتاویٰ عزیزی ص ۲۸۰ میں منہاج السنہ کے بعض مواضع کا مطالعہ کر کے سخت توحش کا اظہار کیا ہے جن میں تفریط حق اہل بیت بھی ہے اور تحقیر صوفیہ بھی۔ اتفاق سے رسالہ دار العلوم ماہ ستمبر ۸۸ء نظر سے گزر اجس میں "المدقّة" (للذہبی) خلاصہ منہاج السنہ پر تبصرہ و تعارف شائع ہوا ہے۔ جہاں تک ابن المطہر راضی کی ہفوتوں کا تعلق ہے علامہ ابن تیمیہ کی تحقیق و تنقید قابل تحسین ہے لیکن راضی مذکور کی ضد میں آ کر جو حضرت علیؑ کی تتفیص وہ کر گئے ہیں وہ ہرگز قبل قبول نہیں ہے۔ جس کا نمونہ اس مضمون کے ص ۲۷ میں بھی موجود ہے۔ حضرت الاستاذ شیخ الاسلام مولانا مادیؒ تو حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سے بھی زیادہ اس معاملہ میں سخت تھے۔ کیونکہ انہوں نے علامہ کی قلمی تالیفات کا بھی مطالعہ کیا تھا اور وہ علامہ ابن تیمیہ کے لئے شیخ الاسلام کا لقب بھی پسند نہ کرتے تھے۔ اسی لئے حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحبؒ کو بذل الجھود میں علامہ کو شیخ الاسلام لکھنے پر سخت ناراضگی کا اظہار کیا تھا اور حضرتؒ کی "الشہاب" تو احراق حق و ابطال باطل کا بے نظیر علمی و تحقیقی شاہکار ہے۔ رحمہ اللہ درجۃ واسعہ۔ سب سے بہتر و محتاج فیصلہ حافظ ابن حجر اور علامہ ذہبیؒ وغیرہ کا یہی ہے کہ علامہ ابن تیمیہؒ کے علمی نوادر سے استفادہ کیا جائے اور ان کے تفردات خلاف جمہور سے صرف نظر کی جائے (جو کیثر تعداد میں غیر معمولی اصولی و فروعی ہیں) اور اسی طریقہ کو ہمارے اکابر نے بھی پسند کیا ہے۔ واللہ الموفق۔

## معاملات مابین اللہ و مابین العبد کی حقیقت

حضرت علامہ کشمیریؒ فرماتے تھے کہ ان معاملات کو دیانت کہتے ہیں جو صاحب دیانت ہے وہ متین کہلاتا ہے اور با قاعدگی سے جب بندہ ذاکر ہو جاتا ہے تو باری تعالیٰ اپنا تعارف کرتے ہیں

مشارقت کا پیدا ہونا اچھے خواب دیکھنا، آخرت کی فکر لگ جانا وغیرہ سب کامال ایک ہی ہے۔

نیز فرماتے تھے کہ امام بخاری نے صحیح بخاری کو "انما الاعمال بالنبیات" سے شروع فرمایا اس میں اشارہ ہے کہ جو بات پیغمبر برحق فرمائیں گے اس میں اخلاص ہی اخلاص ہے۔ لہذا امت کو بھی پہلے نیت صاف کر لینی چاہئے کہ ظاہر و باطن ایک ہو جائے، متحدو متفق ہو جائے۔

حضرت اقدس رائے پوری نے حضرت شاہ صاحبؒ کی تحقیق سن کر مسرت کا اظہار فرمایا اور خود بھی یہ فرمایا کہ شریعت نام ہے مجموع احکام تکلیفیہ کا اس میں اعمال ظاہری (شریعت) اعمال باطنی (طریق) اور معاملات مابین اللہ و میں العبد (حقیقت) سب ہی آگئے۔ (ص ۳۲)

حضرت انوری نے لکھا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کے درس میں بیٹھنے کے بعد طبیعت کہیں نہیں جمی تھی خواہ کتنا ہی بڑا علامہ کیوں نہ ہو۔ ہر مسئلہ میں بڑے ہی بسط اور شرح صدر کے ساتھ تقریر فرماتے تھے۔ وذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء والله ذوالفضل العظیم۔

## سفر حج فرض کے لئے کراہتہ بغیر محرم کی تحقیق

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ ممانعت سفر بلا محرم کی تمام احادیث عام اسفار حاجات سے متعلق ہیں۔ سفر حج فرض سے ان کا تعلق نہیں ہے۔ لہذا اگر فتنہ کا گمان نہ ہو اور دوسرا حج کو جانے والی ثقہ عورتوں کا بھی ساتھ ہونے سے اطمینان ہو تو بغیر محرم کے بھی فریضہ حج ادا کر سکتی ہے اور دوسرے اسفار میں بھی فتنہ پر مدار ہے۔ اگر تین دن سے کم کے سفر میں خوف فتنہ ہو تو وہ بھی بغیر محرم کے جائز نہ ہوگا۔ میرے نزدیک حنفی مذهب کی بھی یہی تحقیق ہے اگرچہ کسی نے اس کی صراحة نہیں کی۔

حضرتؒ نے یہ بھی فرمایا کہ علماء نے مسئلہ سفر حج کو بھی احادیث ممانعت سفر بغیر محرم کے تحت ذکر کر دیا ہے اور امام طحاوی وغیرہ نے بھی ایسا ہی کیا ہے میرے نزدیک یہ صحیح نہیں ہے۔ ( واضح ہو کہ امام ترمذی ممانعت سفر کی حدیث لا تافراغ کو آخر کتاب میں ابواب الرضاع میں لائے ہیں۔ کتاب الحج میں بھی نہیں لائے اور امام بخاریؒ ابواب سفر میں لائے) (ص ۱۳۸)

پھر کتاب الحج میں بھی لائے ہیں۔ (ص ۲۵۰) جہاں تر غیب ہے حج لفظ کی بھی اور امام مالکؓ نے بھی امام احمدؓ کی طرح حدیث ممانعت کو سفر حج پر اثر انداز نہیں سمجھا ہے۔ اور غالباً دوسرے

محمد شیع نے بھی جو کتاب الحج میں لائے ہیں اس حدیث ممانعت کو (امام مالک و امام احمد و شافعی کی طرح سے) حج تطوع اور دوسرے عام اسفار پر محمول کیا ہے۔ ایسی صورت میں امام عظیمؐ کا مسلک بھی ضرور دیگر ائمہ مجتہدین کے موافق ہی ہو گا۔ اور یہی رائے ہمارے حضرت شاہ صاحب کی بھی ہے بلکہ حضرتؐ نے صرف یہ کہ دوسرے ائمہ مجتہدین واکا برامت کی طرح حج فرض کو نص قرآنی کے تحت مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے صرف استطاعت سنبھل اور زادراہ پر مساوی طور سے محمول کیا اور دوسری قیود محرم وغیرہ کو ثانوی درجہ میں رکھا یا حج نفل وغیرہ سے متعلق کیا۔ حضرتؐ نے سرے سے ہی احادیث ممانعت سفر بلا محرم کو حج فرض سے غیر متعلق قرار دیا اور ابواب حج کے تحت ان کے ذکر کو بھی بے محل فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

احقر نے اس مسئلہ کی زیادہ تحقیق و تفصیل اس لئے بھی کی ہے تاکہ حضرت شاہ صاحبؒ کی تحقیق مذکور کو اجنبی خیال نہ کیا جائے خاص طور سے جبکہ حضرتؐ کو بہ کثرت احادیث سے اس فیصلے کے لئے شرح صدر حاصل ہو گیا تھا اور حضرتؐ نے خود ہی درس بخاری میں دونوں جگہ اور دوسرے وقت بھی) یہ ہی فرمایا کہ ”میرے نزدیک ”مذهب“ کی بھی یہی تحقیق ہے یعنی فقہاء حنفیہ کے تشدد پر خیال نہ کیا جائے کہ انہوں نے حج فرض کو بھی حدیث ممانعت کے تحت کر دیا ہے جبکہ امام عظیم کا خود یہ مسئلک نہیں ہو سکتا۔“ وللہ درہ) (العرف الشذی ص ۲۱۰

فیض الباری ص ۱۲۱/۳ میں بھی اجمانی طور سے یہی فرمایا اور فیض الباری ص ۷۹/۳ میں تفصیل سے فرمایا کہ بشرط اعتماد اور فتنہ سے مامون ہونے کی صورت میں سفر حج فرض بغیر معیت محرم بھی درست ہے اور میرے پاس اس کے لئے احادیث کثیرہ کا ذخیرہ ہے اور فتنہ حنفی میں مسائل پر صورت فتنہ ذکر ہوئے ہیں (بعض احادیث کی طرف حاشیہ فیض الباری میں اشارہ بھی کیا گیا ہے) مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینبؓ کے شوہر حضرت ابوالعاصؓ کو مکہ معظمہ پیغام بھیجا کہ وہ کسی کے ساتھ حضرت زینبؓ کو مدینہ منورہ بھیج دیں اور انہوں نے غیر محرم کے ساتھ بھیج دیا تھا۔

احقر بجنوری عرض کرتا ہے کہ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم وغیرہ کے نزدیک بھی ثقہ و مامونہ ایک یا چند عورتوں کے ساتھ سفر حج جائز ہے اور امام احمدؓ سے جو

ممانعت منقول ہے وہ نفلی حج کے لئے ہے۔ امام احمدؓ نے یہ بھی فرمایا کہ ممانعت سفر بغیر محرم کی احادیث غیر سفر فرض کے ساتھ خاص ہیں۔

(تفصیل کے لئے ملاحظہ ہوں بدایہ الجتہد لا بن رشد انوار الحمودہ اوجز المسالک داعلاء السنن وغیرہ)

## ”حج فرض کے لئے محرم کی شرط ضروری نہیں،“ لمحہ فکر یہ

جیسا کہ اوپر کی تفصیل سے واضح ہوا کہ امام احمدؓ نے بھی احادیث ممانعت کو سفر حج فرض سے غیر متعلق فرمایا اور وہ بعینہ وہی رائے ہے جو حضرت شاہ صاحبؒ نے اختیار فرمائی ہے اور امام مالکؓ نے بھی موطاً میں ”والترج عن جماعة من النساء“ فرمایا کہ جس عورت نے حج فرض ادا نہ کیا ہوا اور محرم میسر نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ وہ ثقہ عورتوں کے ساتھ حج ادا کرے اور خدا کا فرض ترک نہ کرے۔

امام شافعیؓ بھی ثقہ عورت رفیق سفر ہوتے بغیر محرم یا زوج کے حج فرض کا جواز فرماتے ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ حج فرض کے لئے سب کی رائیں متفقہ ہیں اور حج نفل یا دوسرے غیر مفرض سفروں کے لئے عدم جواز پر بھی سب کا اتفاق ہے۔

حضرات مفتیان دور حاضر کو اس دور کی مشکلات حج کو بھی سامنے رکھنا چاہئے۔ اس لئے کہ نہایت غیر معمولی مساعی کے بعد تو کہیں حج پر جانے کی منظوری حاصل ہوتی ہے اور حکومت سعودیہ کو بھی حج کے مصارف بڑھانے سے کام ہے۔ ججاج کے مالی اخراجات وغیرہ مجبوریوں کا کچھ بھی خیال نہیں۔ پابندیاں بھی برابر بڑھائی جا رہی ہیں۔ اگر کسی عورت کے پاس ایک حج کی رقم ہوتے محرم کو ساتھ لے جانے کے لئے بھی اتنی ہی رقم اور چاہئے یعنی پچیس ہزار کی جگہ مثلاً پچاس ہزار روپے ہوں کیونکہ ساتھ جانے والے کے تمام مصارف بھی حج کو جانے والی کے ذمہ ہیں۔ اس لئے ائمہ اربعہ کے متفقہ فیصلہ مذکورہ پر ہی عمل ”شرعاء و عقلاء“ بھی مناسب ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و حکم۔ (بجنوری)

ہزاروں سال نرگس اپنی بے نوری پر روتی ہے  
بڑی مشکل سے ہوتا ہے چون میں دیدہ ور پیدا

علامہ قبائل رحمۃ اللہ علیہ

# حیات مُحَمَّد شَكِيرِي

(المعروف نفس دار)

امام العصر امام رئیس مسیحیوں کے گرانقدر مفہومات  
سو اخ نجی علمی و عملی شاہکار... سیاسی افکار دینی نظریات  
اور تحقیقات و تفرادات کا ایک بسیط جائزہ

ادارہ تالیفاتِ اشرفیہ

پوک فوارہ نسٹ ان پاکستان  
061-540513-519240

# مشكلات القرآن

لأمام العصر لأنبأه محدث الورشة الكشميري

١٣٥٢ ————— ١٢٩٢

مع مقدمة

## يتيمة البيان لمشكلات القرآن

التي تحتوى على ترجمة أمام العصر والتنويم ببيان كتابه وفصل  
من طعاماته وذيله من طعامات أعيان الأمة ما يفيد بصحة في علوم  
القرآن و المعارف وقوائمه استطراديتها محشرة وغيرها

الفها

الدعاية الأدبية للبيهقي

محمد يوسف البنوي

أستاذ الماء بجامعة بيروت

الدارسة الفنية للتراث

بوك فاره لكتان پاکستان

نون: 540513-519240